

الكشاف

عَنْ حَقَائِقِ الشَّرَائِعِ وَمِنْ الْأَوَّلِ إِلَى الْآخِرِ فِي مَجْمُوعِ التَّأْوِيلِ

تأليف

أبي القاسم جارا لله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي

٤٦٧-٥٣٨ هـ

وبكليه

الكافي الشاف

في تخریج أحاديث الكشاف

للإمام الحافظ أحمد بن حجر العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

وبذيله

١- كتاب "الانصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال" للإمام ناصر الدين احمد بن النير لا سكندري المالكي

٢- هامشية الأستاذ الفاضل محمد عليان المرزوقي الشافعي من الكابر علماء الأزهر.

٣- مشاهد الانصاف على شواهد الكشاف

الجزء الرابع

دار المعرفة

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحجرات مدنية

وآياتها ١٨ نزلت بعد المجادلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

﴿سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قَدَّمَهُ وَأَقْدَمَهُ مَنَقُولَانِ بِتَقْيِيلِ الْحَشْوِ وَالْهَمْزَةِ مِنْ قَدِمَهُ إِذَا تَقَدَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَقْدُمُ قَوْمَهُ وَنَظِيرُهَا مَعْنَى وَنَقْلًا سَلَفَهُ وَأَسْلَفَهُ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَا تَقْدُمُوا) مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ مَفْعُولٍ وَجِهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَحْذِفَ لِيَتَنَاوَلَ كُلُّ مَا يَقَعُ فِي النَّفْسِ مِمَّا يَقْدُمُ وَالثَّانِي أَنْ لَا يَقْصِدَ قَصْدَ مَفْعُولٍ وَلَا حَذْفَهُ وَيَتَوَجَّهُ بِالْهَيْ إِلَى نَفْسِ التَّقْدِيمِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا تَقْدُمُوا عَلَى التَّلَبُّسِ بِهَذَا الْفِعْلِ وَلَا تَجْعَلُوهُ مِنْكُمْ بِسَبِيلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَدَمٍ بِمَعْنَى تَقْدُمُ كَوَجْهِهِ وَبَيْنَ وَمِنْهُ مَقْدَمَةُ الْجَيْشِ خِلَافَ سَاقَتِهِ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ الْمُتَقَدِّمَةُ مِنْهُ وَتَعَضُّدُهُ قِرَاءَةً مِنْ قَرَأَ لَا تَقْدُمُوا بِحَذْفِ إِحْدَى تَأْوِيلُ تَقْدُمُوا إِلَّا أَنْ الْأَوَّلَ أَمْلًا بِالْحُسْنِ وَأَوَّجَهُ وَأَشْدُّ مَلَامَةً لِبَلَاغَةِ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمَاءُ لَهُ أَقْبَلُ وَقُرِئَ لَا تَقْدُمُوا مِنْ الْقُدُومِ أَيْ لَا تَقْدُمُوا إِلَى أَمْرٍ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ قَبْلَ قُدُومِهَا وَلَا تَعْجَلُوا عَلَيْهَا ۝ حَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ جَلَسَتْ بَيْنَ يَدَيِ فَلَانٍ أَنْ يَجْلِسَ بَيْنَ الْجِهَتَيْنِ الْمُسَامَتَيْنِ لِيَمِينِهِ وَشِمَالِهِ قَرِيبًا مِنْهُ فَسَمِيتَ الْجِهَتَانِ يَدَيْنِ لِكُونِهِمَا عَلَى سَمْتِ الْيَدَيْنِ مَعَ الْقُرْبِ مِنْهُمَا تَوْسَعًا كَمَا يَسْمَى الشَّيْءُ بِاسْمِ غَيْرِهِ إِذَا جَاوَرَهُ وَدَانَاهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ وَقَدْ جَرَتْ هَذِهِ الْعِبَارَةُ هَهُنَا عَلَى سَنَنِ ضَرْبٍ مِنَ الْمَجَازِ وَهُوَ الَّذِي يَسْمِيهِ أَهْلُ الْبَيَانِ تَمْثِيلًا وَالْجَرِيهَا هَكَذَا فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ لَيْسَتْ فِي الْكَلَامِ الْعَرِيَانِ وَهِيَ تَصَوُّرُ الْهَجْنَةِ وَالشَّنَاعَةِ فِيمَا نَهَوْا عَنْهُ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ دُونَ الْإِحْتِدَاءِ عَلَى أَمْثَلَةِ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْمَعْنَى أَنْ لَا تَقْطَعُوا أَمْرًا إِلَّا بَعْدَ مَا يَحْكُمُ بِهِ وَيَأْذَنَانِ فِيهِ فَتَكُونُوا إِمَامَيْنِ بِالْوَحْيِ الْمَنْزُولِ وَإِمَامَتَيْنِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ يَدُورُ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

﴿القول في سورة الحجرات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا إِلَى قَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ وَذَكَرْهُ مِنْ النَّكَتِ أَنَّهُ تَعَالَى ابْتَدَأَ السُّورَةَ بِإِيجَابِ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ الَّذِي يَنْتَهَى إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مُتَقَدِّمًا عَلَى الْأُمُورِ كُلِّهَا مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ وَلَا تَخْصِصٍ . قَالَ أَحَدٌ : يُرِيدُ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْمَفْعُولَ الَّذِي يَتَقَضَاهُ تَقْدُمُوا بِإِطْرَاحِ ذَلِكَ الْمَفْعُولِ كَقَوْلِهِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَحَلَّى الْكَلَامَ بِمَجَازِ التَّمْيِيلِ فِي قَوْلِهِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بِفَائِدَةٍ لَيْسَتْ فِي الْكَلَامِ الْعَرِيَانِ وَهُوَ تَصَوُّرُ الْهَجْنَةِ وَالشَّنَاعَةِ فِيمَا نَهَوْا عَنْهُ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى أَمْرٍ دُونَ الْإِحْتِدَاءِ عَلَى أَمْثَلَةِ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَجَعَلَ صُورَةَ ذَلِكَ الْمَنْهَى عَنْهُ مِثْلَ أَنْ يَجْلِسَ الْعَبْدُ فِي الْجِهَتَيْنِ الْمُسَامَتَيْنِ لِيَمِينِ سَيِّدِهِ وَيَسَارِهِ وَيُؤَلِّهِ دَبْرَهُ وَمَعْنَاهُ أَنْ لَا تَقْدُمُوا عَلَى أَمْرٍ حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِيهِ فَتَكُونُوا مُقْتَدِينَ فِيمَا تَأْتُونَ

(قوله إذا تقدمه في قوله تعالى) لعله كما في (قوله أن لا يقصد قصد) عبارة النسفي أن لا يقصد مفعول والتهمجي متوجه إلى نفس التقديم

عَلَيْهِمْ يَسْمِعُهُمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ

عنه وعن مجاهد لا تفتاتوا على الله شيئا حتى يقصه على لسان رسوله ويجوز أن يجري مجرى قولك سرتي زيد وحسن حاله وأعجبت بعمرو وكرمه وفائدة هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به ذلك المسلك وفي هذا تمهيد وتوطئة لما نقم منهم فيما يتلوه من رفع أصواتهم فوق صوته لأن من أحظاه الله بهذه الآثرة واختصه هذا الاختصاص القوي كان أدنى ما يجب له من التهييب والإجلال أن يخفض بين يديه الصوت ويخافت لديه بالكلام وقيل بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلا وعليهم المذنب بن عمرو الساعدي فقتلهم بنو عامر وعليهم عامر بن الطويل إلا ثلاثة نفر نجوا فلقوا رجلين من بني سليم قرب المدينة فاعتريا لهم إلى بني عامر لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما وسلبوهما ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسما صنعتما كانا من سليم والسلب ما كسوتهما فوداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلت أي لا تعملوا شيئا من ذات أنفسكم حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مسروق دخلت على عائشة في اليوم الذي يشك فيه فقالت للجارية اسقيه عسلا فقلت إني صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وفيه نزلت وعن الحسن أن أناسا ذبحوا يوم الأضحى قبل الصلاة فنزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحا آخر وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله إلا أن نزول الشمس وعند الشافعي يجوز الذبح إذا مضى من الوقت مقدار الصلاة وعن الحسن أيضا لما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أنه الوفود من الأفاق فأكثروا عليه بالمسائل فنها أن يبتدؤه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ وعن قتادة ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون لو أنزل فيه كذا لكان كذا فكره الله ذلك منهم وأنزلها وقبل هي عامة في كل قول وفعل ويدخل فيه أنه إذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسبقوه بالجواب وأن لا يمتشى بين يديه إلا الحاجة وأن يستأني في الافتتاح بالطعام (واتقوا الله) فإنكم إن اتقيتموه عاقبكم التقوى عن التقدم المنهي عنها وعن جميع ما تقتضي مراقبة الله تجنبه فإن التقي حذر لا يشافه أمرا إلا عن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في أن لا تبعه عليه فيه وهذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ مما يلصق بك العار فنها أولا عن عين ما قارفه ثم تعم وتشيع وتأمره بما لو امتثل فيه أمرك لم يرتكب تلك الفعل وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق بسببها (إن الله سميع) لما تقولون (عليم) بما تعملون وحق مثله أن يتق ويراقب إعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب واردة ونظرية الإنصات لكل حكم نازل وتحريك منهم لئلا يفوتوا ويفعلوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأدب الذي المحافظة عليه تعود عليهم بعضهم الجدوى في دينهم وذلك لأن في إعظام صاحب الشرع إعظام ما ورد به ومستعظم الحق لا يدعه استعظامه أن يألو عملا بما يحده عليه وازدادا عما يصد عنه وانتهاء إلى كل خير والمراد بقوله (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أنه إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وأن تغضوا منها

وتذرون بكتاب الله وسنة نبيه ه قال وقوله واتقوا الله على أثر ذلك بمنزلة قولك للمقارفين بعض الرذائل لا تفعل هذا وتحفظ مما يلصق العار بك فنها أولا عن عين ما قارفه ثم تعم وتشيع وتأمره بما لو امتثل أمرك فيه لم يرتكب تلك الفعل وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق بسببها ه وقوله إن الله سميع عليم أي لحقيق أن يتق ويراقب وقوله لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي جدد النداء عليهم استدعاء لتجديد الاستبصار والنيقظ والتنبه عند كل خطاب واردة ونظرية الإنصات منهم لكل حكم نازل ه وقوله لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي أي إذا نطق ونطقتم فلتكن أصواتكم قاصرة عن الحد

(قوله حتى يقصه على لسان رسوله) لعله يقضيه (قوله وأن يستأني في الافتتاح) أي ينتظر أفاده الصحاح (قوله لا يشافه أمرا) أي لا يتشغل بأمر وفي الصحاح الشفة الشغل يقال شغلني عن كذا أي شغلني (قوله بما يحده عليه) أي يحضه

لَبِئْسَ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا. لجهركم حتى تكون مزيتة عليكم لائحة وسابقتها واضحة وامتيازها عن جمهوركم كشيء الأبلق غير خاف لأن تغمروا صوته بلغظكم وتبهروا منطقته بصخبكم وبقرله ولا تجهروا له بالقول إنكم إذا كلتموه وهو صامت فإياكم والعدول عما نهيتهم عنه من رفع الصوت بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وأن تعتمدوا في مخاطبته القول اللين المقترب من الهمس الذي يضاد الجهر كما تكون مخاطبة المهيب المعظم عاملين بقوله عز اسمه وتغزروه وتوقروه وقيل معنى (ولا تجهروا له بالقول كجهركم بعضكم لبعض) لا تقولوا له يا محمد يا أحمد وخاطبوه بالنبوة قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضى الله عنه يا رسول الله والله لا أكلمك إلا السراة وأخا السراة حتى أتى الله وعن عمر رضى الله عنه أنه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كأخى السراة لا يسمعه حتى يستفهمه وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقادرس إلى إلهام من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصده الاستخفاف والاستهانة لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء فيتكلف الغض منه وردة إلى حد يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاندة أو إرهاب عدو أو ما أشبه ذلك في الحديث أنه قال عليه الصلاة والسلام للعباس بن عبيد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس أجهر الناس صوتا يروى أن غارة أتتهم يوما فصاح العباس يا صباحاه فأسقطت الحوامل لشدة صوته وفيه يقول نابغة بنى جمدة زجر أبى عروة السباع إذا ۝ أشفق أن يختلطن بالغنم

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه وفي قراءة ابن مسعود لا ترفعوا بأصواتكم والباء مزيدة محذوها حذف التشديد في قول الأعلام المحدث رفعت عيني بالحجا ۝ زللى أناس بالمناقب وليس المعنى في هذه القراءة أنهم نهوا عن الرفع الشديد تحيلا أن يكون مادون الشديد مسوغا لهم ولكن المعنى نهيتهم عما كانوا عليه من الجلبة واستجفاؤهم فيما كانوا يفعلون وعن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في أذنه وقر وكان جمهورى الصوت فكان إذا تكلم رفع صوته وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته وعن أنس أن هذه الآية لما نزلت فقد ثابت فتفقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر بشأنه فدعاه فسأله فقال يا رسول الله لقد أنزلت إليك هذه الآية وإنى رجل جهير الصوت فأخاف أن يكون عملى قد حبط فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لست هناك إنك تعيش بخير وتموت بخير وإنك من أهل الجنة وأما ما يروى عن الحسن أنها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمله والخطاب للؤمنين على أن ينهى المؤمنين

الذى يبلغه صوته ليكون عاليا على كلامكم وجهره باهرا لجهركم لأن تغمروا صوته بلغظكم وتبهروا منطقته بصخبكم ۝ وقوله ولا تجهروا له بالقول كجهركم بعضكم لبعض أى إذا كان صامتا فابتدأتموه بالخطاب فإياكم والعدول عما نهيتهم عنه من رفع أصواتكم بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم ۝ قال ولا يتناول النهي الرفع الذى لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما كان بينهم في حرب أو مجادلة معاندة له أو إرهاب عدو ونحوه في الحديث أنه قال للعباس وكان أجهر الناس صوتا لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وروى من جهارة صوت العباس أنه صاح في غارة يا صباحاه فأسقطت الحوامل وفيه يقول نابغة بنى جمدة زجر أبى عروة السباع إذا أشفق أن يختلطن بالغنم ورعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن

(قوله كشية الأبلق) في الصحاح الشية لون يخالف معظم لون الفرس وغيره وفيه أيضا اللفظ الصوت والجلبة الصخب الصباح والجلبة

ليندوح المناهقون تحت النهى ليكون الامر أغلظ عليهم وأشق وقيل كان المناهقون يرفعون أصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم فيقتدى بهم ضعفة المسلمين وكاف التشبيه في محل النصب أى لا تجهروا له جهرًا مثل جهر بعضهم لبعض وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم أن يكلموه إلا بالهمس والخافتة وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة أغنى الجهر المنعوت بمائلة ما قد اعتادوه منهم فهم بينهم وهو الخلو من مراعاة أهية النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبها (أن تحبط أعمالكم) منصوب الموضع على أنه مفعول له وفي متعلقه وجهان أحدهما أن يتعلق بمعنى النهى فيكون المعنى انتهوا عما نهيتهم عنه لحبوط أعمالكم أى الخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف كقوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا والثاني أن يتعلق بنفس للفعل ويكون المعنى أنهم نهوا عن الفعل الذى فعلوه لاجل الحبوط لانه لما كان بصدد الاداء إلى الحبوط جعل كأنه فعل لاجله وكأنه العلة والسبب في إيجادها على سبيل التمثيل كقوله تعالى ليكون لهم عدوا (فإن قلت) لخص الفرق بين الوجهين (قلت) تلخيصه أن يقدر الفعل في الثاني مضموماً اليه المفعول له كأنهما شئ واحد ثم يصب النهى عليهما جميعاً صبا وفي الأول يقدر النهى موحها على الفعل على حياله ثم يعمل له منبأ عنه (فإن قلت) بأى التبيين تعلق المفعول له (قلت) بالثاني عند البصريين مقدرأ إضماره عند

الغتم فيفتق مرارة السبع في جوفه قوله تعالى أن تحبط أعمالكم (قال) فيه إنه مفعول له ومتعلقه ما معنى النهى كأنه قال انتهوا كراهية حبوط أعمالكم على حذف مضاف كقوله بين الله لكم أن تضلوا أو أمانفس الفعل فهو المنهى عنه على معنى تزيل صيرورة الجهر المنهى عنه إلى الحبوط منزله جعل الحبوط علة في الجهر على التمثيل من وادى ليكون لهم عدوا وحزنا قال وتلخيص الفرق بينهما أنه على الثاني يقدر انضمام المفعول من أجله إلى الفعل الأول (الخ) قال أحدهم يحوم على شرعة وبينة إياك ورودها وذلك أنه يعتقد أن مادون الكفر ولو كبيرة واحدة تحبط العمل وتوجب الخلود في العذاب المقيم وتخرج المؤمن من اسم الإيمان ورسمه ومعاذ الله من هذا المعتقد فعليك بعقيدة أهل السنة الممهدة في مواضع من هذا المجموع لجدد العهد بها وهى اعتقاد أن المؤمن لا يتخذ في النار وأن الجنة له بوعد الله حتم ولو كانت خطايا مادون الشرك أو ما يؤدى إليه كريد البحر وأنه لا تحبط حسنة سيئة طارئة كائنة ما كانت سوى الشرك والزخشرى اغتم الفرصة في ظاهر هذه الآية فنزلها على معتقده ووجه ظهورها فيما يدعيه أن رفع الصوت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم معصية لا تبلغ الشرك وقد أخاف الله عباده من إحباطه الأعمال بها ولو كان الإحباط مقطوعاً بنفسه لم تستقم الإخافة به وأنله أن يبلغ من ذلك آماله ونظم الكلام بأباه عند البصر بمعناه فتقول المراد في الآية النهى عن رفع الصوت على الإطلاق ومعلوم أن حكم النهى الحذر مما يتوقع في ذلك من إيذاء النبي عليه السلام والقاعدة المختارة أن إيذاه عليه الصلاة والسلام يبلغ مبلغ الكفر المحبط للعمل باتفاق فورد النهى عما هو مظنة لأذى النبي عليه الصلاة والسلام سواء وجد هذا المعنى أولاً حماية للريضة وحسباً للمادة ثم لما كان هذا المنهى عنه وهو رفع الصوت منقسماً إلى ما يبلغ ذلك المبلغ أولاً ولا دليل يميز أحد القسمين عن الآخر لزم المكلف أن يكف عن ذلك مطلقاً وخوف أن يقع فيهما هو محبط للعمل وهو البالغ حد الإيذاء إذ لا دليل ظاهر يميزه وإن كان فلا يتفق تمييزه في كثير من الأحيان وإلى التباس أحد القسمين بالآخر وقعت الإشارة بقوله أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وإلا فلو كانت الأمر على ما يعتقده الزخشرى لم يكن لقوله وأنتم لا تشعرون موقع إذا الأمر بين أن يكون رفع الصوت مؤذياً فيكون كفرًا محيطاً قطعاً وبين أن يكون غير مؤذٍ فيكون كبيرة محبطة على رأيه قطعاً فعلى كلا حاله الإحباط به محقق إذاً فلا موقع لادعاء الكلام بعدم الشعور مع أن الإحباط ثابت مطلقاً والله أعلم وهذا التقرير الذى ذكرته يدور على مقدمتين كلناهما صحيحة إحداهما أن رفع الصوت من جنس ما يحصل به الإيذاء وهذا أمر يشهد به القل والمشاهدة الآن حتى إن الشيخ لينأذى برفع التليذ صوته بين يديه فكيف برتبة النبوة وما يستحقه من الإجلال والإعظام المقدمة الأخرى أن إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم كفر وهذا أمر ثابت قد نص عليه أئمتنا وأقتوا بقتل من تعرض لذلك كفرأ ولا تقبل توبته فما أناه أعظم عند الله وأكبر والله الموفق

أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمُ لِلتَّقْوَىٰ لَمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝

الاول كقوله تعالى آتوني أفرغ عليه فطراً وبالعكس عند الكوفيين وأيهما كان فرجع المعنى إلى أن الرفع والجهر كلاهما منصوص أدائه إلى حبوط العمل وقراءة ابن مسعود فتحبط أعمالكم أظهر نصاً بذلك لأن ما بعد الفاء لا يكون إلا مسياً عما قبله فيتزول الجبوت من الجهر منزلة الحلول من الطغيان في قوله تعالى فيجبل عليكم غضبي والجبوت من حبطت الإبل إذا أكلت الخضر ففزع بطونها وربما هلكت ومنه قوله عليه الصلاة والسلام وإن مما ينبت الربيع لما يقتل حبطاً أو يلم ومن أخواته حبجت الإبل إذا أكلت العرفج فأصابها ذلك وأحبط عمله مثل أحبطه وحط الجرح وحبر إذا غفر وهو نكسه وتراميه إلى الفساد جعل العمل السيئ في إضراره بالعمل الصالح كالداء والحرض لمن يصاب به أعاذنا الله من حبط الأعمال وخيبة الآمال وقد دلت الآية على أمرين هائلين أحدهما أن فيما يرتكب من يؤمن من الآثام ما يحبط عمله والثاني أن في آثامه ما لا يدري أنه يحبط ولعله عند الله كذلك فعلى المؤمن أن يكون في تقواه كالماشي في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوق ويتحفظ (امتنع الله قلوبهم للتقوى) من قولك امتنع فلان لأمركذا وجرب له ودرب للنهوض به فهو مضطلع به غير وان عنه والمعنى أنهم صبروا على التقوى أقوياء على احتمال مشاقها أو وضع الامتحان موضع المعرفة لأن تحقق الشيء باختباره كما يوضع الخبر موضعها فكأنه قيل عرف الله قلوبهم للتقوى وتكون اللام متعلقة بحذوف واللام هي التي في قولك أنت لهذا الأثر أى كائن له ومختص به قال ۝ أنت لها أحد من بين البشر ۝ أعداء من للعمليات على الوجى ۝ وهى مع معمولها منصوبة على الحال أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لأجل التقوى أى لتثبت وتظهر تقواها ويعلم أنهم متقون لأن حقيقة التقوى لا تعلم إلا عند المحن والشدائد والاضطراب عليها وقيل أخلصها للتقوى من قولهم امتحن الذهب وقته إذا أذابه بخلص لإبريزه من خبثه ونقاؤه وعن عمر رضى الله عنه أذهب الشهوات عنها والامتحان اقتعال من محنه وهو اختبار بليغ أو بلاء جهيد قال أبو عمرو كل شيء جهده فقد عنته وأنشد أنت رذايا باديا كلالها ۝ قد محنت واضطربت أطالها

قيل أنزلت في الشيخين رضى الله عنهما لما كان منهما من غضض الصوت والبلوغ به أخا السرار وهذه الآية بنظمها الذى رتب عليه من إيقاع الغاضين أصواتهم اسماً لأن المتوكة وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤه على عملهم وإيراد الجزاء نكرة مبهما أمره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين وقروا رسول الله صلى الله عليه وسلم من خفض أصواتهم وفى الإعلام بمبلغ عزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدر شرف منزلته وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم واستيجابهم ضد ما استوجب هؤلاء ۝ والوراء الجهة التى يوارىها عنك الشخص بظله من خلف أو قدام ومن لا ابتداء الغاية وأن

۝ قوله تعالى إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (قال فيه) الورااء الجهة التى يوارىها عنك الشخص بظله من خلف أو قدام الخ) قال أحمد ولقد اغتر بعضهم في تبكيت بنى تميم بما لا تساعده عليه الآية فإنها نزلت في المتولين لمناذاة النبي عليه الصلاة والسلام أوفى الحاضرين حيثئذ الراضين بفعل المنادين له وقد سئل عليه الصلاة والسلام عنهم فقال هم جفأة بنى تميم وعلى الجملة ولا تزر وازرة وزر أخرى فكيف يسوغ إطلاق اللسان بالسوء في حق أمة عظيمة

(قوله إذا أكلت العرفج) فى الصحاح شجر ينبت فى السهل الواحدة عرفجة (قوله كالداء والحرض) أى الفساد أفاده الصحاح (قوله من للعمليات على الوجى) أى للتون التجائب والوجى وجع فى حافر الفرس كذا فى الصحاح وخف البعير كحافر الفرس (قوله وأنشد أنت رذايا باديا كلالها) فى الصحاح الرذية الناقة المهزولة من السير والجمع الرذايا وفيه الأيطل الحاصرة وجمعه أياطل وكذلك الأطل وجمعه أطال

المناداة نشأت من ذلك المكان (فإن قلت) فرق بين الكلامين بين ما ثبتت فيه وما تسقط عنه (قلت) الفرق بينهما أن المنادى والمنادى في أحدهما يجوز أن يجمعهما الراء وفي الثاني لا يجوز لأن الراء تصير بدخول من مبتدأ الغاية ولا يجمع على الجهة الواحدة أن تكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد والذي يقول ناداني فلان من وراء الدار لا يريد وجه الدار ولا دبرها ولكن أى قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين واختصاص والإنكار لم يتوجه عليهم من قبل أن النداء وقع منهم في أدبار الحجرات أوفى وجوهها وإنما أنكر عليهم أنهم نادوه من البر والخارج مناداة الاجلاف بعضهم لبعض من غير قصد إلى جهة دون جهة * والحجرة الرقعة من الارض المحجورة بحائط يحوط عليها وحظيرة الإبل تسمى الحجرة وهى فعلة بمعنى مفعولة كالغرفة والقبضة رجمها الحجرات بضمين والحجرات بفتح الجيم والحجرات بتسكينها وقرئ بهن جميعا والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل واحدة منهن حجرة ومناداهن من وراءها يحتمل أنهم قد تفرقوا على الحجرات متطلعين له فناداه بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك وأنهم قد أتوا حجرة حجرة فنادوه من وراءها وأنهم نادوه من وراء الحجرة التى كان فيها ولكنها جمعت لإجلال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمكان حرمة والفعل وإن كان مستندا إلى جميعهم فإنه يجوز أن يتولاه بعضهم وكان الباقر راضين فكانهم تولوه جميعا فقد ذكر الأصم أن الذى ناداه عيينة بن حصن والاقرع بن حابس * والإخبار عن أكثرهم بأنهم لا يعقلون يحتمل أن يكون فيهم من قصد بالمحاشاة ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقلاء فيهم قصدا إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل فإن القلة تقع موقع النفي في كلامهم وروى أن وفد بني تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فجعلوا ينادونه يا محمد اخرج إلينا فاستيقظ فخرج ونزلت وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفاة بنى تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للأعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم فورود الآية على النمط الذى وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر من بينات إكبار محل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجلاله منها بجيئها على النظم المسجل على الصائحين به بالسفس والجهل لما أقدموا عليه ومنها لفظ الحجرات وإيقاعها كناية عن موضع خلوته ومقبلة مع بعض نسائه ومنها المرور على لفظها بالاعتصار على القدر الذى تبين به ما استنكر عليهم ومنها التعريف باللام دون الإضافة ومنها أن شفع ذمهم باستجفائهم واستركاك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز في المخاطبات تهوينا للخطب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليته وإماطة لما تداخله من إيماء تعجرهم وسوء أدبهم وهلم جرا من أول السورة إلى آخر هذه الآية فأتمل كيف ابتدئ بإيجاب أن تكون الأمور التى تنتمى إلى الله ورسوله متقدمة على الأمور كلها من غير حصر ولا تقيد ثم أردف ذلك التنبه عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كأن الأول بساط للثاني ووطاء لذكره ثم ذكر ما هو ثناء على الذين تحاموا ذلك فغضوا أصواتهم دلالة على عظيم موقعه عند الله ثم جرى على عقب ذلك بما هو أطم وهجنة أتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الجدر كما يصاح بأهون الناس قدرا لينبه على فظاعة من أجروا إليه وجسروا عليه لأن من رفع الله قدره على أن يمجهر له بالقول حتى خاطبه جملة المهاجرين والأنصار بأخى السرا كان صنيع هؤلاء من المنكر الذى بلغ من التفاحش مبلغا ومن هذا وأمثاله يقتطف ثمر الألباب وتقتبس محاسن الآداب كما يحكى عن أبى عبيد ومكانه من العلم والزهد وثقة الرواية مالا

لأن واحدا منهم أو اثنين ارتكب جهالة وجفاء فقد ورد أن المنادى له عليه السلام هو الاقرع هذا مع توارد الاحاديث في فضائل تميم وتخليدها وجوه الكتب الصحاح * عاد كلامه (قال وتأمل نظم الآية ومجيئها على النمط المسجل على الصائحين الخ

(قوله أنهم نادوه من البر والخارج) الظاهر أن تفسيره ما بعده وفي الصحاح في مادة بر أن البرية هى الصحراء وفي مادة ضمن في تفسير قوله عليه الصلاة والسلام في بعض كتبه إن لنا الضاحية من البعل ولكم الضامنة من النخل مانصه فالضاحية هى الظاهرة التى فى البر من النخل والضامنة ما تضمنها أمصارهم وقراهم (قوله حتى خاطبه جملة المهاجرين) معظم المهاجرين

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ۝ وَاعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ

يخفى أنه قال مادقت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه (أنهم صبروا) في موضع الرفع على الفاعلية لأن المعنى ولو ثبت صبرهم والصبر حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وهو حبس فيه شدة ومشقة على المحبوس فلهذا قيل للحبس على البين أو القتل صبر وفي كلام بعضهم الصبر لا يجرعه إلا حره (فإن قلت) هل من فرق بين (حتى يخرج) وإلى أن يخرج (قلت) إن حتى مختصة بالغاية الضرورية تقول أكلت السمكة حتى رأيتها ولو قلت حتى نصفها أو صدرها لم يجز وإلى عاقبة في كل غاية فقد أفادت حتى بوضعها أن خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم غاية قد ضربت لصبرهم فما كان لهم أن يقطعوا أمراً دون الانتهاء إليه (فإن قلت) فأى فائدة في قوله (إليهم) (قلت) فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولا جاههم الزمهم أن يصبروا إلى أن يعلموا أن خروجه إليهم (لكان خيراً لهم) في كان إما خبر فاعل الفعل المضمر بعد لو وإما ضمير مصدر صبروا كقولهم من كذب كان شراً له (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهما فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء إن تابوا وأنبأوا به بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة أخا عثمان لأمة وهو الذي ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر أربعاً ثم قال هل أزيدكم فمزله عثمان عنهم مصداقاً إلى بنى المصطلق وكانت بينه وبينهم إحنة فلما شارب ديارهم ركبوا مستقبلين له فحسبهم مقانله فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوم فبلغ القوم فوردوا وقالوا نعوذ بالله من من غضبه وغضب رسول الله فاتهمهم فقال لتنتن أولابعتن إليكم رجلا هو عندي كنفسى يقاتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم ثم ضرب يده على كتف على رضى الله عنه وقيل بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلاة متجهدين فسلموا إليه الصدقات فرجع (وفي تكثير الفاسق والنبا شيع في الفساق والإبناء كأنه قال أى فاسق جاءكم بأى نيا فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا قول العاسق لأن من لا يتحصى جنس الفسوق لا يتحصى الكذب الذى هو نوع منه والفسوق الخروج من الشيء والانسلاخ منه يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقست البيضة إذا كسرتها وأخرجت ما فيها ومن مقلوبه أيضاً فقست الشيء إذا أخرجه عن يد مالكة مفتصباً له عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق قال رؤبة (فواسقاً عن قصدها جواراً) • وقرأ ابن مسعود فثبتوا والثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعزف ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم والذين معه بالمنزلة التي لا يحسر أحد أن يخبرهم بكذب وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد إلا في الندرة قيل إن جاءكم بحرف الشك وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة لئلا يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور (أن تصيبوا) مفعول له أى كراهة إصابتكم (قوماً بجهالة) حال كقوله تعالى (وردة الله الذين كفروا بغيظهم) يعنى جاهلين بحقيقة الأمر وكنه القصة والإصباح بمعنى الصيرورة والدم ضرب من الغم وهو أن تغتم على ما وقع منك تمنى أنه لم يقع وهو غم يصحب الإنسان صحبة لها دوام ولزام لأنه كلما ذكر المنتدم عليه راجعه من الندام وهو لزام الشريب ودوام صحبته ومن مقلوباته آدمى الأمر أدامه ومدن بالمكان أقام به ومنه المدينة وقد ترامى يعملون لهم صاحباً ونجياً

قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) (قال فيه نكر فاسقاً ونباً لقصد الشيع فكأنه قيل أى فاسق جاء بأى نيا) قال أحد تسامح لمفظ الشيع والمراد الشمول لأن النكرة إذا وقعت في سياق الشرط تعم كما إذا وقعت في سياق النفي والله أعلم (عاد كلامه قال وعدل عن إذا إلى إن لأن مجيء الفاسق بالكذب لرسول الله ولا صحابه بما يندر الخ) قوله تعالى (واعلموا أن فيكم رسول الله) لو يطيعكم في كثير

لَوْ يَطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ

وسمير أو ضجيراً وموصوفاً بأنه لا يفارق صاحبه الجملة المصدرة بل ولا تكون كلاماً مستأنفاً لأدائه إلى تنافر النظم ولكن متصلاً بما قبله حالاً من أحد الضميرين في فيكم المستتر المرفوع أو البارز المجرور وكلاهما مذهب سديد والمعنى أن فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها أو أنتم على حالة يجب عليكم تغييرها وهي أنكم تحاولون منه أن يعمل في الحوادث على مقتضى ما ينعى لكم من رأى راستصواب فعل المطواع لغيره التابع له فيما يرتبه المحتذى على أمثله ولو فعل ذلك (لعنتم) أى لو قدمتم في العنت والهلاك يقال فلان يتعت فلان أى يطلب ما يؤذيه إلى الهلاك وقد أعنت العظم إذا هيض بعد الجبر وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الإيقاع بنى المصطلق وتصديق قول الوليد وان نظائر ذلك من الهنات كانت تفرط منهم وإن بعضهم كانوا يتصنونون ويرعهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله تعالى (ولكن الله حبب إليكم الإيمان) أى إلى بعضكم ولكنه اغت عن ذكر البعض صفتهم المفارقة لصفة غيرهم وهذان إيجازات القرآن ومحانه اللطيفة التي لا يهطن لها إلا الخواص وعن بعض المفسرين هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وقوله (أو لئلك هم الراشدون) والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى أولئك المستثنون هم الراشدون بصدق ما قلته (فإن قلت) ما فائدة تقديم خبر إن على اسمها (قلت) القصد إلى توبيخ بعض المؤمنين على ما استهجن الله منهم من استتباع رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لآرائهم فوجب تقديمه لانسباب الغرض إليه (فإن قلت) فلم قيل يطيعكم دون اطاعكم (قلت) للدلالة على أنه كان في إرادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه وأنه كلما عت لهم رأى في أمر كان معمولاً عليه بدليل قوله في كثير من الأمر بقولك فلان يقرى الضيف ويحمى الحریم تريد أنه بما اعتاده ووجد منه مستمراً (فإن قلت) كيف موقع لكن وشريطها مفقودة من مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيًا وإثباتًا (قلت) هي مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لأن الذين حبب إليهم الإيمان قد غارت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم ف وقعت لكن في حاق موقعها من الاستدراك ومعنى تحبيب الله وتكرمه اللطف والإمداد بالتوفيق وسيله الكفاية كما سبق وكل ذى لب وراجع إلى بصيرة وذهن لا يغيب عليه أن الرجل لا يمدح بغير عمله

من الأمر لعنتم ولكن الله حبب إليكم الإيمان الآية ، قال فيه الجملة المصدرة بل ولا تكون مستأنفة لأدائه إلى تنافر النظم الخ) قال أحمد من جملة هنات المعتزلة تلهم على عثمان رضى الله عنه ووقوفهم عن الحكم بتعنيف قتلته فضم إلى هذا المعتقد غير معرج عليه ما أورده الزخشرى في هذا الموضع من حكايات تولية عثمان لأخيه الوليد الفاعل تلك الفعل الشنعاء عوضاً عن سعد بن وقاص أحد الصحابة وما عرض به من أن بعض الصحابة كان يصدر منهم هنات فمنها مطالبتهم النبي صلى الله عليه وسلم بانباغ آرائهم التي من جملتها تصديق الوليد في الإيقاع بنى المصطلق فإذا ضمت هذه النبتة التي ذكرها إرسالاً إلى ما علمت من معتقده تبين لك من حاله أعنى الزخشرى مالا أطبق التصريح به لانه لم يصرح وإنما سلكتنا معه سبيل الإنصاف وبحجة الانتصاف نص بنص وتلويح بتلويح فندسأل الله العظيم بعد الصلاة على نبيه محمد خاتم النبيين أن يرضى عن صحابه اجمعين وعناهم آمين عاد كلامه (قال ومعنى تحبيب الله وتكرمه اللطاف والإمداد بالتوفيق الخ) قال أحمد تلجيج والحق أبلج وزاغ والسبيل منهج وقاس الخلق بالواحد الحق وجعل أفعالهم لهم من إيمان وكفر وخير وشر اغتراراً بحال اعتقد اطراده في الشاهد وهو أن الإنسان لا يمدح بفعل غيره وقاس القائب على الشاهد تحكما وتغلغل بانباغ عرى معجازه ذلك بل جزأه على تأويل الآية وإبطال ما ذكرته من نسبة تحبيب الإيمان إلى الله تعالى على حقيقته وجعله مجزأً لانه يعتقد أنها لو بقيت على ظاهرها لكان خلق الإيمان مضافاً إلى الله تعالى والعبد إذا مدح بمدوح بما ليس من فعله وهذا عنده محال فأنفع الآية رأيه الفاسد فإذا عرضت عليه الأدلة العقلية على الوحدانية والنقية على أنه لا خالق إلا الله

(قوله إذا هيض بعد الجبر) في الصحاح هاض العظم يهضه هيضاً كسره بعد الجبر وفيه أيضاً جبرت العظم جبراً وجبر العظم بنفسه جبوراً أى انجبر

وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ۖ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِّنَ

وحمل الآية على ظاهرها يؤدى إلى أن يثنى عليهم بفعل الله وقد نفي الله هذا عن الذين أنزل فيهم ويحجون أن يحمدا بما لم يفعلوا (فإن قلت) فإن العرب تمدح بالجمال وحسن الوجوه وذلك فعل الله وهو مدح مقبول عند الناس غير مردود (قلت) الذى سق ذلك لهم أنهم رأوا حسن الرواء ووسامة المنظر فى الغالب يسفر عن خبر مرضى وأخلاق محمودة ومن ثم قالوا أحسن ما فى الدميم وجهه فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته ولكن لدلالته على غيره على أن من محققة الثقات وعلماء المعانى من دفع صحة ذلك وخطأ المادح به وقصر المدح على النعت بأقمتها الخير وهى الفصاحة والشجاعة والعدل والعفة وما يتشعب منها ويرجع إليها وجعل الوصف بالجمال والثروة وكثرة الحفدة والأعضاء وغير ذلك مما ليس للإنسان فيه عمل غلطاً ومخالفة عن المعقول ۝ و (الكفر) تغطية نعم الله تعالى وغمطها بالجحود و (الفسوق) الخروج عن قصد الإيمان ومحجته بر كواب الكبائر (والعصيان) ترك الانقياد والمضى لما أمر به الشارع ۝ والعرق العاصى العائد واعتصت النواة اشتدت والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهى الصخرة قال أبو الوازع كل صخرة رشادة وأنشد :

وغير مقلد وموشمات ۝ صلين الضوء من صم الرشاد

و (فضلاً) مفعول له أو مصدر من غير فعله (فإن قلت) من أين جاز وقوعه مفعولاً له والرشد فعل القوم والفضل فعل

خالق كل شيء وطولب بإبقاء الآية على ظاهرها المؤيد بالعقل والقل فإنه يتمسك فى تأويلها بالرجال المذكورة فى التحكم بقياس الغائب على الشاهد ماله لإدلاء إلى تعويج كتاب الله الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فالذى نعتقه ثبتنا الله على الحق أن الله تعالى منح ومدح وأعطى وأمن فلا موجود إلا الله وصفاته وأفعاله غير أنه تعالى جعل أفعاله بعضها محلاً لبعض فسمى المحل فاعلاً والحال فعلاً فهذا هو التوحيد الذى لا يحصى عنه للؤمن ولا يحيد ولا بد أن أطارحه القول فأقول أخبرنى عن ثناء الله على أنبيائه ورسله بما حاصله اصطفاؤه لهم لاختياره إياهم هل بمكتسب أم بغير مكتسب فلا يسعه أن يقول إلا أنه أنى عليهم بما لم يكنسبوه بل بما وهبه إياهم فأنه يره وإن عرج على الفهم الآخر وهو دعوى أنهم أنى عليهم بمكتسب لهم من رسالة أونيّة فقد خرج عن أهل الملة وانحرف عن أهل القبلة وهذه النبذة كفاية إن شاء الله تعالى ۝ قوله تعالى أولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة (أعرب فضلاً فى الآية مفعولاً لأجله منتصباً عن قوله الراشدون الخ) قال أحمد أورد الإشكال بعد تقرير أن الرشيد ليس من فعل الله تعالى وإنما هو فعلهم حقيقة على ما هو معتقده ونحن بنينا على ما بينا أن الرشيد من أفعال الله ومخلوقاته فقد وجد شرط انتصاب المفعول له وهو اتحاد فاعل الفعلين على أن الإشكال وارد نصاً على تقريرنا على غير الحد الذى أوردته عليه الزحشرى بل من جهة أن الله تعالى خاطب خلقه بلغتهم المعهودة عندهم وبما يعهدونه أن الفاعل من نسب إليه الفعل وسواء كان ذلك حقيقة أو مجازاً حتى يكون زيد فاعلاً وانقض الحائط وأشباهه كذلك وقد نسب الرشيد إليهم على طريقة أنهم الماعلون وإن كانت النسبة مجازية باعتبار المعتقد وإذا تقرر ورود على هذا الوجه فلك فى الجواب عنه طريقان ، إما جواب الزحشرى وإما أمكن منه وأبين وهو أن الرشيد هنا يستلزم كونه راشداً إذ هو مطاوعه لأن الله تعالى أرشدهم فرشدوا وحينئذ يتحد الفاعل على طريقة الصناعة المطابقة للحقيقة وهو عكس قوله يربكم البرق خوفاً وطمأناً فإن الاشكال بعينه وارد فيها إذا الخوف والطمع فعلهم أى منسوب إليهم على طريقة أنهم الخائفون الطامعون والفعل الأول لله تعالى لأنه مريم ذلك والجواب عنه أنهم مفعولون فى معنى الماعلين بواسطة استلزام المطاوعة لأنه إذا أرام فقد رأوا وقد سلف هذا الجواب مكانه فصححت الكلام هنا بتقدير المفعول فاعلاً وعكسه آية الحجرات إذ تصحيح الكلام فيها بتقدير الفاعل مفعولاً وهذا

(قوله حسن الرواء) فى الصحاح الرواء بالضم المنظر (قوله ما فى الدميم وجهه) فى الصحاح الدميم القبيح (قوله والعرق العاصى العائد) فى الصحاح عند العرق سال ولم يرقأ فهو عرق عائد

الْمُؤْمِنِينَ أَقْتُلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى قَتَلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيَّ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ

الله تعالى والشرط أن يتخذ الفاعل (قلت) لما وقع الرشد عبارة عن التحبيب والتزوين والتكرية مسندة إلى اسمه قدسست أسماؤه صار الرشد كأنه فعله فجاز أن ينتصب عنه (أو لا ينتصب) عن الراشدين ولكن عن الفعل المسند إلى اسم الله تعالى والجملة التي هي أولئك هم الراشدون اعتراض أو عن فعل مقدر كأنه قيل جرى ذلك أو كان ذلك فضلا من الله وأما كونه مصدر آمن غير فعله فإن يوضع موضع رشدا لأن رشدهم فضل من الله لكونهم موقفين فيه والفضل والنعمة بمعنى الإنصاف والإنعام (والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على أفاضلهم ه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس الأنصار وهو على حمار فبال الحار فأسك عبد الله ابن أبي بن نفله وقال خل سبيل حمارك فقد آذانا نته فقال عبد الله بن رواحة والله إن بول حماره لأطيب من مسكك وروى حماره أفضل منك وبول حماره أطيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استبأ وتجالدا وجاء قوما مما وهما الأوس والخزرج فتجالدوا بالعصى وقيل بالأيدي والنعال والسعف فرجع إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم ونزلت وعن مقاتل قرأها عليهم فاصطلحوا ه والبغى الاستطالة والظلم وإباء الصلح والنفى الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لأن الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنيمة ما يرجع من أموال الكفار إلى المسلمين وعن أبي عمرو حتى تفي بغير همز ووجهه أن أبا عمر خفف الأولى من الهمزتين الملتقيتين فلطفت على الراوي تلك الخلسة فظنه قد طارحها (فإن قلت) ما وجه قوله اقتلوا والقياس اقتلتا كما قرأ ابن أبي عتبة أو اقتلا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطيين أو النفرين (قلت) هو مما حمل على المعنى دون اللفظ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس وفي قراءة عبد الله حتى يفيتوا إلى أمر الله فإن فاؤا فخذوا بينهم بالقسط وحكم الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت وعن ابن عمر ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت من أمر هذه الآية إن لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله عز وجل قاله بعد أن اعتزل فإذا كافت وقضت عن الحرب أيديها تركت وإذا تولت عمل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا ابن أم عبد هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة قال الله ورسوله أعلم قال لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيؤاها ولا تخلو الفتنان من المسلمين في اقتالهما إما أن يقتل على سبيل البغى منهما جميعا فالواجب في ذلك أن يمشی بينهما بما يصلح ذات الدين ويشمر المكافة والمواذعة فإن لم تتحاجزا ولم تصلحا وأقامتا على البغى صير إلى مقاتلتهما وإما أن يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما وكنانهما عند أنفسهما محبة فالواجب إزالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة وإطلاعهما على مرشد الحق فإن ركبنا من اللجاج ولم تعدلنا على شاكله ما هدبتا إليه ونصحتا به من اتباع الحق بعد وضوحه لها فقد لحقنا بالاثنتين الباغيتين وإما أن تكون إحداهما الباغية على الأخرى فالواجب أن تقاتل فئة البغى إلى أن تكف وتوب فإن فعلت أصلح بينها وبين المبغى عليها بالقسط والعدل وفي ذلك تفاصيل إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها ضمنت بعد الفية ما جنت وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يفتي بأن الضمان يلزمها إذا قاتلت وأما قبل النجم والتجند أوحين تفرق عند وضع الحرب أوزارها فما جنته ضمنه عند الجميع فحمل الإصلاح بالعدل في قوله تعالى

من دقائق العربية فتأمل والله الموفق قوله تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قال فيه لم قال اقتلوا عدولا الخ) قال أحمد قد تقدم في مواضع إنكار النحاة الحمل على لفظ من بعد الحمل على معناها وفي هذه الآية حمل على المعنى بقوله اقتلوا ثم على اللفظ بقوله بينهما فلا يعتقد أن المقول في من مطرد في هذا لأن المانع لزوم الإجمال والإيهام بعد التفسير وهما لا يلزم ذلك إذ لا إيهام في الطائفة بل لفظها مفرد أبدا ومعناها جمع أبدا وكانت كذلك لاختلاف أحوالها من

(قوله تلك الخلسة) في الصحاح خلست الشيء واختلسته إذا استلبته والاسم الخلسة بالضم

فَإِنْ فَاعَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا

(فأصلحوا بينهما بالعدل) على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة قليلة العدد والذي ذكره أن الغرض إمامة الضغائن وسل الاحقاد دون ضمان الجنايات ليس بحسن الطاق للأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط فإن قلت فلم قرن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول (قلت) لأن المراد بالاعتقال في أول الآية أن يقتل ما غيبت معا أو اكتفى شمة وأيتهما كانت فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدهماء بإراءة الحق والمواظبة الشافية ونفي الشبهة إلا إذا أصرتا فحينئذ تجب المقاتلة وأما الضمان فلا يجزئ وليس كذلك إذا بقى إحداهما فإن الضمان منته على الوجهين المذكورين (وأقسطوا) أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في إصلاح ذات البين والقول فيه مثله في الأمر باتقاء الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه ، والقسط بالفتح الجور من القسط وهو اعوجاج في الرجلين وعود قاسط يابس وأقسطه الرياح وأما القسط بمعنى العدل فالفعل منه أقسط وهمزته للسلب أي أزال القسط وهو الجور ۝ هذا تقرير لما ألزمه من تولى الإصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين وبيان أن الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما إن لم يفضل الأخوة ولم يبرز عليها لم ينقص عنها ولم يتفاصر عن غايتها ثم قد جرت عادة الناس على أنه إذا نشب مثل ذلك بين اثنين من إخوة الولاد لم السائر أن يتناهما في رفعه وإزاحته ويركوا الصعب والذلول مشيا بالصلح وبثا للسفراء بينهما إلى أن يصادف ما وهى من الوفاق من رفقته وما استثنى من الوصال من بيله فالأخوة في الدين أحق بذلك وأشد منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يبيع به ولا يتطاول عليه في البنيان فيسترعه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قدره ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل ۝ (فإن قلت) فلم خص الاثنين بالذكر دون الجمع (قلت) لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان فإذا لزمت المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر أزر لأن الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين وقيل المراد بالأخوين الأوس والخزرج ۝ وقرئ بين إخوانكم وإخوانكم والمعنى ليس المؤمنون بالإخوة وأنهم خالص لذلك متمحضون قد انزاحت عنهم شهات الأجنبية وأبى لطف حالهم في التمازج، الاتحاد أن يقدوا على ما يتولد منه التقاطع فبادروا قطع ما يقع من ذلك إن وقع وأحسموه (واتقوا الله) فإنكم إن فعتم لم تحمكم التقوى إلا على التواصل والائتلاف والمصارعة إلى إمطة ما يضرط منه ۝ وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله إليكم واشتغال رافته عليكم حقيقة بأن تعقدوا به رجاءكم ۝ القوم الرجال خاصة لأنهم القوام بأمر النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وقال عليه الصلاة والسلام النساء لحم على وضم لإمادب عنه والذابون هم الرجال وهو في الأصل جمع قائم كقوم وزور في جمع صائم وزائر أو تسمية بالمصدر عن بعض العرب إذا أكلت طعاما أحببت نوما وأبغضت قوما أي قياما واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية وفي قول زهير ۝ أقوم آل حصن أم نساء ۝ وأما قولهم في قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والإناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفرقين ولكن قصد ذكر الذكور

حيث المعنى مرة جمعا ومرة مفردا فتأمله والله الموفق ۝ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا

(قوله وتسكين الدهماء) الجماعة (قوله وهو اعوجاج في الرجلين) في الصحاح القسط بالتحريك انتصاب في رجلي الدابة وذلك عيب لأنه يستحب فيهما الانحناء والتوتر اه (قوله وبثا للسفراء بينهما الخ) جمع سفير وهو الرسول والمصلح بين القوم (قوله استثنى) في الصحاح تشن الجلد بيس واستثنى الرجل هزل (قوله بقتار قدره) في الصحاح القتار ريج الشواء (قوله على وضم لإمادب) الوضم ما يوضع تحت اللحم من خشب وغيره يوقى به من الأرض على أفاده الصحاح (قوله ولا يأتي ما عليه من النهي) أي يتلهى ولا يفعل ما عليه من نهى الساخر والانتكار عليه

مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تَلْزَمُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ

وترك ذكر الإناث لأنهن توابع لرجالهن وتكثير القوم والنساء يحتمل معنيين أن يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وأن قصد إفادة الشياخ وأن تصوير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وإنما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد إعلاما بإقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسايتهم على السخرية واستفظاعا للشأن الذي كانوا عليه ولأن مشهد الساخر لا يكاد يخلو عن يتلوه ويستضحك على قوله ولا يأتي ما عليه من النهي والإنكار فيكون شريك الساخر وتلوه في تحمل الوزر وكذلك كل من يطرق سمعه فيستطيعه ويضحك به فيؤدى ذلك وإن أوجده واحد إلى تكثير السخرة وانقلاب الواحد جماعة وقوما . وقوله تعالى (عسى أن يكونوا خيرا منهم) كلام مستأنف قد ورد مورد جواب المستخبر عن العلة الموجبة لما جاء النهي عنه وإلا فقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالقاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل أحد أن المسخور منه ربما كان عند الله خيرا من الساخر لأن الناس لا يطلعون إلا على ظواهر الأحوال ولا علم لهم بالخفيات وإنما الذى يزن عند الله خلوص الضمائر وتقوى القلوب وتعلمهم من ذلك بمعزل فينبغى أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه إذا رآه رث الحال أو ذاعامة فى مدته أو غير لابق فى محادثته فقله أخلص ضميرا وأتى قلنا بمن هو على ضد صفته فيظلم نفسه بتحقيق من وقره الله والاستهانة بمن عظمه الله ولقد بلغ بالسلف إفراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرجيل لو رأيت رجلا يرضع عزرا فضحكك منه خشيت أن أصنع مثل الذى صنعه وعن عبد الله بن مسعود البلاء موكل بالقول ولو سخرت من كلب لحشيت أن أحول كلبا . وفى قراءة عداقه عسوا أن يكونوا وعسين أن يكن فعسى على هذه القراءة هى ذات الخبر كالتى فى قوله تعالى فهل عسىتم وعلى الأولى التى لا خبر لها كقوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا . واللمز الطعن والضرب باللسان وقرئ ولا تلزوا بالضم والمعنى وخصوا أيها المؤمنون أنفسكم بالانتهاء عن عيبها والطعن فيها ولا عليكم أن تعيبوا وغيركم من لا يدين يدينكم ولا يسير بسيرتكم فى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاجر بما فيه كى يحذره الناس وعن الحسن رضى الله عنه فى ذكر الحجاج أخرج إلى بنانا قصيرة فلما عرقت فيها الأجنة فى سبيل الله ثم جمل يطبطب شعيرات له ويقول يا أباسعيد يا أباسعيد وقال لما مات اللهم أنت أمته فاقطع سنته فإنه أتاننا أخيفش أعيمش يخطر فى مشيته . وبصعد المنبر حتى تقوته الصلاة لامن الله يتقى ولامن الناس يستحى فوقه الله وتحت مائة ألف . يزيدون لا يقول له قاتل الصلاة أيها الرجل الصلاة أيها الرجل هبات دون ذلك السيف والوسط ، وقيل معناه لا يعيب بعضهم بعضا لأن المؤمنين كنفس واحدة فتى عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا ما تلزون به لأن من فعل ما استحق به اللمز فقد لمز نفسه حقيقة . والتنازع بالألقاب التداعى بها تفاعل من نيزه وبنو فلان يتنازبون ويتنازبون

خير آ منهم الآية (قال فيه لم يقل لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات الخ) قال أحمد ولو عرف فقال لا يسخر المؤمنون بعضهم من بعض لكانت كل جماعة منهم منهية ضرورة شمول النهي ولكن أورد الزمخشري هذا وإنما أراد أن فى التنكير فائدة أن كل جماعة منهية على التفصيل فى الجماعات والتعرض بالنهى لكل جماعة على الخصوص ومع التعريف تحصيل النهى السك لا على التفصيل بل على الشمول والنهى على التفصيل أبلغ وأوقع . عاد كلامه (قال وإنما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة من الإشعار الخ) قال أحمد وهو فى غاية الحسن لا مزيد عليه (قال وقوله عسى أن يكونوا خيرا منهم جواب المستخبر عن علة النهي الخ) قال أحمد وهو من الطراز الأول . قوله تعالى بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان

(قوله لما جاء النهي عنه) لعل ما صدرية ولفظ عنه مزيد من ناسخ الأصل أى لحيى النهي وإلا أى ولا يمكن مستأنفا (قوله وإنما الذى يزن عند الله) لعله يزن (قوله فإنه أتاننا أخيفش أعيمش) فى الصحاح الخفش صغر فى العين وضعف فى البصر خلقه الرجل أخفش وفيه العمد فى العين ضعف الرؤية مع سيلان الدمع والرجل أعمش انتهى وأخيفش وأعيمش تصغير

الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيْمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ هَ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَزَكَّرْهُمْ وَهُوَ

ويقال النبز والنزب لقب السوء والتلقيب المنهى عنه وهو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذمًا له وشيئا فأما ما يحبه مما يزينه ويذمه به فلا بأس به روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حق المؤمن على أخيه أن يسميه بأحب أسمائه إليه ولهذا كانت التكنية من السنة والآداب الحسن قال عمر رضى الله عنه أشيعوا الكنى فإنها منهية ولقد لقب أبو بكر بالعتق والصديق وعمر بالفاروق وحزرة بأسد الله وغالد بسيف الله وقل من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها من العرب والعجم تجري في مخاطبتهم ومكاتبتهم من غير تكبير روى عن الضحاك أن قوما من بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعمار وصهيب وأبي ذر وسالم مولى حذيفة فنزلت وعن عائشة رضى الله عنها أنها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية وكانت قصيرة وعن ابن عباس أن أم سلمة ربطت حقوها بسية وسدلت طرفها خلفها وكانت تهمزها ببلال وخباب وعمار وصهيب وأبي ذر وسالم مولى حذيفة كلب وعن أنس عيرت نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصرو عن حكمة عن ابن عباس أن صفية بنت حيي أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن النساء يعيرنني ويقلن يهودية بنت يهوديين فقال لهما رسول الله ﷺ هلا قلت إن أتى هرون وإن عى موسى وإن زوجى محمد وروى أنها نزلت في ثابت بن قيس وكان بهو قرو وكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لسمع فأتى يوما وهو يقرل نفسحو إلى حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للرجل ترح فلم يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعيرها في الجاهلية فحجل الرجل فنزلت فقال ثابت لا أنفر على أحد في الحسب بعدما أبدا (الاسم) وهنا بمعنى الذكّر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم أو بالثوم كما يقال طار ثناؤه وصيته وحقيقته ماسما من ذكره وارتفع بين الناس ألا ترى إلى قولهم أشاد بذكره كأنه قيل بئس الذكر المرتفع للؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائر أن يذكروا بالفسق وفي قوله (بعد الإيمان) ثلاثة أوجه أحدهما استقباح الجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي يأباه الإيمان ويحظره كما تقول بئس الشأن بعد الكبرية الصبوة والثاني أنه كان في شتمهم لمن أسلم من اليهود يهودى يافاسق فهو عنه وقيل لهم بئس الذكر أن تذكروا الرجل بالفسق واليهودية بعد إيمانه والجملة على هذا التفسير متعلقة بالهوى عن التناثر والثالث أن يجعل من فسق غيره مؤمنا كما تقول للتحول عن التجارة إلى الفلاحة بئس الحرفة الفلاحة بعد التجارة ه يقال جنبه الشر إذا أبعد عنه وحقيقته جملة منه في جانب فيعدى إلى مفعولين قال الله عز وجل واجنبي وبني أن نعبد الأصنام ثم يقال في مطاوعة اجتنب الشر فتقص المطاوعة مفعولا والمأمور باجتنابه هو بعض الظن وذلك البعض موصوف بالكثرة ألا ترى إلى قوله (إن بعض الظن إثم) (فإن قلت) بين الفصل بين كثير حيث جاء نكرة

(قال فيه الاسم هنا الذكّر من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم كأنه قال بئس الذكر المرتفع للؤمنين الخ) قال أحمد أقرب الوجوه الثلاثة ملائمة لقاعدة أهل السنة وأولاهما هو أولها ولكن بعد صرف الذم إلى نفس الفسق وهو مستقيم لأن الاسم هو المسمى ولكن الزمخشري لم يستطع ذلك انحرافا إلى قاعدة يصرف الذم إلى ارتفاع ذكر الفسق من المؤمن نحو ما على أن الاسم التسمية ولا شك أن صرف الذم إلى نفس الفسق أولى وأما الوجه الثاني فأدخله ليم له حمل الاسم على التسمية صريحا أما الثالث فليتيم له أن الفاسق غير مؤمن وكلا القاعدتين مخالف للسنة فاحذرهما والله التوفيق ولقد كشف الله على عن

أخفش وأعمش (قوله ويقال النبز) في الصحاح النبز بالتحريك اللقب وبالتسكين المصدر (قوله حقوها بسية) في الصحاح السب شقة كنان والسبية مثله (قوله هذه الجرائر) جمع جريرة وهي الجنابة أفاده الصحاح (قوله بعد الكبرية والصبوة) الكبرية بالفتح اسم للكبر في السن والصبوة الميل إلى الجهل والفتوة أفاده الصحاح ولعل عبارة المفسر بعد الكبرية والصبوة بدون واو كعبارة النسفي

وبينه لوجاء معرفة (قلت) بحجة نكرة يفيد معنى البعضية وإن في الظنون ما يجب أن يجتنب من غير تبين لذلك ولا تعيين
لثلاث بجزئ أحد على ظن إلا بعد نظر وتأمّن وتمييز بين حقه وباطله بأماره بينه مع استشعار للتقوى والحذر ولوعرف
لكان الأمر باجتناب الظن منوطاً بما يكثر منه دون ما يقل ووجب أن يكون كل ظن متصف بالكثرة مجتنباً وما اتصف
منه بالقلة مرخصاً في تظنه والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها أن كل ما لم تعرف له أماره صحيحة وسبب
ظاهر كان حراماً واجب الاجتناب وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح وأونست منه الأمانة في
الظاهر فظن الفساد والخيانة به محرم بخلاف من اشتهر الناس بتعاطي الرب والمجاهرة بالخبائث عن النبي صلى الله عليه
وسلم إن الله تعالى حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء وعن الحسن كفاً في زمان الظن بالناس حرام
وأنت اليوم في زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماضت وعنه لحرمة لفاجر وعنه أن الفاسق إذا أظهر فسقه وهتك
ستره هتك الله وإذا استتر لم يظهر الله عليه لعله أن يتوب وقد روى من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له والإثم الذنب
الذي يستحق صاحبه العقاب ومنه قيل لعقوبته ، الأثم فعال منه كالنكال والعذاب والوبال قال

لقد فعلت هذى النوى بي فعلة * أصاب النوى قبل المات أتمامها

والهمزة فيه عن الواو كأنه يثم الاعمال أى يكسرها بإجباؤه * وقرئ ولا تحمسوا بالحاء والمعنيان متقاربان يقال تحمس
الأمر إذا قطلبه وبحث عنه تفعل من الجنس كما أن التلس بمعنى التطلب من اللس لما في اللس من الطلب وقد جاء
بمعنى الطلب في قوله تعالى وأنا لمسناء السماء والتحسس التعرف من الحس ولتقاربهما قيل لمشاعر الإنسان الحواس
بالحاء والجيم والمراد النهى عن تتبع عورات المسلمين ومعابهم والاستكشاف عما ستره وعن مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا
ما ستره الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خطب فرفع صوته حتى أسمع العواتق في خدروهن قال يامعشر من آمن
بلسانه ولم يخلص الإيمان إلى قلبه لا تتبعوا عورات المسلمين فإن من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف
بيته وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود هل لك في الوليد بن عتبة بن أبي معيط تقطر لحيته خمر فقال ابن مسعود إنا قد نهينا عن
التجسس فإن ظهر لنا شيء أخذناه * غابه واغتابه كغاله واغتابه والغيبة من الاغتيال كالغيلة من الاغتيال وهى ذكر
السوء في الغيبة . سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك بما يكره فإن كان فيه فقد اغتابته وإن
لم يكن فيه فقد بهته وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيبة إدام كلاب الناس (أحب أحدكم) تمثيل وتصوير لمسايقه المغتاب من عرض
المغتاب على أظفح وجهه وأخشع فيه مبالغات شتى منها الاستفهام الذى معناه التقرير ومنها جمل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا
بالحبة ومنها إسناد الفعل إلى أحدكم والإشعار بأن أحدكم من الأحدين لا يجب ذلك ومنها أن لم يقتصر على تمثيل الاغتيال بأكل لحم
الإنسان حتى جعل الإنسان أخا ومنها أن لم يقتصر على أكل لحم الأخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كما تكره إن وجدت جيفة
مدودة أن تأكل منها كذلك فأكراه لحم أخيك وهو حي ، وانتصب (ميتا) على الحال من اللحم ويجوز أن ينصب عن
الأخ وقرئ ميتا ولما قرأتم عز وجل بأن أحدكم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى (فكرهتموه)
معناه فقد كرهتموه واستقر ذلك وفيه معنى الشرط أى إن صح هذا فكرهتموه وهى العاء المصيبة أى فحققت بوجوب
الإقرار عليكم وبأنكم لا تقدرون على دفعه وإنكاره لإباء البشرية عليكم أن تجحدوه كراهتكم له وتقدركم منه فليتحقق أيضاً أن
تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة والظن في أعراض المسلمين وقرئ فكرهتموه أى جلتكم على كراهته (فإن قلت) هلا عدى يالى كما
عدى في قوله وكره إليكم الكفر وأيهما القياس (قلت) القياس تعذبه بنفسه لأنه نذر مفعول واحد قبل تنفيل حشوه تقول
كرهت الشيء فإذا ثقل استدعى زيادة مفعول وأما تعذبه يالى فتأول وإجراء لكره مجرى بغض لأن بغض منقول من بغض إليه
الشيء فهو بغض إليه كقولك حب إليه الشيء فهو حبيب إليه * والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده

مقاصده حتى ما تنقلب له كلمة متحيزة إلى فئة البدعة إلا إذا أدركها الحق فكلها والله الحد

(قوله كالغيلة من الاغتيال) كذا في الصحاح وفيه يقال قتله غيلة وهو أن يخذله فيذهب به إلى موضع فيقتله فيه

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ۝ يَسْأَلُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا

أو لانه مامن ذنب يفتقره المقترب إلا كان معفواً عنه بالنوبة أو لانه بليغ في قبول التوبة منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لسعة كرمه والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه فإنكم إن اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم بثواب المتقين السابقين وعن ابن عباس أن سلمان كان يخرم رجلين من الصحابة ويسوى لهما طعامهما فنام عن شأنه يوماً فبعثه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغي لهما إداماً وكان أسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فأخبرهما سلمان بذلك فعند ذلك قالوا لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماناولا لهما فقال إنكما قد اغتبنما فزلت (من ذكر وأنثى) من آدم وحواء وقيل خلقنا كل واحد منكم من أب وأم فما منكم أحد إلا وهو يدلي بمثل ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلاوجه للتفاخر والتفاضل في النسب ۝ والشعب الطبقة الأولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعلماء والبطون والقبائل والفضائل في النسب ۝ والشعب الطبقة الأولى من الطبقات الست التي عليها تجمع البطون والبطون تجمع الأنفاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقرش عمارة وقصى بطن وهاشم نخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لأن القبائل تشعبت منها ۝ وقرئ لتعارفوا ولتعارفوا بالإدغام ولتعارفوا أي لتعلموا كيف تتناسبون ولتعارفوا والمعنى أن الحكمة التي من أجلها رتبكم على شعوب وقبائل هي أن يعرف بعضكم نسب بعض فلا يعتزى إلى غير آبائه لأن تتفاخروا بالآباء والأجداد وتدعو التفات والتفاضل في الأنساب ۝ ثم بين الخصلة التي بها يفضل الإنسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى فقال (إن أكرمكم عند الله أتقاهم) وقرئ أن بالفتح كأنه قيل لم لا يتفاخر بالأنساب فقيل لأن أكرمكم عند الله أتقاهم لأن أنسبكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه طاف يوم فتح مكة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عيبة الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس إنما الناس رجلان مؤمن تقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعنه عليه السلام من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله وعن ابن عباس كرم الدنيا الفنى وكرم الآخرة التقوى وعن يزيد بن شجرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاماً أسود يقول من اشتراى ففعل شرط لا يمتنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاشترى رجل فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يراه عند كل صلاة ففقده يوماً فسأل عنه صاحبه فقال محموم فعاده ثم سأل عنه بعد ثلاثة أيام فقال هو لم يلبه لجهده وهو في ذماته فتولى غسله ودفنه فدخل على المهاجرين والأنصار أمر عظيم فزلت ۝ الإيمان هو التصديق مع الثقة وطمأنينة النفس والإسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرباً للمؤمنين بإظهار الشهادتين ألا ترى إلى قوله تعالى ولما يدخل الإيمان في قلوبكم فإنه لم أن ما يكون من الإقرار باللسان من غير مواطأة القلب فهو إسلام وما وطأ فيه القلب اللسان فهو إيمان (فإن قلت) ما وجه قوله تعالى (قرئ) لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا والذي يقتضيه نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم (قلت) أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم ولا ودفع ما تنحلوه فقيل قل لم تؤمنوا ورعى في هذا النوع من التكذيب

۝ قوله تعالى وقالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا (قال فيه وجه هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً الخ) قال أحد ونظير هذا الظلم ومراعاة هذه اللطيفة قوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله ثم قال والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ولما كان مؤدى هذا التكذيب الله تعالى لهم في شهادتهم برسالة النبي صلى الله عليه وسلم قدم على (قوله عيبة الجاهلية) في الصحاح رجل فيه عيبة أى كبر وتجبر وعيبة الجاهلية نخوتها (قوله وهو في ذماته) في الصحاح الذماء بمدود بقية الروح في المذبوح

يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ

أدب حسن حين لم يصريح بلفظه فلم يقل كذبتم ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفي ما ادعوا لإثباته موضعه ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين وأولئك هم الصادقون تعريضاً بأن هؤلاء هم الكاذبون ورب تعريضاً ليقاومه التصريح واستغنى بالجملة التي هي لم تؤمنوا عن أن يقال لا تنفروا آمناً لاستهجان أن يحاطبوا بلفظ مؤذاه انتهى عن القول بالإيمان ثم وصلت بها الجملة المصدرة بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى ولم يقل ولكن أسلتم ليكون خارجاً مخرج الزعم والدعوى كما كان قولهم آمناً كذلك ولو قيل ولكن أسلتم لكان خروجهم في معرض التسليم لهم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به (فإن قلت) قوله (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) بعد قوله تعالى قل لم تؤمنوا يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة (قلت) ليس كذلك فإن فائدة قوله لم تؤمنوا هو تكذيب دعواهم وقوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم توقيت لما أمروا به أن يقولوه كأنه قيل لهم ولكن قولوا أسلتم حين لم تثبت موافاة قلوبكم لآسلتكم لأنه كلام واقع موقع الحال من الضمير في قولوا وما في لما من معنى التوقع دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيها بعد (لا يلتكم) لا ينقصكم ولا يظلمكم يقال أله السلطان حقه أشد الألت وهي لغة غطفان ولغة أسد وأهل الحجاز لأنه لنا وحكي الأصمعي عن أم هشام السلولية أنها قالت الحمد لله الذي لا يقات ولا يلات ولا تصمه الأصوات وقرئ باللغتين لا يلتكم ولا يأتكم ونحوه في المعنى فلا تظلم نفس شيئاً ومعنى طاعة الله ورسوله أن يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم على الإيمان ويعملوا بمقتضياته فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم وهب لهم مغفرته وأنعم عليهم بجزيل ثوابه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن نقرأ من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية فأظهروا الشهادة وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها وهم يقدون ويروحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتكم العرب بأنفسها على ظهور رواحلها وجنثاك بالأنثقال والذراري يريدون الصدقة ويمنون عليه فنزلت ۝ ارتاب مطاوع ربه إذا وقع في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهام لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق منه (فإن قلت) ما معنى ثم ههنا وهي للتراخي وعدم الارتباب يجب أن يكون مقارناً للإيمان لأنه وصف فيه لما بينت من إفادة الإيمان معنى الثقة والطمأنينة التي حقيقها التيقن واتقاء الريب (قلت) الجواب على طريقين أحدهما أن من وجد منه الإيمان ربما اعترضه الشيطان أو بعض المضلين بمذنبات الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يلبس بيقينه أو نظره ونظراً غير شديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك راكباً رأسه لا يطلب له مخرجاً فوصف المؤمنون حقاً بالبعد عن هذه الموبقات ونظيره قوله ثم استفاموا والثاني أن الإيقان وزوال الريب لما كان ملاك الإيمان أفرد بالذكر بعد تقدم الإيمان تنبيهاً على مكانه وعطف على الإيمان بكلمة التراخي إشعاراً باستقراره في الأزمنة المتراخية المتطاولة غضاً جديداً (وجاهدوا) يجوز أن يكون المجاهد منيأوه وهو العدو والمحارب أو الشيطان أو الهوى وأن يكون جاهد مبالغة في جهده ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وأن يتناول العبادات بجمعها وبالمجاهدة بالمال نحو ما صنع عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة وأن يتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر التي يتعامل فيها الرجل على ماله لوجه الله تعالى (أولئك هم الصادقون) الذين صدقوا في قولهم آمنوا ولم يكذبوا كما كذب أعراب بني أسد أو هم الذين

ذلك مقدمة تلخص المقصود وتخلصه من حوادث الوهم ونوائبه فقال بين الكلامين والله يعلم إنك لرسوله ثم قال بعد ذلك والله يشهد إن المنافقين لكاذبون فتلخص من ذلك أنهم كذبوا فيما دعوه من شهادة قلوبهم بالحق لأن ذلك حقيقة الشهادة لأنهم كذبوا في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول من الله وكان المخلص من ذلك قوله جلّ وعلا والله يعلم إنك لرسوله

(قوله ولا تصمه الأصوات) إن كان من الوصم فالمعنى لا تصدعه الأصوات ولا تبعيه وإن كان من الصم فالمعنى لا تجد أصم وفي الصحاح الوصم الصدع والعيب وفيه أصمته وجدته أصم

الْصَّادِقُونَ ۚ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ يَمْنُونَ
عَلَيْكَ أَنْ أَسْأَلُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِلَّا سَلَمْتُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ

سورة ق مكية

إلا آية ٣٨ فمدنية وآياتها ٤٥ نزلت بعد المرسلات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۚ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۚ بَلْ عَجَّبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا

إيمانهم إيمان صدق وإيمان حق وجدوا ثبات يقال ما علمت بقدمك أى ما شعرت به ولا أحطت به ومنه قوله تعالى (أتعلمون
الله بدينكم) وفيه تجهيل لهم ۚ يقال من عليه بيد أسداها اليه كقولك أنعم عليه وأفضل عليه والمنة النعمة التى لا يستثيب
مسديها من يزله اليه واشتقاقها من المن الذى هو القطع لانه إنما يسديها اليه ليقطع بها حاجته لاغير من غير أن
يعمد لطلب مثوبة ثم يقال من عليه صنعه إذا اعتده عليه منة وإنعاما وسياق هذه الآية فيه لطف ورشاقة وذلك أن
الكائن من الأعراب قد سماه الله إسلاما ونفى أن يكون كازعموا إيمانا فلما نوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان
منهم قال الله سبحانه وتعالى لرسوله عليه السلام إن هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جديراً بالاعتداد به من حديثهم الذى
حق تسميته أن يقال له إسلام فقل لهم لا تعتدوا على إسلامكم أى حدثكم المسمى إسلاما عندى لا إيمانا ۚ ثم قال بل
الله يعتد عليكم أن أمدكم بتوفيقه حيث هداكم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم أنكم أرشدتم اليه ووقفتم له إن صح زعمكم
وصدقت دعواكم إلا أنكم تزعمون وتدعون ما الله عليم بخلافه وفى إضافة الإسلام اليهم وإيراد الإيمان غير مضاف
مالا يخفى على المتأمل وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره إن كنتم صادقين فى ادعائكم الإيمان فله المنة
عليكم ۚ وقرئ إن هداكم بكسر الهمزة وفى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه إذ هداكم ۚ وقرئ تعلمون بالياء والياء وهذا
بيان لكونهم غير صادقين فى دعواهم يعنى أنه عز وجل يعلم كل مستتر فى العالم ويصير كل عمل تعملونه فى سرهم وعلايتكم
لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما فى ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم وذلك أن حاله مع كل معلوم واحدة
لا تختلف . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجرات أعطى من الأجر بعدد من أطاع الله وعصاه

(سورة ق مكية وهى خمس وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۚ الكلام فى (ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ بَلْ عَجَّبُوا) نحوه فى ص والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا
سواء بسواء لالتقائهما فى أسلوب واحد والمجيد ذو المجد والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بمعانيه وعمل
بما فيه مجد عند الله وعند الناس وهو بسبب من الله المجيد فجاز اتصافه بصفته ۚ قوله بَلْ عَجَّبُوا (أن جاءهم منذر منهم)
إنكار لتعجبهم مما ليس يعجب وهو أن يندبرهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا وساطته فيهم وعذاته وأمانته ومن كان
على صفته لم يكن إلا ناصحا لقومه مترفقا عليهم خائفا أن ينالهم سوء ويحل بهم مكروه وإذا علم أن مخروفا أظلم لهم لومه أن

(قوله من يزله اليه) فى الصحاح أزلت اليه نعمته أى أسديتها اليه وفى الحديث من أزلت إليه نعمة فليشكرها وأزلت
شيئا من حقه أى أعطيت اه (قوله مترفقا عليهم) فى الصحاح فلان يرفنا أى يحوطنا ورفرف الطائر إذا حرك جناحيه
حول الشيء يريد أن يقع عليه ورف لونه بالفاء رفا ورفيفا برق ولألا وثوب رفيف وشجر رفيف إذا تدانت أوراقه
وفيه أيضا ترفق الشيء بالقاف تلالا

شَيْءٌ عَجِيبٌ ۖ أَذْهَابًا مَّتَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ۖ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ۖ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ۖ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۖ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ تَبْصِرَةٌ وَذِكْرٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ۖ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۖ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَائِعٌ نَضِيدٌ ۖ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۖ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ

ينذرهم ويحذرهم فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المحاذير وإنكار لتعجبهم عما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء وإبداعه وإقرارهم بالنشأة الأولى ومع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء ۖ ثم عول على أحد الإنكارين بقوله تعالى (فقال الكافرون هذا شيء عجيب أنذارنا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالإنكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا إشارة إلى الرجوع وإذا منصوب بمضمر معناه أحيان نموت ونبلى نرجع (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد وقد أبعد فلان في قوله ومعناه بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعاداً الإنكارهم ما أنذروا به من البعث والوقف قبله على هذا التفسير حسن وقرئ إذا متنا على لفظ الخبر ومعناه إذا متنا بعد أن نرجع والدال عليه ذلك رجوع بعيد (فإن قلت) فما ناصب الظرف إذا كان الرجوع بمعنى المرجوع (قلت) مادل عليه المنذر من المنذر به وهو البعث (قد علمنا) رد لاستبعادهم الرجوع لأن من لطف الله حتى تغفل إلى ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم كان قادراً على رجوعهم أحياء كما كانوا ۖ عن النبي صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب وعن السدى (ما تنقص الأرض منهم) ما يموت فيدفن في الأرض منهم (كتاب حفيظ) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا) إضراباً تابع الإضراب الأول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مريج) مضطرب يقال مرج الخاتم في أصبعه وجرج فيقولون تارة شاعر وتارة ساحر وتارة كاهن لا يشتبون على شيء واحد ۖ وقرئ لما جاءهم بكسر اللام وما المصدرية واللام هي التي في قولهم لخمس خلون أي عند مجيئه إياهم وقيل الحق القرآن وقيل الإخبار بالبعث (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث إلى آثار قدرة الله في خلق العالم (بنيناها) رفعناها بغير عمد (من فروج) من فتوق يعني أنها ملساء سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا خلل كقوله تعالى « هل ترى من فطور » (مددناها) دحوناها (رواسي) جبالات ثوابت لولا هي لتسكفات (من كل زوج) من كل صنف (بهيج) يتهيج به لحسنه (تبصرة وذكرى) لتبصر به وتذكر كل (عبد منيب) راجع إلى ربه مفكر في بدائع خلقه وقرئ تبصرة وذكرى بالرفع أي خلقها تبصرة (ماء مباركا) كثير المنافع (وحب الحصيد) وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد وهو ما يقتات به من نحو الخنطة والشعير وغيرهما (باسقات) طوالا في السماء وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم باصقات بإبدال السين صاداً لأجل القاف (نضيد) منضود بعضه فوق بعض إما أن يراد كثرة الطلع وتراكمه أو كثرة ما فيه من الثمر (رزقا) على أنبتناها رزقا لأن الإنبات في معنى الرزق أو على أنه مفعول له أي أنبتناها للرزقهم (كذلك الخروج) كما حيث هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم والكاف في محل الرفع على الابتداء ۖ أراد

وَنُودُهُ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنٌ وَإِخْرَانُ لُوطٌ ۖ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ ثَبَعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُهُ ۖ أَفَعَيَيْنَا
بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ فِي لُبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۖ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ
إِلَيْهِ ۖ مِّنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۖ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ ۖ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

بفرعون قومه كقوله تعالى ومن فرعون وملائهم، لأن المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (كل) يجوز أن يراد به كل واحد منهم وأن يراد جميعهم إلا أنه وحد الضمير الراجع إليه على اللفظ دون المعنى (خلق وحيث) فوجب وحل وعيدى وهو كلمة العذاب وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم ۖ عبي بالأمرا إذا لم يهتد لوجه عمله والهمزة للإنكار والمعنى أنا لم نعجز كما عجزوا عن الخلق الأول حتى نعجز عن الثاني ثم قال هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الأول واعترفهم بذلك في طيه الاعتراف بالقدرة على الإعادة (بل هم في لبس) أى في خلط وشبهة قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم ومنه قول على رضى الله عنه يا حار إنه للملبوس عليك اعرف الحق تعرف أهله ولبس الشيطان عليهم تسويله إليهم أن إحياء الموتى أمر خارج عن العادة فتركوا لذلك القياس الصحيح أن من قدر على الإنشاء كان على الإعادة أقدر (فإن قلت) لم نكر الخلق الجديد وهلا عرف كما عرف الخلق الأول (قلت) قصد في تنكيره إلى خلق جديد له شأن عظيم وحال شديد حق من سمع به أن ينهم به ويخاف ويبحث عنه ولا يقعد على لبس في مثله ۖ الوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الحلى ووسوسة النفس ما يخطر ببال الإنسان ويهيج في ضميره من حديث النفس ۖ والباء مثلها في قولك صوت بكذا وهمس به ويجوز أن تكون للتعدي والضمير للإنسان أى ما تجعله موسوسا وما مصدرية لأنهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثته به نفسه قال وأكذب النفس إذا حدثتها (ونحن أقرب إليه) مجاز والمراد قرب علمه منه وأنه يتعلق بمعلومه منه ومن أحواله تعلقا لا يخفى عليه شيء من خفياته فكأن ذاته قريبة منه كما يقال الله فى كل مكان وقد جل عن الأمكنة ۖ وحبل الوريد مثل فى فرط القرب كقولهم هو منى مقعد القابلة ومقعد الإزار وقال ذو الرمة والموت أدنى لى من الوريد، والحبل العرق شبه بواحد الحبال ألا ترى إلى قوله كأن وريديه رشا آخلب والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتى العنق فى مقدمتهما متصلان بالوتين يردان من الرأس إليه وقيل سمي وريدا لأن الروح ترده (فإن قلت) ما وجه إضافة الحبل إلى الوريد والشيء لا يضاف إلى نفسه (قلت) فيه وجهان أحدهما أن تكون الإضافة للبيان كقولهم بعير سانية، والثانى أن يراد حبل العاتق فيضاف إلى

(القول فى سورة ق)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى أفعيننا بالخلق الأول بل هم فى لبس من خلق جديد (وقع فى النسخة ما أحكيه وصورته فإن قلت لم نكر الخلق الجديد الخ) قال أحمد هذا كلام كما تراه غير منتظم والظاهر أنه لفساد فى النسخة والذى يتحذر فى الآية وهو مقتضى تفسير الزمخشري أن فيها أسئلة ثلاثة لم عرف الخلق الأول ونكر اللبس والخلق الجديد فاعلم أن التعريف لا غرض منه إلا تفخيم ما قصد تعريفه وتعظيمه ومنه تعريف الذكور فى قوله ويهب لمن يشاء الذكور ولهذا المقصد عرف الخلق الأول لأن الغرض جعله دليلا على إمكان الخلق الثانى بطريق الأولى إذا لم يعنى تعالى بالخلق الأول على عظمتهم فالخلق الآخر أولى أن لا يعاب به فهذا سر تعريف الخلق الأول أما التنكير فأمره منقسم فقرة يقصد به تفخيم المنكر من حيث ما فيه من الإبهام كأنه ألحم من أن يخاطبه معرفة ومرة يقصد به التقليل من المنكر والوضع

(قوله ثم قال هم لا ينكرون) يعنى كأنه قال ذلك بمعونة الإضراب وقوله فى طيه إلخ أى يلزمه ذلك وإن لم يقع منهم اللبس (قوله يا حار إنه للملبوس) لعله ترخم حارث (قوله رشا آخلب) خلب الليف كذا فى الصحاح

عَتِيدٌ * وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ * وَنَفَخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ * وَجَاءَتْ

الوريد كما يضاف إلى العاتق لاجتماعهما في عضو واحد كما لو قيل جبل العليا مثلا (إذ) منصوب بأقرب وساغ ذلك لأن المعاني تعمل في الطرف متقدمة ومأخرة والمعنى أنه لطيف يتوصل إليه إلى خطرات النفس وما لا شيء أخفى منه وهو أقرب من الإنسان من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به إيدانا بأن استحفاظ الملكين أمر هو غي عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وإنما ذلك بالحكمة اقتضت ذلك وهي ما في كسبة الملكين وحفظهما وعرض صحائف العمل يوم يقوم الأشهاد وعلم العبد بذلك مع علمه بإحاطة الله بعمله من زيادة لطاف له في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن معقد ملكيك على ثنيتك ولسانك قلمهما وريقك مدادهما وأنت تجري فيما لا يعينك لا تستحي من الله تعالى ولا منهما ويجوز أن يكون تلقى الملكين بيانا للقرب يعني ونحن قريبون منه مطلعون على أحواله مهينون عليه إذ حفظتنا وكتبنا موكلون به والتأني التلقن بالحفظ والكتابة * والقعيد القاعد كالجائس بمعنى المجالس وتقديره عن اليقين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فترك أحدهما لدلالة الثاني عليه كقوله كنت منه ووالدي بر يا (رقيب) ملك يرقب عمله (عتيد) حاضر واختلف فيما يكتب الملكان فقيل يكتبان كل شيء حتى أينته في مرضه وقبل لا يكتبان إلا ما يؤجر عليه أو يؤزر به ويدل عليه قوله عليه السلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرأ وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر وقيل إن الملائكة يجتنبون الإنسان عند غائطه وعنه جماعه * وقرئ ما يلفظ على البناء للفعول . لما ذكر إنكارهم البعث واحتج عليهم بوصف قدرته وعلوه أعلمهم أن ما أنكروه وجحدوه هم لاقوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ونبه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضي وهو قوله (وجاءت سكرة الموت بالحق) ونفخ في الصور وسكرة الموت شدته الذاهبة بالعقل والباء في بالحق للتعدية يعني وأحضرت سكرة الموت حقيقة الأمر الذي أنطق الله به كتبه وبعث به رسله أو حقيقة الأمر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته وقيل الحق الذي خلقه الإنسان من أن كل نفس ذائقة الموت ويجوز أن تكون الباء مثلها في قوله تنبت بالدهن أى وجاءت ملتبسة بالحق أى بحقيقة الأمر أو بالحكمة والغرض الصحيح كقوله تعالى خلق السموات والأرض بالحق وقرأ أبو بكر وابن مسعود رضى الله عنهما سكرة الحق بالموت على إضافة السكرة إلى الحق والدلالة على أنها السكرة التي كتبت على الإنسان وأوجبت له وأنها حكمة والباء للتعدية لأنها سبب ذوق الروح لشدتها أو لأن الموت يعقها فكأنها جاءت به ويجوز أن يكون المعنى جاءت ومعها الموت وقيل سكرة الحق سكرة الله أضيفت إليه تفضيحا لشأنها وتهويلا وقرئ سكرات الموت (ذلك) إشارة إلى الموت والخطاب للإنسان في قوله ولقد خلقنا الإنسان على طريق الالتفات أو إلى الحق والخطاب للفاجر (تحيد) تنفر وتهرب وعن بعضهم أنه سأل زيد بن أرم عن ذلك فقال الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحكاه لصالح بن كيسان فقال والله ماسن عالية ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب هو للكافر ثم حكاهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال أخالفهما

منه وعلى الأول سلام قولاً من رب رحيم وقوله لهم مغفرة وأجر عظيم وإن المتقين في جنات ونعيم وقوله بإيمان الحفناهم ذرياتهم وهو أكثر من أن يحصى والثاني هو الأصل في التنكير فلا يحتاج إلى تمثيله فتسكير اللبس من التعظيم والتفخيم كأنه قال في لبس أى وتنكير الخلق الجديد للتقليل منه والتهوين لأمره بالنسبة إلى الخلق الأول ليحتمل أن يكون للتفخيم وكأنه أمر أعظم من أن يرضى الإنسان بكونه ملتسأ عليه مع أنه أول ما تبصر فيه صحته ولعل إشارة الزمخشري إلى هذا والله أعلم فهذا كما تراه كلام مناسب لاستطراف أسئلة وأجوبة فإن يكن هو ما أراده الزمخشري فذاك وإلا

(قوله لو قيل جبل العليا) هي عصب العنق كما في الصحاح (قوله وهو أقرب من الإنسان) يقال قرب من الشيء كما يقال قرب إليه

كُلْ نَفْسٌ مَعَهَا سَاقٌ وَشَهِيدٌ ۖ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۚ
وَقَالَ قَرِينُهُ هَٰذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ۖ أَلْقِيَ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدَ ۖ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ۖ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ
إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۖ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَٰكِن كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۖ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا

جميعاً هو للبر والفاجر (ذلك يوم الوعيد) على تقدير حذف المضاف أى وقت ذلك يوم الوعيد والإشارة إلى مصدر
نفخ (سائق وشهيد) ملكان أحدهما يسوقه إلى المحشر والآخر يشهده عليه بعمله أو ملك واحد جامع بين الأمرين كأنه قيل معها
ملك يسوقها ويشهدها عليها ومحل معها سائق النصب على الحال من كل لتعرفه بالإضافة إلى ما هو في حكم المعرفة ۖ قرئ لقد كنت عنك
غطاءك فبصرك بالكسر على خطاب النفس أى يقال لها لقد كنت ۖ جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى به جسده كله أو غشاوة غطى بها
عينه فهو لا يبصر شيئاً فإذا كان يوم القيامة ينفذ وزالت الغفلة عنه وغطاؤه ما يبصر من الحق ۖ ورجع بصره الكليل
عن الأبصار اغفلته حديداً ليقظه (وقال قرينه) هو الشيطان الذى قبض له في قوله تقيض له شيطانا فهو له قرين يشهد
له قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته (هذا ما لدى عتيد) هذا شئ لدى وفى ملكتى عتيد لجهنم والمعنى أن ملكا يسوقه
وآخر يشهد عليه وشيطانا مقرونا به يقول قد اعتدته لجهنم وهيئة لها بإغرائى وإضلالى (فإن قلت) كيف إعراب هذا
الكلام (قلت) إن جعلت ما موصوفة فعتيد صفة لها وإن جعلتها موصولة فهو بدل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف
(ألقيا) خطاب من الله تعالى للملكين السابقين السائق والشهيد ويجوز أن يكون خطابا للواحد على وجهين أحدهما قول
المبرد أن تثنى الفاعل نزلت منزلة تنذية الفعل لاتحادهما كأنه قيل ألقى ألقى لكيد والثانى أن العرب أكثر ما يرافق الرجل
منهم اثنان فكثرت على ألسنتهم أن يقولوا خليلي وصاحبي وقفا وأسعدا حتى غاطبوا الواحد خطابا للاثنين عن الحاجة
أنه كان يقول يا حوسى اضربا عنقه وقرأ الحسن ألقين بالنون الخفيفة ويجوز أن تكون الألف فى ألقيا بدلا من النون
لإجراء اللوصل مجرى الوقف (عتيد) معاند بجانب للحق معاد لاهله (مناع للخير) كثير المنع للمال عن حقوقه جعل ذلك
عادة له لا يذلل منه شيئا قط أو مناع لجنس الخير أن يصل إلى أهله يحول بينه وبينهم قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة
كان يمنع بنى أخيه من الإسلام وكان يقول من دخل منكم فيه لم أنفعه بخير ما عشت (معتد) ظالم متخطط للحق مريب
شاك فى الله وفى دينه (الذى جعل) مبتدأ مضمن معنى الشرط ولذلك أوجب بالفاء ويجوز أن يكون الذى جعل منصوبا
بدلا من كل كفار ويكون (فألقياه) تكريرا للتوكيد ۖ (فإن قلت) لم أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على الأولى
(قلت) لأنها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة فى حكاية النفاول كما رأيت فى حكاية المقاوله بين موسى وفرعون (فإن قلت)
فأين التفاول هنا (قلت) لما قال قرينه هذا ما لدى عتيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا لدى
علم أن ثم مقاوله من الكافر لكنها طرحت لما يدل عليها أنه قال رب هو أطفاني فقال قرينه ربنا ما أطغيته وأما الجملة
الأولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها فى الحصول أعنى يحىء كل نفس مع الملكين وقول قرينه
ما قال له (ما أطغيته) ما جعلته طاغيا وما أوقعته فى الطغيان ۖ ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى كقوله تعالى

فألق العسل ولا تسئل ۖ قوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته (قال فيه) إن قلت لم طرحت الواو من هذه الجملة وذكرت
الأولى وأجاب بأنها استؤنفت كما تستأنف الجمل الواقعة فى حكاية النفاول كما رأيت فى حكاية المقاوله بين موسى وفرعون
(قال) فإن قلت أين المقاوله قلت لما قال قرينه هذا ما لدى عتيد وتبعه قوله قال قرينه ربنا ما أطغيته وتلاه لا تختصموا علم
أن ثم مقاوله من الكافر لكنها طرحت للدلالة عليها من السياق كأنه لما قال القرين هذا ما لدى عتيد قال الكافر رب
هو أطفاني فلما قال الكافر ذلك قال القرين ما أطغيته فلما حكى قول القرين والكافر كأن قاتلا يقول فإذا قال الله تعالى
فقل قال لا تختصموا أى لا تختصموا فى دار الجزاء وذكر الواو فى الجملة الأولى لأنها أول المقاوله ولا بد من عطفها

لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَىٰ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ * يَوْمَ نَقُولُ لِلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ

وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي (قال لا تختصموا) استشف مثل قوله قال قرينه كأن قالنا قال فإذا قال الله فقيل قال لا تختصموا والمعنى لا تختصموا في دار الجزاء وموقف الحساب فلا فائدة في اختصاصكم ولا طائل تحته وقد أوعدتكم بعذابي على الطغيان في كتي وعلى السنة رسل فإتركت لكم حجة على * ثم قال لا تطمعوا أن أبدل قولي ووعيدي فأعفيكم عما أوعدتكم به (وما أنا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس بمستوجب للعذاب * والباء في بالوعيد مزيدة مثلها في ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو معدية على أن قدم مطاوع بمعنى تقدم ويجوز أن يقع الفعل على جملة قوله ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد ويكون بالوعيد حالا أي قدمت إليكم هذا ملتبسا بالوعيد مقترنا به أوقدمته إليكم موعدا لكم به (فإن قلت) إن قوله وقد قدمت إليكم واقع موقع الحال من لا تختصموا والتقديم بالوعيد في الدنيا والخصومة في الآخرة واجتماعهما في زمان واحد واجب (قلت) معناه لا تختصموا وقد صرح عندكم أني قدمت إليكم بالوعيد وصحة ذلك عندهم في الآخرة (فإن قلت) كيف قال بظلام على لفظ المبالغة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون من قولك هو ظالم لعبده وظلام لعبيده والثاني أن يراد لو عذبت من لا يستحق العذاب لكنك ظلاما مفرط الظلم ففني ذلك * قرئ نقول بالنون والياء وعن سعيد بن جبير يوم يقول الله للجهنم وعن ابن مسعود والحسن يقال * وانتصاب اليوم بظلام أو بمضمرة نحو اذكر وأنذر ويجوز أن ينتصب بنفخ كأنه قيل ونفخ في الصور يوم نقول للجهنم وعلى هذا يشار بذلك إلى يوم نقول ولا يقدر حذف المضاف * وسؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصد به تصوير المعنى في القلب

للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني مجيء كل نفس مع المالكين وهذه المقالة إلى آخرها (قال) وقوله وقد قدمت إليكم بالوعيد حال عما اشتمل عليه قوله لا تختصموا وصح ذلك مع أن التقديم في الدنيا والخصومة في الآخرة لأن المراد وقد صرح عندكم أني قدمت وصحة ذلك عندهم في الآخرة فاتحد زمان الفعلين الحال والعامل في صاحبه * قوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد (قال فيه إن قلت كيف جاء على لفظ المبالغة الخ) قال أحد وذكر فيه وجهان آخران أحدهما أن فعالا قد ورد بمعنى فاعل فهذا منه الثاني أن المنسوب في المعتاد إلى المالك من الظلم تحت ظلمهم إن عظيم أعظم وإن قليلا فقليل فلما كان ملك الله تعالى على كل شيء ملكه قدس ذاته عما يتوهم مخذول والعباد بالله أنه منسوب إليه من ظلم تحت شمول كل موجود ولقد بدل القدرية فتوهموا أن الله تعالى لم يأمر إلا بما أَرَادَهُ وبما هو من خلق العبد بناء على أنه لو كلف على خلاف ما أَرَادَ وبما ليس من خلق العبد لكان تكليفا بما لا يطلق واعتقدوا أن ذلك ظلم في الشاهد فلوثبت في الغائب لكان كما هو في الشاهد ظلما والله تعالى مبرا من الظلم ألا ترى هذا المعتقد كيف لزهم عليه أن يكون الله تعالى ظلما لعبيده تعالى الله عن ذلك لأن الحق الذي قامت بصحته البراهين هو عين ما اعتقدوه ظلما فنفوه فليشكهم وردت هذه الآية وأشباهاها لتبين للناس ما نزل إليهم ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والله الموفق للصواب قوله تعالى يوم نقول للجهنم هل امتلأت الآية (قال فيه سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصد به تصوير المعنى الخ) قال أحد قد تقدم إنكارى عليه لإطلاق التخييل في غير ما موضع والكثير ههنا أشد عليه فإن إطلاق التخييل قد مضى له في مثل قوله والأرض جميعا قبضته يوم القيامة وفي مثل قوله بل يدها مبسوطتان وإنما أراد به حمل الأبدى على نوع من الجواز فعنى كلامه صحيح لأننا نعتقد فيهما المجاز وندين الله بتقديسه عن المفهوم الحقيقي فلا بأس عليه في معنى إطلاقه غير أنا مخاطبون باجتنب الألفاظ الموهمة في حق جلال الله تعالى وإن كانت معانيها صحيحة وأى إيهام أشد من إيهام لفظ التخييل ألا ترى كيف استعمله الله فيما أخبر أنه سحر وباطل في قوله يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فلا يشك في وجوب اجتنابه ثم يعود بنا الكلام إلى إطلاقه ههنا فنقول هو منكر لفظا ومعنى أما اللفظ فقد تقدم وأما المعنى فلا نا نعتقد أن سؤال جهنم وجوابها حقيقة وأن الله تعالى يخلق فيها الإدراك بذلك بشرطه وكيف نفرض وقد وردت الأخبار

وَقَوْلُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ ۖ وَأَزْلَفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۖ هَذَا مَا تُوعِدُونَ لِكُلِّ آوَابٍ حَفِيفٍ ۖ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۖ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۖ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ

وتثنيته وفيه معنيان أحدهما أنها تمنأى مع اتساعها وتباعد أطرافها حتى لا يسمعها شيء ولا يزداد على امتلائها لقوله تعالى لا ملأن جهنم والثاني أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع للزبد ويجوز أن يكون هل من مزيد استكثاراً للدخلين فيها واستبداء للزيادة عليهم لفرط كثرتهم أو طلباً للزيادة غيظاً على العصاة والمزيد إما مصدر كالحميد والميد وإما اسم مفعول كالمبيع (غير بعيد) نصب على الظرف أى مكاناً غير بعيد أو على الحال وتذكيره لأنه على زنة المصدر كالزئير والصليل والمصادر يستوى في الوصف بها المذكر والمؤنث أو على حذف الموصوف أى شيئاً غير بعيد ومعناه التوكيد كما تقول هو قريب غير بعيد وعزير غير ذليل ۖ وقرئ توعدون بالتاء والياء وهى جملة اعتراضية و (لكل آوَاب) بدل من قوله للمتقين بتكرير الجز كقوله تعالى الذين استضعفوا من آمن منهم ۖ وهذا إشارة إلى الثواب أو إلى مصدر أزلفت ۖ والآوَاب الرجاء إلى ذكر الله تعالى والحفيظ الحافظ لحدوده تعالى و (من خشى) بدل بعد بدل تابع لكل ويجوز أن يكون بدلا عن موصوف آوَاب وحفيظ ولا يجوز أن يكون فى حكم آوَاب وحفيظ لأن من لا يوصف به ولا يوصف من بين الموصولات إلا بالذى وحده ويجوز أن يكون مبتدأ خبره يقال لهم ادخلوها بسلام لأن من فى معنى الجمع ويجوز أن يكون منادى كقولهم من لا يزال محسناً أحسن إلى وحذف حرف النداء للتقريب (بالغيب) حال من المفعول أى خشيته وهو غائب لم يعرفه وكونه معاقباً لا بطريق الاستدلال أو صفة لمصدر خشى أى خشيته خشيته ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب أو خشيته بسبب الغيب الذى أوعد به من عذابه وقيل فى الخلوة حيث لا يراه أحد (فإن قلت) كيف قرن بالخشية اسمه الدال على سعة الرحمة (قلت) للتناء البليغ على الخاشى وهو خشيته مع علمه أنه الواسع الرحمة كما أتى عليه بأنه خاش مع أن الخشنى منه غائب ونحوه والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة فوسفهم بالوجل مع كثرة الطاعات ۖ وصف القلب بالإابة وهى الرجوع إلى الله تعالى لأن الاعتبار بما ثبت منها فى القلب ۖ يقال لهم (ادخلوها بسلام) أى سالمين من العذاب وزوال النعم أو مسلماً عليكم يسلم عليكم الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) أى يوم تقدر الخلود كقوله تعالى فادخلوها خالدين أى مقدرين الخلود (ولدينا مزيد) هو ما لم يخطر ببالهم ولم تبلغه أمانهم حتى يشاؤوه وقيل إن السحاب تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فنقول نحن المزيد الذى قال الله عز وجل ولدينا مزيد (فقبوا) وقرئ بالتخفيف فخرقوا فى البلاد ودوخوا والتنقيب التنقيب عن الأمر والبحث والطلب قال الحرث بن حنظلة نقبوا فى البلاد من حذر المو ۖ ت وجالوا فى الأرض كل مجال

وتظاهرت على ذلك منها هذا ومنها الجاج الجنة والنار ومنها اشتكاؤها إلى ربها فأذن لها فى نفسين وهذه وإن لم تكن نصوصاً فظواهر يجب حملها على حقائقها لا نامتعبدون باعتقاد الظاهر ما لم يمنع مانع ولا مانع هنا فإن القدرة صالحة والعقل يجوز والظواهر قاضية بوقوع ما صورته العقل وقد وقع مثل هذا قطعاً فى الدنيا كنتسلم الشجر وتسبيح الحصا فى كف النبي ﷺ وفى يد أصحابه ولو فتح باب المجاز والعدول عن الظواهر فى تفاصيل المقالة لاتسع الخرق وضل كثير من الخلق عن الحق وليس هذا كالظواهر الواردة فى الإلهيات بما لم يجوز العقل اعتقاد ظاهرها فإن العدول فيها عن ظاهر الكلام بضرورة لا تنقياد إلى أدلة العقل المرشدة إلى المعتقد الحق فاشدد يدك بما فصل فى هذا الفصل مما أرشدتك به إلى منهج القرب والوصل والله الموفق ۖ قوله تعالى من خشى الرحمن بالغيب (قال فيه إن قلت كيف قرن بالخشية باسمه الدال على سعة لرحمة الخ) قال أحمد ومن هذا الوادى بالغ رسول الله ﷺ فى التناء على صهي بقوله نعم العبد صهي لولم يخف الله لم يعصه

(قوله حتى لا يسمعها شيء) كأن فيه قلباً (قوله واستبداء الزيادة) لعله واستبداء (قوله ودوخوا والتنقيب) الذى فى الصحاح أزدوخ البلاد بمعنى قهرها واستولى على أهلها

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ غُيُوبٍ * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَبِالنَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَادْبِرَ السَّجُودِ * وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمٌ

ودخلت الفاء للتسبيح عن قوله هم أشد منهم بطشاً أى شدة بطشهم أبطرتهم وأقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه ويجوز أن يراد فنقب أهل مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصاً حتى يؤملوا مثله لأنفسهم والدليل على صحته قراءة من قرأ فنقبوا على الأمر كقوله تعالى فسيحوا في الأرض وقرئ بكسر القاف مخففة للقب وهو أن يتنقب خف البعير قال مامسا من نقب ولا دبر والمعنى فنقبت أخفاف إياهم أو حفيت أقدامهم ونقبت كما تنقب أخفاف الإبل لكثرة طوفهم في البلاد (هل من محيص) من الله أو من الموت (لمن كان له قلب) أى قلب واع لأن من لا يمي قلبه فكأنه لا قلب له * وإلقاء السمع الإصغاء (وهو شهيد) أى حاضر بفضته لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب وقد ملح الإمام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه ماشئت من زهره والفتى * بمصقلا ياذلسق الزروع أو وهو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله أو وهو بعض الشهداء في قوله تعالى لنكونوا شهداء على الناس وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل الكتاب لوجود نفعه عنده وقرأ السدى وجماعة ألقى السمع على البناء للقبول ومعناه لمن ألقى غيره السمع وفتح له أذنه لحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن متفطن وقيل ألقى سمعه أو السمع منه اللغوب الإعياء وقرئ بالفتح بزنة القبول والولوع قيل نزلت في اليهود لغت تكذيباً لقولهم خلق الله السموات والأرض في ستة أيام أو لها الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستاقى على العرش وقالوا إن الذى وقع من التشبيه في هذه الأمة إنما وقع من اليهود ومنهم أخذ (فاصبر على ما يقولون) أى اليهود يأتون به من الكفر والتشبيه وقيل فاصبر على ما يقول المشركون من إنكارهم البعث فإن من قدر على خالق العالم قدر على بعثهم والانتقام منهم وقيل هى مذكورة بآية السيف وقيل الصبر مأثور به في كل حال (بحمد ربك) حامداً ربك والتسبيح محمول على ظاهره أو على الصلاة فالصلاة (قبل طلوع الشمس) المجر (وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل) الدشا آن وقيل التهجد (وأدبار السجود) التسبيح في آثار الصلوات والسجود والركوع يعبر بهما عن الصلاة وقيل النوافل بعد المكتوبات وعن على رضى الله عنه الركعتان بعد المغرب وروى عن أبي صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عليين وعن ابن عباس رضى الله عنهما الوتر بعد العشاء والإدبار جمع دبر وقرئ وإدبار من أدبرت الصلاة إذا انقضت وتمت ومعناه ووقت انقضاء السجود كقولهم آتيك خفرك النجم (واستمع) يعنى واستمع لما أخبرك به من حال يوم القيامة وفى ذلك تهويل وتعظيم لشأن الخبره والمحدث عنه كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبعة أيام لمعاذ بن جبل يامعاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك (فإن قلت) بما انتصب اليوم (قلت) بمادل عليه ذلك يوم الخروج أى يوم ينادى المتأدى يخرجون من القبور * ويوم يسمعون بدل من (يوم ينادى) (والمأدى) (إسرافيل ينفع في الصور وينادى أيتها العظام البالية والأوصال المنقطعة واللحوم المنزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل إسرافيل ينفع وجبريل ينادى بالخشى (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس وهى أقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً وهى وسط الأرض وقيل من تحت أقدامهم وقبل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة أيتها العظام

(قوله من زهره والفتى) هى قول الشخص زهازهاوى كناية فارسية معناها استحسان الشيء وقوله بمصقلا ياذلى كأنه غائب هناك

الْخُرُوجِ ۝ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۝ يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۚ ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ ۝ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۝

سورة الذاريات مكية وآياتها ٢٠ نزلت بعد الأحقاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا ۝ فَالْحَمَلَاتِ وَقَرَا ۝ فَالْجَارِيَتِ يَسْرًا ۝ فَالْمُقَسَّمَتِ أَمْرًا ۝ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝ إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ۝ قُلِ الْخَرَّاصُونَ ۝

البالية و (الصيحة) النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر للجزاء ۝ قرئ تشقق وتشقق بإدغام التاء في الشين وتشقق على البناء للفعول وتشقق (سراعا) حال من المجرور (علينا يسير) تقديم الظرف يدل على الاختصاص يعني لا يتيسر مثل ذلك الأمر العظيم إلا على القادر الذات الذي لا يشغله شأن عن شأن كما قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة (نحن أعلم بما يقولون) تهديد لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بجبار) كقوله تعالى بمسيطر حتى تقسمهم على الإيمان إنما أنت داع وباعث وقيل أريد التحمل عنهم وترك الغلظة عليهم ويجوز أن يكون من جبره على الأمر بمعنى أجبره عليه أي ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الإيمان وعلى بمنزلة في قولك هو عليهم إذا كان واليهوم ومالك أمرهم (من يخاف وعيد) كقوله تعالى «إنما أنت منذر من يخشاها» لأنه لا ينفع إلا فيه دون المصر على الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ق مؤمن الله عليه تارات الموت وسكراته

(سورة الذاريات مكية وهي ستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والذاريات) الرياح لأنها تذر التراب وغيره قال الله تعالى «نذروه الرياح»، وقرئ بإدغام التاء في الذال (فالحاملات وقرا) السحاب لأنها تحمل المطر وقرئ (وقرا) بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر أو على إيقاعه موقع حملا (فالجاريات يسرا) الفلك ومعنى يسرا جريا ذا يسرا أي ذاسهولة (فالمقسمات أمرا) الملائكة لأنها تقسم الأمور من الأمطار والأرزاق وغيرها أو تفعل التقسيم مأمورة بذلك وعن مجاهد تنزل تقسيم أمر العباد جبريل للغة وميكائيل للرحمة وملك الموت لقبض الأرواح وإسرافيل للنفخ وعن علي رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر سلوني قبل أن لا نسألوني ولن تسألوا بعدى مثلي فقام ابن الكواء فقال ما الذاريات ذروا قال الرياح قال فالحاملات وقرا قال السحاب قال فالجاريات يسرا قال الفلك قال فالمقسمات أمرا قال الملائكة وكذا عن ابن عباس وعن الحسن المقسمات السحاب يقسم الله بها أرزاق العباد وقد حملت على الكواكب السبعة ويجوز أن يراد بالرياح لا غير لأنها تنشئ السحاب وتقله وتصرفه وتجري في الجوق جريا سهلا وتقسّم الأمطار بتصرف السحاب (فأرقلت) ما معنى الفاء على التفسيرين (قلت) أقام على الأول فعنى التعقيب فيها أنه تعالى أقسم بالرياح فبالسحاب الذي تسوقه فبالفلك التي تجري بها بهوبها فبالملائكة التي تقسم الأرزاق بإذن الله من الأمطار وتجارات البحر وضافه وأما على الثاني فلأنها تبتدئ بالهبوب فتذروا التراب والخصباء فتقل السحاب فتجري في الجوق باسطة له فتقسم المطر (إنما توعدون) جواب القسم ومأمورة أو مصدرية والموعود البعث ۝ ووعدا صادق كمشية راضية ۝ والدين الجزاء ۝ والواقع الحاصل (الحبك) الطرائق مثل حبك الرمل والماء إذا ضربته الريح وكذلك حبك الشعر آثار ثنيه وتكسره قال زهير مكلل بأصول النجم تنسجه ۝ ريح خريق لصاحي مائه حبك والدرع محبوكة لأن حلقة مطرق طرائق ويقال إن خلقه السماء كذلك وعن الحسن حبكها نجومها والمعنى أنها تزيناها كإزينا

(قوله إنما أنت داع وباعث) أي تبعث الناس على الإيمان (قوله مؤمن الله عليه تارات الموت) في الصحاح فعل ذلك الأمر تارة بعد تارة أي مرة بعد مرة (قوله فلأنها تبتدئ بالهبوب) لعله فإنها

الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ۚ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ۚ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ۚ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۚ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۚ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ ۚ

الموشى طرائق الوشى وقيل حبكها صفاقها وإحكامها من قولهم فرس محبوك المعاقم أى محكمها وإذا أجاد الحائك الحياكة قالوا ما أحسن حبكه وهو جمع حبك كئثال ومثل أو حبيكة كطريقة وطرق وقرئ الحبك بوزن القفل والحبك بوزن السلك والحبك بوزن الجبل والحبك بوزن البرق والحبك بوزن النعم والحبك بوزن الإبل (إنكم لفي قول مختلف) قولهم فى الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفى القرآن شعر وسحر وأساطير الأولين وعن الضحاك قول الكفرة لا يكون مستويا وإنما هو متفاضل مختلف وعن قتادة منكم مصدق ومكذب ومقزو ومنكر (يؤفك عنه) الضمير للقرآن أو للرسول أى يصرف عنه من صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه وأعظم كقوله لا يهلك على الله إلا هالك وقيل يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله أى علم فيما لم يزل أنه ما أفوك عن الحق لا يرعوى ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون أولادىن أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق ثم أقسم بالسماء على أنهم فى قول مختلف فى وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الإقرار بأمر القيامة من هو المأفوك ووجه آخر هو أن يرجع الضمير إلى قول مختلف وعن مثله فى قوله يهنون عن كل وعن شرب أى يتناهنون فى السمن بسبب الأكل والشرب وحقيقته يصدر تناهيهم فى السمن عنهم أو كذلك يصدر إفكهم عن القول المختلف وقرأ سعيد بن جبير يؤفك عنه من أفك على البناء للفاعل أى من أفك الناس عنه وهم قریش وذلك أن الحى كانوا يعنون الرجل ذا العقل والرأى ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون له احذره فيرجع فيخبرهم وعن زيد بن على بأفك عنه من أفك أى يصرف الناس عنه من هو مأفوك فى نفسه وعنه أيضا بأفك عنه من أفك أى يصرف الناس عنه من هو أفك كذاب وقرئ يؤفن عنه من أفن أى يحرمه من حرم من أفن الضرع إذا نهكه حلبا (قتل الخراصون) دعاء عليهم كقوله تعالى «قتل الإنسان ما أكرهه» وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح والخراصون الكذابون المقعدون مالا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة إليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون وقرئ قتل الخراصين أى قتل الله (فى غمرة) فى جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما أمروا به (يسألون) فيقولون (أيان يوم الدين) أى متى يوم الجزاء وقرئ بكسر الهمزة وهى لغة (فإن قلت) كيف وقع أيان ظرف لليوم وإنما تقع الأحيان ظرفا للحدثان (قلت) معناه أيان وأوقع يوم الدين (فإن قلت) فهم انتصب اليوم الواقع فى الجواب (قلت) يفعل مضمير دل عليه السؤال أى يقع يوم هم على النار يفتنون ويجوز أن يكون مفتوحا لإضافته إلى غير متمكن وهى الجملة (فإن قلت) فما محل مفتوحا (قلت) يجوز أن يكون محله نصبا بالمضمير الذى هو يقع ورفعاً على هو يوم هم على النار يفتنون وقرأ ابن أبى عيلة بالرفع (يفتنون) يحرقون ويعذبون ومنه الفتين وهى الحرة لأن حجارتهما كأنها محرقة (ذوقوا فتنكم) فى محل الحال أى مقولاً لهم هذا القول (هذا) مبتدأ و(الذى) خبره أى هذا العذاب هو الذى (كنتم به تستعجلون) ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنكم أى ذوقوا هذا العذاب (آخذين ما آتاهم) ربهم

القول فى سورة الذاريات

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۚ قوله تعالى يؤفك عنه من أفك (قال فيه يصرف عنه من صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه الخ) قال أحمد إنما أفاد هذا النظم المعنى الذى ذكر من قبل أنك إذا قلت يصرف عنه من صرف علم السامع أن قولك يصرف عنه يغنى عن قولك من صرف لأنه بمجرد كالتكرار للأول لولا ما يستشعر فيه من فائدة تأبى جعله تكراراً أو تلك الفائدة إنك لما خصصت هذا بأنه هو الذى صرف أفهم أن غيره لم يصرف فكانك قلت لا يثبت الصرف فى الحقيقة إلا لهذا وكل صرف دونه فكلا صرف بالنسبة إليه والله تعالى أعلم

(قوله فرس محبوك المعاقم) فى الصحاح المعاقم من الخيل المفاصل فالرسخ عند الحافر معقم والركبة معقم والعرقوب معقم اهـ

كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ * وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ * وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ * قَرَّبَ السَّمَاءُ

قابلهن لكل ما أعطاهن راضين به يعنى أنه ليس فيما آتاهن إلا ما هو متاقي بالقبول مرضى غير مسخوط لأن جميعه حسن طيب ومنه قوله تعالى ويأخذ الصدقات أى يقبلها ويرضاها (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم وتفسير إحسانهم ما بعده (ما) مزيدة والمعنى كانوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل إن جعلت قليلا ظرفا ولك أن تجعله صفة للصدر أى كانوا يهجعون هجوعا قليلا ويجوز أن تكون مامصدرية أو موصولة على كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه وارتفاعه بقليل على الفاعلية وفيه مبالغات لفظ الهجوع وهو القرار من النوم قال

وقوله قليلا ومن الليل لأن الليل وقت السبات والراحة وزيادة ما المؤكدة لذلك وصفهم بأنهم يحبون الليل متعبدون فإذا أسحروا أخذوا فى الاستغفار كأنهم أسلفوا فى ليهم الجرائم وقوله (هم يستغفرون) فيه أنهم هم المستغفرون الإحفاء بالاستغفار دون المصرين فسكنهم المختصون به لاستدأمتهم له وإطناهم فيه (فإن قلت) هل يجوز أن تكون مانافية كما قال بعضهم وأن يكون المعنى أنهم لا يهجعون من الليل قليلا ويحيونه كله (قلت) لأن ما النافية لا يعمل ما بعدهما فيها فليها تقول زيد الم أضرب ولا تقول زيدا ما ضربت * السائل الذى يستجدى (والمحروم) الذى يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعففه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذى ترده الأكلة والأكلتان واللقة واللقتان والتمرة والتمران قالوا فما هو قال الذى لا يجد ولا يتصدق عليه وقيل الذى لا ينمى له مال وقيل المحارف الذى لا يكاد يكسب (وفى الأرض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتدبره حيث هى مدحوة كاللباس لما فوقها كما قال الذى جعل لكم الأرض مهادا وفيها المسالك والفجاج المتقلين فيها والمشاشين فى مناكبها وهى مجزأة فمن سهل وجبل ور وبحر وقطع متجاورات من صلبة ورخوة وعذاة وسبخة وهى كالطروقة تلقح بألوان النبات وأنواع الأشجار بالثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح تسقى بماء واحد وتفضل بمعضها على بعض فى الأكل وكلها موافقة لحوائج ساكنيها ومنافعهم ومصالحهم فى صحتهم واعتلالهم وما فيها من العيون المتفجرة والمعادن المفنة والدواب المنبئة فى برها وبحرها المختلفة الصور والأشكال والأفعال من الوحشى والإنسى والهرام وغير ذلك (للموقنين) الموحدين الذين سلكوا الطريق السوى البرها فى الموصل إلى المعرفة فهم نظارون بعون باصرة وأفهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجهه تأملها فازدادوا إيمانا مع إيمانهم وإيقانا إلى إيمانهم (وفى أنفسكم) فى حال ابتدائها وتقلها من حال إلى حال وفى بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تعجبه فيه

* قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون (ذكر) فيه وجهين أن تكون مازائدة وقليلا ظرف منتصب يهجعون أى كانوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل أو تكون مامصدرية أو موصولة على كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه وارتفاعه بقليل على الفاعلية اه كلامه (قال أحمد) وجوه مستقيمة خلا جعل مامصدرية فإن قليلا حينئذ واقع على الهجوع لأنه فاعله وقوله من الليل لا يستقيم أن يكون صفة للليل ولا يانا له ولا يستقيم أن يكون من صلة المصدر لأنه تقدم عليه ولا كذلك على أنها موصولة فإن قليلا حينئذ واقع على الليل كأنه قال قليلا المقدار الذى كانوا يهجعون فيه من الليل فلا مانع أن يكون من الليل يانا للليل على هذا الوجه وهذا الذى ذكره إنما تبع فيه الزجاج وقد رده الزمخشري أن تكون مانفيا وقليلا منصوب يهجعون على تقدير كانوا ما يهجعون قليلا من الليل وأسند رده إلى امتناع تقدم ما فى حيز النفي عليه (قلت) وفيه خلل من حيث المعنى فإن طلب قيام جميع الليل غير مستثنى منه الهجوع وإن قل

(قوله وهو القرار من النوم) فى الصحاح القرار بالكسر النوم القليل اه (قوله وقيل المحارف) فى الصحاح رجل محارف بفتح الراء أى محدود محروم خلاف قولك مبارك اه (قوله وعذاة) فى الصحاح العذاة الأرض الطيبة التربة والجمع عذوات

وَالْأَرْضُ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطُقُونَ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ۝ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۝ فَرَأَى إِلَىٰ أَهْلِهِ جَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ۝ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ۝

الاذهان وحسبك بالقلوب وماركز فيها من العقول وخصت به من أصناف المعاني وبالألسن والنطق ومخارج الحروف وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها من الآيات الساطعة والبيانات القاطعة على حكمة المدبر دع الأسماع والأبصار والأطراف وسائر الجوارح وتأنيها لما خافت له وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والثني فإنه إذا جسا شيء منها جاء العجز وإذا استرخى أتاخ الذل فتبارك الله أحسن الخالقين (وفي السماء رزقكم) هو المطر لأنه سبب الأقوات وعن سعيد ابن جبير هو الثلج وكل عين دائمة منه وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه لخطاياكم (وماتوعدون) الجنة هي على ظهر السماء السابعة تحت العرش أو أراد أن ماتر زقونه في الدنيا وماتوعدون به في العقي كله مقدر مكتوب في السماء ۝ قرئ مثل ما بالرفع صفة للحق أى حق مثل نطقكم وبالنصب على أنه الحق حقا مثل نطقكم ويجوز أن يكون فتحا لضافته إلى غير متمكن وما مزيدة بنص الخليل وهذا كقول الناس إلهذا الحق كما أنك ترى وتسمع ومثل ما أنك ههنا وهذا الضمير إشارة إلى ما ذكر من أمر الآيات والرزق وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى ماتوعدون وعن الأصمى أقبلت من جامع البصرة فطلع أعرابي على قعود له فقال من الرجل قلت من بنى أسمع قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن فقال أتلى على فتلوت والذاريات فلما بلغت قوله تعالى وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام إلى ناقته فتحرها ووزعها على من أقبل وأدبر وعمد إلى يفه وقوسه فكسرها وولى فلما حججت مع الرشيد طفقت أطوف فإذا أنا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فإذا أنا بالأعرابي قد نحل وأصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ثم قال وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والأرض إنه لحق فصاح وقال ياسبحان الله من ذا الذى أغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى ألجؤه إلى الهين قالها ثلاثاً وخرجت معها نفسه (هل أنك) تفخيم للحديث وتنبه على أنه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما عرفه بالوحي ۝ والضيف للواحد والجماعة كالزور والصوم لأنه في الأصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكاً وقبل تسعة عشرهم جبريل وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل وملك معهما وجعلهم ضيفاً لأنهم كانوا في صورة الضيف حيث أضافهم إبراهيم أولانهم كانوا في حسبانه كذلك ۝ وإكرامهم أن إبراهيم خدمهم بنفسه وأخدمهم امرأته وعجل لهم القرى أو أنهم في أنفسهم مكرمون قال الله تعالى بل عباد مكرمون (إذ دخلوا) نصب بالمكرمين إذا فسر باكرام إبراهيم لهم وإلا فبأن ضيف من معنى الفعل أو بإضمار اذكر (سلاماً) مصدر ساد مستدلف الفعل مستغنى به عنه وأصله نسلم عليكم سلاماً ۝ وأما (سلام) فمعدول به إلى الرفع على الابتداء وخبره مخدوف معناه عليكم سلاماً للدلالة على ثبات السلام كأنه قصد أن يحيمهم بأحسن مما حيوه به أخذاً بأدب الله تعالى وهذا أيضاً من إكرامهم وقرئ امر فوعين وقرئ سلاماً قال سلم والاسلام وقرئ سلاماً قال سلم (قوم منكرون) أنكروهم للسلام الذى هو علم الاسلام أو أراد أنهم ليسوا من معارفه أو من جنس الناس الذين عهدهم كما لو أبصر العرب قوماً من الخزر أو رأى لهم حالاً وشكلاً خلاف حال الناس وشكلهم أو كان

غير ثابت في الشرع ولا مهود ۝ ثم قال وصفهم بأنهم يحبون الليل متهمجين فإذا استبحروا شرعوا في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليالهم الجرائم ۝ قال وقوله هم معناه هم الاحقاء بالاستغفار دون المصيرين ۝ قال وفي الآية مبالغات منها لفظ الهجوع وهو الخفيف القرار من النوم ۝ قال وقوله قليلاً وقوله من الليل لأنه وقت السبات قال ومنها زيادة ما في بعض الوجوه (قلت) وفي عدها من المبالغة نظر فإنها تؤكد الهجوع وتحققه إلا أن يجعلها بمعنى القلة فيحتمل

(قوله فإذا جسا شيء منها) في الصحاح جست اليد وغيرها جسا وجساء يبست اه (قوله قوماً من الخزر) في الصحاح الخزر جيل من الناس والآخر ضيق العين صغيرها كما أفاده الصحاح

فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بَعْلَامَ عَلِيمٍ ۖ فَاقْبَلَتْ أَمْرَآئُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۖ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّنَ طِينٍ ۖ مَّسُومَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ۖ فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۖ وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ

هذا سؤالاً لهم كأنه قال أتم قوم منكرون فعرفوني من أتم (فراغ إلى أهله) فذهب إليهم في خفية من ضيوفه ومن أدب المضيف أن يخفي أمره وأن يباه بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذراً من أن يسكفه ويعذره قال قتادة كان عامة مال نبي الله إبراهيم البقر (لجاء بعجل سمين) ۖ والهمزة في (الأناء كلون) للإنكار أنكر عليهم ترك الأكل أو حثهم عليه (فأوجس) فأضر وإنما خافهم لأنهم لم يتحزموأ بطعامه فظن أنهم يريدون به سوءاً وعن ابن عباس وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للعذاب وعن عون بن شداد مسح جبريل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأتمه (بعلام عليم) أى يبلغ ويعلم وعن الحسن عليم نبي والمبشر به إسحاق وهو أكثر الأقاويل وأصحها لأن الصفة صفة سارة لاهاجر وهى امرأة إبراهيم وهو بعلمها وعن مجاهد هو إسماعيل (في صرة) في صيحة من صر الجند وصر القلم والباب ومحل النص على الحال أى لجأت صارة قال الحسن أقبلت إلى بيتها وكانت في زاوية تنظر إليهم لأنها وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء وقيل فأخذت في صرة كما تقول أقبل يشتكى وقيل صرتها قولها أوه وقيل ياولنا وعن عكرمة ربتها (فصكت) فلطمت ببسط يديها وقيل فضربت بأطراف أصابعها جهتها فعل المتعجب (عجوز) أنا عجوز فكيف ألد (كذلك) مثل ذلك الذى قلنا وأخبرنا به (قال ربك) أى إنما نخبرك عن الله والله قادر على ما تستعبدون وروى أن جبريل قال لها انظري إلى سقف بيتك فظنرت فإذا جنوعه موزقة مشرة لما علم أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون إلا بإذن الله رسلا في بعض الأمور (قال فما خطبكم) أى فما شأنكم وما طلبكم (إلى قوم مجرمين) إلى قوم لوط (حجارة من طين) يريد السجيل وهو طين طبخ كما يطبخ الأجر حتى صار في صلابة الحجارة (مسومة) معلقة من السومة وهى العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به وقيل أعلنت بأنها من حجارة العذاب وقيل بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا ۖ سمهم مسرفين كما سمهم عادين لإسرافهم وعدوانهم في عملهم حيث لم يقنعوا بما أبيح لهم الضمير في (فيها) للقرية ولم يجرها ذكر لكونها معلومة وفيه دليل على أن الإيمان والإسلام واحد وأنهما صفتا مدح قبلهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر وعن قتادة لو كان فيها أكثر من ذلك لأنجاهم لعلوا أن الإيمان محفوظ لاضعية على أهله عند الله (آية) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قال ابن جريج هى صخر منصود فيها وقيل ماء أسود منتن (وفي موسى) عطف على وفي الأرض آيات أوعلى قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية

ۖ قوله تعالى فراغ إلى أهله (قال فيه إشارة لاختفائه من ضيوفه ومن أدب المضيف أن يخفى أمره الخ) قال أحمد معنى حسن وقد نقل أبو عبيد أنه لا يقال راغ إلا إذا ذهب على خفية ونقل أبو عبيد في قوله عليه السلام إذا كفى أحدكم خادمه حرط طعامه فليقعده معه وإلا فليروغ له لقمة قال أبو عبيد يقال روغ اللقمة وسغبها وسغسغها ومرغها إذا غسبها فرويت سمناً (قلت) وهو من هذا المعنى لأنها تذهب مغموسة في السمن حتى تخفى ومن مقلوبه غور الأرض والجرح وسائر

(قوله لأنهم لم يتحزموأ بطعامه) في الصحاح الحرمة ما لا يحل انتهاكه وقد تحرم بصحبته اه وهو يفيد أن التحريم مراعاة الحرمة من حيث لا يحل انتهاكها (قوله ربتها فصكت) في الصحاح الرنة الصوت يقال رنت المرأة رنيناً وأرنت أيضاً صاحت

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ۖ فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ۖ مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرِّمِيمِ ۖ وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ۖ فَفَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَآخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۖ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ۖ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِذْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۖ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۖ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنَعْمُ الْمَاهِدُونَ ۖ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۖ فَفَرُّوْا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۖ كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا

كقوله علقها تناء وماء بارداً (فتولى بركنه) فازور وأعرض كقوله تعالى ونأى بجانه وقيل فتولى بما كان يتقوى به من جنوده وملوكه وقرئ بركنه بضم الكاف (وقال ساحر) أى هو ساحر (مليم) أى بما يلام عليه من كفره وعناده والجملة مع الواو حال من الضمير فى فأخذناه (فإن قلت) كيف وصف نبي الله يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون فى قوله تعالى فالتقمه الحوت وهو مليم (قلت) موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها وكذلك مقترف الصغيرة ألا ترى إلى قوله تعالى وعصوا رسله وعصى آدم ربه لأن الكبيرة والصغيرة بجمعهما اسم العصيان كما بجمعهما اسم القبيح والسيئة (العقيم) التى لا خير فيها من إنشاء مطر أو القاح شجره وريح الهلاك واختلف فيها فعن على رضى الله عنه النكباء وعن ابن عباس الدور وعن ابن المسيب الجنوب ۖ الرميم كل مارم أى بلى وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك (حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (ففعوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتاله ۖ وقرئ الصعقة وهى المرة من صدر صعقتهم الصاعقة والصاعقة النازلة نفسها (وهم ينظرون) كانت نهارا يباينونها وروى أن العمالقة كانوا معهم فى الوادى ينظرون إليهم وما ضرهم (فما استطاعوا من قيام) كقوله تعالى فأصبحوا فى دارهم جاثمين وقيل هو من قولهم ما يقوم به إذا عجز عن دفعه (منتصرين) تمتنعين من العذاب (وقوم) قرئ بالجر على معنى وفى قوم نوح وتقويه قراءة عبدالله وفى قوم نوح وبالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح لأن ما قبله يدل عليه أو واذا كر قوم نوح (بأيد) بقوة والأيد والآد القوة وقد آد يئد وهو أيد (ولما لموسعون) لقادرون من الوسع وهو الطاقة والموسع القوى على الإنفاق وعن الحسن لموسعون الرزق بالمطر وقيل جعلنا بينها وبين الأرض سعة (نعم الماهدون) نعم الماهدون نحن (ومن كل شيء) أى من كل شيء من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكر وأنثى وعن الحسن السماء والأرض والليل والنهار والشمس والقمر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أى فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الأرض وخلق الأزواج إرادة أن تذكروا فتعرفوا الخالق وتعبده (ففترؤا إلى الله) أى إلى طاعته وثوابه من معصيته وعقابه ووجوده ولا تشركوا به شيئا وكثر قوله (إنى لكم منه نذير مبين) عند الأمر بالطاعة والنهى عن الشرك ليعلم أن الإيمان لا ينفع

مقلوباته قريبة من هذا المعنى والله أعلم ۖ قوله تعالى ففترؤا إلى الله إنى لكم منه نذير مبين (قال فقيه معنى ففترؤا إلى الله أى إلى طاعته من معصيته وإلى ثوابه الخ) قال أحمد رحل الآية ما لم تحمله لأنه لا يكاد يخفى سورة حتى يدس فى تفسيرها بيده من معتقده ففسد ههنا القطع بوعيد الفساد وبخلودهم كالكفار ولا تختم فى الآية لما ذكر فإن العناية فى قوله ففترؤا إلى الله الفرار إلى عبادة الله فتودع من لم يعبد الله ثم نهى عباده أن يشرك بعبادة ربه غيره وتوعده على ذلك وفائدة تكرار النذارة الدلالة على أنه لا تنفع العبادة مع الإشراك بل حكم المشرك حكم الحاحد المعطل لا كما قال الزمخشري المأمور به فى الأول الطاعة

قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ۖ أَتَوَاصُوا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ۚ وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۚ إِنَّ

إلا مع العمل كما أن العمل لا ينفع إلا مع الإيمان وأنه لا يفوز عند الله إلا الجامع بينهما ألا ترى إلى قوله تعالى لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً والمعنى قل يا محمد ففروا إلى الله (كذلك) الأمر أى مثل ذلك وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحراً ومجنوناً ثم فسر ما أجل بقوله (مأثني) ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بأني لأن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ولو قيل لم يأت لكان صحيحاً على معنى مثل ذلك الإتيان لم يأت من قبلهم رسول إلا قالوا (أتواصوا به) الضمير للقول يعنى أتواصى الأقولون والآخرين بهذا القول حتى قالوه جميعاً متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أى لم يتواصوا به لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهى الطفيان والطفيان هو الحامل عليه (فتول عنهم) فأعرض عن الذين كثرت عليهم الدعوة فلم يجيبوا وعرفت منهم العناد واللجاج فلا لوم عليك في إعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة ولا بدع التذكير والموعظة بأيام الله (فإن الذكرى تنفع المؤمنين) أى تؤثر في الذين عرف الله منهم أنهم يدخلون في الإيمان أو يزيد الداخلين فيه إيماناً وروى أنه لما نزلت فتول عنهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه ورأوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر فأنزل الله وذكره أى وما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادات ولم أرد من جميعهم إلا إياها (فإن قلت) لو كان مربداً للعبادة منهم لكانوا كلهم عباداً (قلت) إنما أراد منهم أن يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين إليها لأنه خلقهم بممكنين فاختار بعضهم ترك العبادات مع كونه مربداً لها ولو أرادها على القسر والإلجاء لوجبت من جميعهم ۚ يريد أن شأني مع عبادي ليس كشأن السادة مع عبيدهم فإن ملك العبيد إنما يملك كونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وأرزاقهم فالتأجير لغيري ربها أو مرب في فلاحه ليقتل أرضاً أو مسلم في حرفه لينفع بأجرته أو محطب أو محتش أو مستق أو طابخ أو غابز وما أشبه ذلك من الأعمال والمهن التي هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق فأما مالك ملك العبيد وقال لهم اشتغلوا بما يسعدكم في أنفسكم ولا أريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي ولا رزقكم وأما غنى

الموظفة بعد الإيمان فتوعد تاركها بالوعيد المعروف له وهو الخلود وعلى هذا لا يكون تكراراً على اختلاف الوعدين فهو أولى فكيف يحمل الآية على خلاف ما هو أولى لئيم بها الاستدلال بها على معتقده الفاسد نفوذ بالله من ذلك ۚ قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (قال فيه) إلا لأجل العبادات ولم أرد من جميعهم إلا إياها (الخ) قال أحمد من عادته أنه إذا استشعر أن ظاهراً موافق لمعتقده نوله على مذهبه بصورة إيراد معتقد أهل السنة سؤالاً وإيراد معتقده جواباً فكذلك صنع ههنا فنقول السؤال الذي أورده مما لا يجاب عنه بما ذكره فإنه سؤال مقدماته قطعية عقلية فيجب تنزيل الآية عليه وهى أن ظاهر سياق الآية دليل لاهل السنة فإنما إنما سيق ليبيان عظمتهم عز وجل وأن شأنه مع عبيده لا يقاس به شأن عبيد الخلق معهم فإن عبيدهم مطلوبون بالخدمة والتكسب للسادة وبواسطة مكاسب عبيدهم قدر أرزاقهم والله تعالى لا يطلب من عباده رزقاً ولا إطعاماً وإنما يطلب منهم عبادته لا غير وزائد على كونه لا يطلب منهم رزقاً أنه هو الذى يرزقهم فهذا المعنى الشريف هو الذى نحلى تحت راية هذه الآية وله سيق وبه نطق ولكن الهوى يعنى ويصم خاصله وما خلقت الجن والإنس إلا لأدعوم إلى عبادتي وهذا ما لا يعدل عنه أهل السنة فإنه وافق معتقدهم بالله لتوفيت

(قوله لو كان مربداً للعبادة أنهم) قد يقال لا يلزم من خلقهم للعبادة أن يريدوا من جميعهم وقوله مع كونه مربداً لها هذا على مذهب المتزلة من أن إرادة الله العمل من العبد بمعنى الأمر وأما مذهب أهل السنة فكل ما أراد الله كان ولا يقع في ملكه إلا ما يريد وتحقيقه في علم التوحيد

اللَّهُ هُوَ الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ * فَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِّثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ * فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ *

سورة الطور مكية

وآياتها ٤٩ نزلت بعد السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالطُّورِ * وَكِتَابٍ مُسْطُورٍ * فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ * وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ * وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ * وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ * يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ

عنكم وعن مرافقكم ومتفضل عليكم برزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي فما هو إلا أنا وحدي (المتين) الشديداً للقوة قرئ بالرفع صفة لذو الجلالة والقوة على تأويل الاقدار والمعنى في وصفه بالقوة والمثابة أنه القادر البالغ الاقدار على كل شيء * وقرئ الرازق وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم إني أنا الرازق * الذنوب الدلو العظيمة وهذا تمثيل أصله في السقاة يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب قال : لنا ذنوب ولكم ذنوب * فَإِنَّ أَيْدِيَكُمْ لَمَّا الْقَلْبِ

ولما قال عمرو بن شاس : وفي كل حي قد خبطت بنعمة * فحق لشاس من ناك ذنوب

قال الملك نعم وأذنبه والمعنى فإن الذين ظلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب من أهل مكة لهم نصيب من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظراتهم من القرون وعن قادة سيجل من عذاب الله مثل سيجل أصحابهم (من يومهم) من يوم القيامة قيل من يوم يدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة والذاريات أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبت وجرت في الدنيا

﴿سورة الطور مكية وهي تسع وأربعون وقيل ثمان وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * الطور الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بمدين * والكتاب المسطور في الرق المنشور والرق الصحيفة وقيل الجلد الذي يكتب فيه الكتاب الذي يكتب فيه الأعمال قال الله تعالى ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً وقيل هو ما كتبه الله لموسى وهو يسمع صرير القلم وقيل اللوح المحفوظ وقيل القرآن ونكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب كقوله تعالى ونفس وما سواها (والبيت المعمور) الضراح في السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة وقيل السكبة لكونها معمورة بالحجاج والعمار والمجاورين (والسقف المرفوع) السماء (والبحر المسجور) المملوء وقيل الموقد من قوله تعالى وإذا البحار سجرت * وروى أن الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها ناراً نسج بها نار جهنم وعن علي رضي الله عنه أنه سأل يهوديا أين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال على ما أراه إلا صاد قال قوله تعالى والبحر المسجور (لواقع) لنازل قال جبير بن مطعم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله في الأسارى فألقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ إن عذاب ربك لواقع اسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب (تمور السماء) تضطرب وتجيء وتذهب وقيل المور تحرك في تموج وهو الشيء يتردد في عرض كالدغصة في الركبة * غلب الخوض في الاندفاع في الباطل والكذب ومنه قوله تعالى « وكنا نخوض مع الخائضين » وخضتم كالذي خاضوا الدع الدفع العنيف وذلك أن خزنة النار يغنون أيديهم إلى أعناقهم ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ويدفعونهم إلى النار دفعاً على وجوههم وزخاً في أقيمتهم وقرأ زيد بن علي يدعو من الدعاء

(قوله والبيت المعمور الضراح في السماء) في الصحاح الضراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس

(قوله كالدغصة في الركبة) هي العظم المدور الذي يتحرك على رأس الركبة كما في الصحاح (قوله وزخاً في أقيمتهم)

في الصحاح زخه أي دفعه في هذه اه

الْجِبَالِ سِيرًا ۖ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُدْعَوْنَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ۚ هَٰذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ۚ أَفَسِحْرٌ هَٰذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ ۚ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۚ فَكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۚ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ مُتَكِنِينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا

أى يقال لهم هلموا إلى النار وادخلوا إلى النار (دعا) مدعون يقال لهم هذه النار (أفسح هذا) يعنى كنتم تقولون للوحي هذا سحر أفسح هذا يريد هذا المصداق أيضا سحر ودخلت الفاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا يعنى أم أنتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر وهذا انقريع وتهكم (سواء) خبر محذوف أى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه (فإن قلت) لم علل استواء الصبر وعدمه بقوله (إنما تجزون ما كنتم تعملون) (قلت) لأن الصبر إنما يكون له مزية على الجزع لنفعه في العاقبة بأن يجازى عليه الصابر جزاء الخير فأما الصبر على العذاب الذى هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على الجزع (في جنات ونعيم) فى آية جنات وأى نعيم بمعنى الكمال فى الصفة أو فى جنات ونعيم مخصوصة بالمؤمنين خلقت لهم خاصة ۚ وقرئ فاكهين وفكهين وفاكهون من نصبه حالا جعل الظرف مستقرا ومن رفعه خبرا جعل الظرف لغوا أى متلذذين (بما آتاهم ربهم) ۚ فإن قلت علام عطف قوله (ووقاهم ربهم) (قلت) على قوله فى جنات أو على آتاهم ربهم على أن تجعل ما صدرية والمعنى فاكهين بإيتائهم ربهم ووقايتهم عذاب الجحيم ويجوز أن تكون الواو للحال وقد بعدها مضرة ۚ يقال لهم (كلوا واشربوا) أكلا وشربا (هنيئا) أو طعاما وشرابا هنيئا وهو الذى لا تنغيص فيه ويجوز أن يكون مثله فى قوله هنيئا مريئا غير داه مخامر ۚ لعزة من أعراضنا ما استحل

أعنى صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرتفعا به ما استحل كما يرتفع بالفعل كأنه قبل هنا عزة المستحل من أعراضنا وكذلك معنى هنيئا ههنا هنا كم الأكل والشرب أو ههنا كم ما كنتم تعملون أى جزاء ما كنتم تعملون والباء مزيدة كما فى كفى بالله والباء متعلقة بكلوا واشربوا إذا جعلت الفاعل الأكل والشرب ۚ وقرئ بعيس عين (والذين) آمنوا معطوف على حور عین أى قرانهم بالحور ۚ والذين آمنوا أى بالرفقاء والجلساء منهم كقوله تعالى إخوانا على سرر متقابلين فيتمتعون تارة بملاعبة الحور وتارة بمؤانسة الإخوان المؤمنين (وأتبعناهم ذرياتهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع ذرية المؤمن فى درجته وإن كانوا أدونه لقربهم عيته ثم تلا هذه الآية فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم فى أنفسهم وبزواجة الحور العين وبمؤانسة الإخوان المؤمنين وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم ثم قال (يا أيمن الحقائبهم ذرياتهم) أى بسبب إيمان عظيم رفيع المحل وهو إيمان الآباء الحقنا بدرجاتهم ذرياتهم وإن كانوا لا يستأهلونها تفضلا عليهم وعلى آبائهم لنتم سرورهم ونكمل نعيمهم (فإن قلت) ما معنى تنكير الإيمان (قلت) معناه

(القول فى سورة الطور)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۚ قوله تعالى هذه النار التى كنتم بها تكذبون . أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون، (قال فيه يربد هذا المصداق أيضا سحر ودخلت الفاء لهذا المعنى أم أنتم لا تبصرون كما كنتم الخ)

(قوله وقرئ بعيس) فى الصحاح العيس بالكسر الإبل البيض يخالط يياضها شئ من الشقرة واحدها أعيس والاثني عيساء ويقال هى كراتم الإبل اه ولعله هنا استعارة للنساء

كَسَبَ رَهِينًا ۖ وَآمَدَنَّهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مَّا يَشْتَهُونَ ۖ يَنْتَزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيمٌ ۖ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ ۖ وَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۖ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السُّومِ ۖ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۖ فَذَكَّرْنَا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بَكَاهُنَّ وَلَا يَجْنُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ۖ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَرِبِينَ ۖ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَهْلَهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۖ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ فَلْيَاوُوا

الدلالة على أنه إيمان خاص عظيم المنزلة ويجوز أن يراد إيمان الذرية الداني المحل كأنه قال بنىء من الإيمان لا يؤهلهم لدرجة الآباء الحقنهم بهم وقرئ وأتبعهم ذريتهم وأتبعهم ذريتهم وقرئ ذرياتهم وقرئ ذرياتهم بذكر الذال ووجه آخر وهو أن يكون والذين آمنوا مبتدأ خبره بإيمان الحقنهم ذرياتهم وما بينهما ائتراض (وما ألتاهم) وما نقصناهم يعني وفرنا عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب والتفضل وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء وقبل معناه وما نقصناهم من ثوابهم شيئاً نعطيه الأبناء حتى يلحقوا بهم إنما الحقنهم بهم على سبيل التفضل قرئ ألتاهم وهو من بابين من ألت يآلت ومن آلات يلبت كأمات يميت وألتاهم من ألت يؤلت كآمن يؤمن ولتاهم من لات يلبت وولتاهم من ولت يلبت ومعناه واحد (كل امرئ بما كسب رهين) أى مرهون كأن نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذى هو مطالب به كما يرهن الرجل عبده بدين عليه فإن عمل صالحاً فكها وخلصها وإلا أوبقها (وآمَدناهم) وزدناهم فى وقت بعد وقت (يتنازعون) يتعاطون ويتعاورونهم وجلساؤهم من أقربائهم وإخوانهم (كأساً) خمر (لا لغو فيها) فى شربها (ولا تأنيماً) أى لا يتكلمون فى أثناء الشرب يسقط الحديث وما لا طائل نحتة كفعل المتناذرين فى الدنيا على الشراب فى سفههم وعربدتهم ولا يفعلون ما يؤثم به فاهله أى ينسب إلى الإثم لو فعله فى دار التكلف من الكذب والشم والفواحش وإنما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن متلذذين بذلك لأن عقولهم ثابتة غير زائلة وهم حكام علماء ۖ وقرئ لا لغو فيها ولا تأنيماً (غلمان لهم) أى مملوكون لهم مخصوصون بهم (مكنون) فى الصدف لأنه رطبا أحسن وأصفى أو مخزون لأنه لا يخزن إلا التمين الغالى القيمة وقيل لقناعة هذا الخادم فكيف المخدوم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده إن أفضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام إن أدنى أهل الجنة منزلة من بنادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف بيا به ليك ليك (يتساءلون) يتعادثون ويسأل بعضهم بعضاً عن أحواله وأعماله وما استوجب به نيل ما عند الله (مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله ۖ وقرئ ووقابا بالتشديد (عذاب السوم) عذاب النار ووجهها ولفحها والسوم الريح الحارة التى تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لأنها بهذه الصفة (من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير إليه يعنون فى الدنيا (ندعوه) نعبده ونسأله الوقاية (إنه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذى إذا عبد أثاب وإذا سئل أجاب وقرئ إنه بالفتح بمعنى لأنه (فذكر) فأنبت على تذكير الناس وموعظتهم ولا يثبطك قولهم كاهن أو مجنون ولا تبال به فإنه قول باطل متناقض لأن الكاهن يحتاج فى كهاتته إلى فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى على عقله ۖ وما أنت بحمد الله وإنعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل أحد هذين ۖ وقرئ يتربص به ريب المنون على البناء للفعول وريب المنون ما يلقى النفوس ويشخص بها من حوادث الدهر قال ۖ أمن المنون وريبه تتوجع ۖ وقيل المنون الموت وهو فى الأصل فعول من منه إذا قطعه لأن الموت قطوع ولذلك سميت شعوب قالوا انتظر به نواب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء زهير والتابعة (من المتربصين) أتربص هلاككم كما تتربصون هلاكى (أحلامهم) عقولهم وألبابهم ومنه قولهم أحلام عاد والمعنى أنا أمرهم أحلامهم بهذا

بَحْدِيثٍ مِّثْلَهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ • أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ • أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بَلْ لَا يُوقِنُونَ • أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَّبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُسْتَطِرُونَ • أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلَيَأْتِيَنَّ مُسْتَمِعُهُمْ سُلْطَانٌ
مُبِينٌ • أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ • أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ • أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ •
أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ • أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ • وَإِنْ يَرَوْا
كَسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ • فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ • يَوْمَ لَا يُغْنِي
عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ • وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ • وَأَصْبِرْ
لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ • وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ النُّجُومَ •

التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون أهل الأحلام والنهي (أم هم قوم
طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم (فإن قلت) مامعنى كون الأحلام أمرة (قلت) هو مجاز لادائها
إلى ذلك كقوله تعالى أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا • وقرئ بل هم قوم طاغون (تقوله) اختلفه من تلقاء
نفسه (بل لا يؤمنون) فلنكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم بطلان قولهم وأنه ليس بمنقول لمعجز العرب
عنه وما محمد إلا واحد من العرب • وقرئ بحديث مثله على الإضافة والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه
أن مثل محمد في فصاحته ليس بمعوز في العرب فإن قدر محمد على نظمه كان مثله قادر عليه فلما أتوا بحديث ذلك المثل
(أم خلقوا) أم أحدثوا وقدروا التقدير الذي عليه فطرتهم (من غير شيء) من غير مقدر (أم هم) الذين خلقوا أنفسهم
حيث لا يعبدون الخالق (بل لا يوقنون) أى إذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والأرض قالوا الله وهم شاكون فيما
يقولون لا يوقنون وقبل أخلقوا من أجل لاشيء من جزاء ولا حساب وقيل أخلقوا من غير أب وأم (أم عندهم خزائن)
الرزق حتى يرزقوا النبوة من شأوا أو أعندهم خزائن على حتى يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة (أم هم المسيطرون)
الارباب الغالبون حتى يدبروا أمر الربوبية ويبنوا الأمور على إرادتهم ومشيتهم وقرئ المسيطرون بالصاد (أم لهم سلم)
منصوب إلى السماء يستمعون صاعدين فيه إلى كلام الملائكة وما يوحى إليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من
تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون (بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم
• المغرم أن يلتزم الإنسان ما ليس عليه أى لزهمهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (أم عندهم الغيب) أى
الروح المحفوظ (فهم يكتبون) ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وإن بعثنا لم نعذب (أم يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة
برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالمؤمنين (فالذين كفروا) إشارة إليهم أو أريد بهم كل من كفر بالله (هم المكيدون)
هم الذين يعود عليهم وبال كيدهم ويحرق بهم مكرهم وذلك أنهم قتلوا يوم بدر أو المغلوبون في الكيد من كايده فكذته
• الكسف القطعة وهو جواب قولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً يريد أنهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطاه
عليهم لقالوا هذا سحاب مركوم بعضه فوق بعض يطرنا ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب • وقرئ حتى يلقوا
ويلقوا (يصعقون) يموتون وقرئ يصعقون يقال صعقه فصعق وذلك عند النفخة الأولى نفخة الصعق (وإن للذين ظلموا) وإن
لهؤلاء الظلة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل بيدر والقحط سبع سنين وعذاب القبر وفي مصحف عبد الله دون
ذلك قريبا (لحكم ربك) يامها لهم وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة (فإنك بأعيننا) مثل أى بحيث نراك ونكلوك وجمع العين لأن

(قوله فدحهم فزهدهم) أى أفتلهم وبهظلم أفاده الصحاح (قوله وإن بعثنا لم نعذب) أحله لا نعذب

سورة النجم مكية

إلا آية ٣٢ فدنية وآياتها ٦٢ نزلت بعد الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝ فَكَانَ قَابَ

الضمير بلفظ ضمير الجماعة ألا ترى إلى قوله تعالى ولتصنع على عيني ۝ وقرئ بأعيننا بالإدغام (حين تقوم) من أي مكان قمت وقبل من منامك (وإدبار النجوم) وإذا أدبرت النجوم من آخر الليل وقرئ وأدبار بالفتح بمعنى في أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت والمراد الأمر بقول سبحان الله وبجمده في هذه الأوقات وقيل التسبيح الصلاة إذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وأدبار النجوم صلاة الفجر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه في جنته

﴿سورة والنجم مكية وهي إحدى وستون وقيل ثنتان وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ النجم الثريا وهو اسم غالب لها قال إذا طلع النجم عشاء ۝ ابتغى الراعي كساء أو جنس النجوم قال ۝ فباتت تعد النجم في مستحيرة ۝ يريد النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو انتثر يوم القيامة أو النجم الذي يرجم به إذا هوى إذا انقض أو النجم من نجوم القرآن وقد نزل منجما في عشرين سنة إذا هوى إذا نزل أو النبات إذا هوى إذا سقط على الأرض وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب وكانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام فقال لآتين محمدا فلاؤذنيه فأناه فقال يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى وبالذي دنى فتدلى ثم تفل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد عليه ابنته وطلعتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلبا من كلابك وكان أبو طالب حاضرا فوجم لها وقال ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلا فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم إن هذه أرض مسبعة فقال أبو لهب لأصحابه أغشونا يامعشر قريش هذه الليلة فإني أخاف على ابني دعوة محمد لجمعوا جالهم وأناخوها حولهم وأحدقوا بعتبة فجاء الأسد ينشم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله وقال حسان من يرجع العام إلى أهله ۝ فما أكيل السبع بالراجع (ماض صاحبكم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش وهو جواب القسم والضلال نقبض الهدى ۝ والغنى نقبض الرشد أي هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والغنى ۝ وما أناكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه ۝ وإنما هو وحى من عند الله يوحى إليه ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء . ويجيب بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يستند إليه كله وحيا لانطلاق عن الهوى (شديد القوى) ملك شديد قواه والإضافة غير حقيقية لأنها إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها وهو جبريل عليه السلام ومن قوته أنه اقتلع قري قوم لوط من الماء الأسود وحملها على جناحه ورفعها إلى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثمود فأصبحوا جائعين وكان مبوطه على الأنبياء وصعوده في أوحى من رجمة الطرف ورأى إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب الأرض المقدسة فنحه بجناحه فنحه فألقاه في أقصى جبل بالهند (ذو مرة) ذو حصافة في عقله ورأيه ومثابة في دينه

(قوله في مستحيرة يريد النجوم) استجار المكان بالماء إذا ملاً أفاده الصحاح (قوله فوجم لها) أي اشتد حزنه أفاده الصحاح (قوله في أوحى من رجمة الطرف) أي أسرع من الوحى وهو السرعة يد ويقصر كذا في الصحاح وفيه أيضا نفحة النافاة ضربت برجلها ونفحه بالسيف تناوله (قوله ذو حصافة في عقله) أي استحكام أفاده الصحاح

قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۖ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۖ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۖ أَفَتُمَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ۚ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۖ إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۖ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ

(فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى وكان ينزل في صورة دحية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها فاستوى له في الأفق الأعلى وهو أفق الشمس فلا الأفق وقيل مارآه أحد من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء (ثم ذنا) من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فتعلق عليه في الهراء ومنه نذلت الثمرة ودلى رجله من السرير والدوالى الثمر المعلق قال • تدلى عليها بين سب وخيطة • ويقال هو مثل القرلى إن رأى خيراً تدلى وإن لم يره تولى (قاب قوسين) مقدار قوسين عربيتين والقاب والقيب والبقاد والقيد والقيس المقدار وقرأ زيد بن علي قاذ وقرئ قيد وقدر وقد جاء التقدير بالقوس والرحم والوسط والذراع والباع والخطوة والشبر والفر والاصبع ومته لاصلا إلى أن ترتفع الشمس مقدار ربحين وفي الحديث لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقد السوط ويقال بينهما خطوات يسيرة وقال وقد جعلنى من حزيمة أصبعا (فإن قلت) كيف تقدير قوله فكان قاب قوسين (قلت) تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين فخذت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله وقد جعلتنى من حزيمة أصبعا أى ذا مقدار مسافة أصبع (أو أدنى) أى على تقدير كم كقوله تعالى أوزيدون (إلى عبده) إلى عبدالله وإن لم يجر لاسمه عز وجل ذكر لأنه لا يلبس كقوله على ظهرها (ما أوحى) تفخيم للوحى الذى أوحى إليه قيل أوحى إليه أن الجنة محزمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك (ما كذب) فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم مارآه يبصره من صورة جبريل عليه السلام أى ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولوقال ذلك لكان كاذبا لأنه عرفة يعنى أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك فى أن مارآه حق وقرئ ما كذب أى صدقه ولم يشك أنه جبريل عليه السلام بصورته (أفتأمرونه) من المراء وهو الملاحاة والمجادلة واشتقاقه من مرى الناقة كأن كل واحد من المتجادلين يمرى ماعند صاحبه وقرئ أقمرونه أقتلبوته فى المراء من ماريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة عدى بعلى كما تقول غلبته على كذا وقيل أقمرونه أفتجحدونه وأنشدوا لئن هجرت أخا صدق ومكرمة • لقد مررت أبا ما كان يمرىكا

وقالوا يقال ماريته حقه إذا جحدته وتعديته بعلى لانصح لإعلى مذهب التضمين (نزلة أخرى) مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الطرف الذى هو مرة لأن الفعلة اسم للرة من الفعل فكانت فى حكمها أى نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى فى صورة نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج • قيل فى سدره المنتهى هى شجر نبق فى السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال حجر وورقها كأذان الفيول تنبع من أصلها الانهار التى ذكرها الله فى كتابه يسير الراكب فى ظلها سبعين عاما لا يقطعها • والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها فى منتهى الجنة وآخرها وقيل لم يجاوزها

(القول فى سورة النجم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فكان قاب قوسين (قال فيه تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين إلى آخره) قال أحمد وقد قال بعضهم إنه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة لأن الحليفين فى عرف العرب إذا تحالفا على الوفاء والصفاء الصقا وترى قوسيهما (قلت) وفيه ميل لقوله أو أدنى • قوله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى (قال فيه هذا تفخيم للوحى الذى أوحى الله إليه) قال أحمد التفخيم لما فيه من الإبهام كأنه أعظم من أن يحيط به بيان وهو كقوله

(قوله تدلى عليها بين سب) السب الحبل والخيطة الوند وقيل جبل لطيف أفاده الصحاح
(قوله من مرى الناقة) فى الصحاح مرى الناقة إذا مسحت ضرعها لتدر

لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ۝ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ وَمِنُورَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ ۝ أَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ الْآثَىٰ

أحد وإليها ينتهي علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل تنتهي إليها أرواح الشهداء (جنة المأوى) الجنة التي يصير إليها المتقون عن الحسن وقيل تأوى إليها أرواح الشهداء وقرأ على وابن الزبير وجماعة جنة المأوى أى ستره بظلاله ودخل فيه وعن عائشة أنها أنكرته وقالت من قرأه فأجته الله (ما يغشى) تعظيم وتكثير لما يغشاها فقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الخلاق الدالة على عظمة الله وجلاله أشياء لا يكتننها التعت ولا يحيط بها الوصف وقد قيل يغشاها الجحيم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت على كل ورقة من ورقها ملكاً قائماً يسبح الله وعنه عليه السلام يغشاها رفر من طير اخضر وعن ابن مسعود وغيره يغشاها فراش من ذهب (ما زاغ) بصر رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم (وما طغى) أى أثبت ما رآه إثباتاً مستقيماً صحيحاً من غير أن يزيغ بصره عنه أو يتجاوز أو ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها ومكن منها وما طغى وما جاوز ما أمر برؤيته (لقد رأى) والله لقد رأى (من آيات ربه) الآيات التي هي كبرها وعظماها يعنى حين رقبه إلى السماء فأرى عجائب الملكوت (اللات والعزى ومناة) أصنام كانت لهم وهي مؤنثات فاللات كانت لثقيف بالطائف وقيل كانت بنخلة تعبد لها فريش وهي فعلة من لوى لأنهم كانوا يلونون عليها ويعكفون للعبادة أو يلتون عليها أى يطوفون وقرئ اللات بالتشديد وزعموا أنه سمي رجل كان يلبث عنده السمن بالزيت ويطعمه الحاج وعن مجاهد كان رجل يلبث السويق بالطائف وكانوا يعكفون على قبره فجعلوه وثناً والعزى كانت لغطفان وهي سمرة وأصلها تأنيث الأعز وبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية وبها واضعة يدها على رأسها فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول يا زكفرانك لا سبعانك ۝ إني رأيت الله قد أمهانك

ورجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد أبداً ومناة صخرة كانت لهذيل وخداعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما لثقيف وقرئ ومناة وكأنها سميت مناة لأن دماء النساء كانت تمتلئ عندها أى تراق ومناة مفعة من الزوء كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاً بها و (الأخرى) ذم وهي المتأخرة الوضعية

إذ يغشى السدرة ما يغشى وقوله فغشيم من اليم ما غشيم ۝ قوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى (قال فيه معناه قد رأى من آيات ربه الآيات التي الخ) قال أحد ويحتمل أن تكون الكبرى صفة آيات ربه لا مفعولاً به ويكون المرفى محذوفاً لتفخيم الأمر وتعظيمه كأنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى أموراً عظاماً لا يحيط بها الوصف والحذف في مثل هذا أبلغ وأهول وهذا والله أعلم أولى من الأول لأن فيه تفخيماً لآيات الله الكبرى وأن فيها ما تركه وفيها ما لم يره وهو على الوجه الأول يكون مقضاه أنه رأى جميع الآيات الكبرى على الشمول والعموم وفيه بعد فإن آيات الله تعالى لا يحيط أحدها بما يحتملها فإن قال عام أريد به خاص فقد رجع إلى الوجه الذي ذكرنا والله أعلم ۝ قوله تعالى أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى (قال فيه اشتقاق اللات من لوى على كذا إذا قام عليه لأنهم كانوا الخ) قال أحد الأخرى تأنيث آخر ولا شك أنه في الأصل مشتق من التأخير الوجودى إلا أن العرب عدلت به عن الاستعمال في التأخير الوجودى إلى الاستعمال حيث يتقدم ذكر مغاير لا غير حتى سلبته دلالة على المعنى الأصلي بخلاف آخر وآخر على وزن فاعل وفاعلة فإن إشعارهما بالتأخير الوجودى ثابت لم يغير ومن ثم عدلوا عن أن يقولوا ربيع الآخر على وزن الأفعال وجمادى الأخرى إلى ربيع الآخر على وزن فاعل وجمادى الآخرة على وزن فاعلة لأنهم أرادوا أن يفهموا التأخير الوجودى لأن الأفعال والفعل من هذا الاشتقاق مسلوب الدلالة على غرضهم فدولوا عنها إلى الآخرة والآخرة والتزموا ذلك فيها وهذا البحث مما كان الشيخ أبو عمرو بن الحارث رحمه الله تعالى قد حزره آخر مدته وهو الحق إن شاء الله تعالى وحيث أن يكون المراد الإشعار بتقدم مغاير في الذكر مع ما نعتقه في الوفاء بفاصلة رأس الآية والله أعلم

تِلْكَ إِذَا قَسَمُهُ ضَيَّزَى ۚ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُوَ أَنْتُمْ وَعِبَابًا وَكُم مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ۚ أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ۚ فَاللَّهُ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۚ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَيَرْضَى ۚ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْإِنثَى ۚ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ الظَّنُّ لَا يَغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ۚ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۚ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ۚ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ

المقدار كقوله تعالى وقالت أخراهم لأولاهم أى وضعاؤهم لرؤسائهم وأشرافهم ويجوز أن تكون الأولية والتقدم عندهم لللات والعزى ۚ كانوا يقولون إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله وكانوا يعبدونهم ويزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله تعالى مع وأدم البنات فقيل لهم (ألكم الذكر وله الأنثى) ويجوز أن يراد أن اللات والعزى ومناة إناث وقد جعلتموهن لله شركاء ومن شأنكم أن تحقروا الإناث وتستكفوا من أن يولدن لكم وينهين إليكم فكيف نجملون هؤلاء الإناث أنداداً لله وتسمونهن آلهة (قسمة ضيزى) جائرة من ضازه يضيئه إذا ضامه والأصل ضوزى ففعل بها ما فعل بيض لتسلم الياء وقرئ ضيزى من ضازه بالهمز وضيز بفتح الضاد (هى) ضمير الأصنام أى ماهى (إلا أسماء) ليس تحنها فى الحقيقة مسميات لأنكم تدعون الإلهية لها هو أبعد شئ منها وأشدّه منافاة لها ونحوه قوله تعالى ماتعدون من دونه إلا أسماء سميتموها أو ضمير الأصماء وهى قولهم اللات والعزى ومناة وهم بقصدون بهذه الأسماء الآلهة يعنى ما هذه الأسماء إلا أسماء سميتموها بهواكم وشهوكم ليس لكم من الله على صحة تسميتها برهان تتعلقون به ومعنى (سميتموها) سميتموها لى سميتموها زيدا وسميتموها بزيد (إن يتبعون) وقرئ بالناء (إلا الظن) إلاتهم أن مام عليه حق وأن آلهتهم شفعاؤهم وما تشبهه أنفسهم ويتركون ما جاءهم من الهدى والدليل على أن دينهم باطل (أم الإنسان ماتمى) هى أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الإنكار أى ليس الإنسان ماتمى والمراد طمعهم فى شفاعاة الآلهة وهو تمن على الله فى غابة البعد وقيل هو قولهم ولئن رجعت إلى ربى إنى لعنده لأحسنى وقيل هو قول الوليد بن المغيرة لأوتين ما لا أول له وأقبل هو تمنى بعضهم أن يكون هو النبي صلى الله عليه وسلم (فله الآخرة والأولى) أى هو مالكمها فهو يعطى منهما من يشاء ويمنع من يشاء وليس لأحد أن يتحكم عليه فى شئ منهما ۚ يعنى أن أمر الشفاعاة ضيق وذلك أن الملائكة مع قربتهم وزلفاهم وكثرتهم واغتصاص السموات بجموعهم لو شفّعوا بأجهم لأحد لم تكن شفاعتهم عنه شيئا قط ولم تنفع إلا إذا شفّعوا من بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعاة لمن يشاء الشفاعاة له ويرضاه وبراه أهلا لأن يشفع له فكيف تشفع الأصنام إليه بعبدتهم (ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم (تسمية الأنثى) لأنهم إذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سماوا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الأنثى (به من علم) أى بذلك وبما يقولون وفى قراءة أبى بها أى بالملائكة أو التسمية (لا يغنى من الحق شيئا) يعنى إنما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم واليقين لا بالظن والنوم (فأعرض) عن دعوة من رأيت من عرضاً عن ذكر الله وعن الآخرة ولم يرد إلا الدنيا ولا تهلك على إسلامه ثم قال (إن ربك هو أعلم) أى إنما يعلم الله من يجيب بم لا يجيب وأنت لا تعلم تخفض على نفسك ولا تعبا فإنك لا تدري من أحبت وما عليك إلا البلاغ ۚ وقوله

(قوله وقالت أولاهم لأخراهم) لعله قالت أخراهم لأولاهم كعبارة النسفى (قوله والأصل قوله ضوزى) قوله ضوزى لعل صوابه ضيزى بضم الضاد ويؤيده ما قبله وما بعده أى ملخصاً من هاهنا (قوله بعبدتهم) لعله بعبدتهم كعبارة النسفى (قوله أى بذلك وبما يقولون) لعله أو بما

الَّذِينَ اسْتَشَوْا بِمَا عَمَلُوا وَيَجْزَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى * الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا
اللَّعْمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا
أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى * أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَاعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى * أَعِندَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى * أَمْ
لَمْ يُنْزِلْ بِمَا فِي صُحُفٍ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى * وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ

تعالى ذلك مبلغهم من العلم اعترض أى فأعرض عنه ولا تقابل به إن ربك هو أعلم بالضال والممدي وهو مجازيها بما يستحقان
من الجزاء * قرئ ليحزى ويحزى بالياء والنون فيهما ومعناه أن الله عز وجل إنما خلق العالم وسوى هذه الملكوت لهذا
الغرض وهو أن يجازى المحسن من المكلفين والمسيء منهم ويجوز أن يتعلق بقوله هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم
بمن اهتدى لأن نتيجة العلم بالضال والممدي جزاؤهما (بما عملوا) بعقاب ما عملوا من السوء و (بالحسنى) بالثبوت الحسنى
وهى الجنة أو بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الأعمال الحسنى (كبار الإثم) أى الكبائر من الإثم لأن الإثم جنس يشتمل
على كبر و صغائر والكبائر الذنوب التى لا يسقط عقابها إلا بالتوبة وقيل التى يكبر عقابها بالإضافة إلى ثواب صاحبها
(والفواحش) ما غش من الكبائر كأنه قال الفواحش منها خاصة وقرئ كبير الإثم أى النوع الكبير منه وقيل هو الشرك بالله
واللهم ما قل وصغرو منه اللهم المس من الجنون واللوثه منه وألم بالمكان إذا قل فيه لبثه وألم بالطعام قر منه أكله ومنه لقاء
أخلاء الصفاء لمسام * والمراد الصغائر من الذنوب ولا تخلو قوله تعالى (إلا اللهم) من أن يكون استثناء منقطعا أو صفة كقوله
تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله كأنه قيل كبار الإثم غير اللهم وآله غير الله وعن أبى سعيد الخدرى اللهم هى النظرة والغمرة
والقبلة وعن السدى الخطرة من الذنوب وعن الكلبي كل ذنب لم يذكر الله عليه حد أو لا عذاب أو عن عطاء عادة النفس الحين بعد
الحين (إن ربك واسع المغفرة) حيث يكفر الصغائر باجتناب الكبائر والكبائر بالتوبة (فلا تزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا
إلى زكاه العمل وزيادة الخير وعمل الطاعات أو إلى الزكاه والطهارة من المداوى ولا تثنوا عليها واهضموها * فقد علم الله
الزكى منكم والتقى أولوا آخر أ قبل أن يخرجكم من صلب آدم وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم وقيل كان ناس يعملون
أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فزلت وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء فأما من اعتقد أن ما عمله من
العمل الصالح من الله وتوفيقه وتأنيده ولم يقصده بالتدح لم يكن من المزكين أنفسهم لأن المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر
(أكدى) قطع عطيته وأمسك وأصله إكداء الحافر وهو أن تلقاه كدية وهى صلابه كالصخرة فيمسك عن الحفر ونحوه
أجل الحافر ثم استعير فقيل أجبل الشاعر إذا أظمربى أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى ماله فى الخير فعالمه عبد الله بن سعد
ابن أبى سرح وهو أخوه من الرضاعة يوشك أن لا يبقى لك شيء فقال عثمان إن ذنوبى وخطايا وإنى أطلب بما أصنع رضا الله
تعالى وأرجو عفوه فقال عبد الله أعطنى نافتك برحمتك وأنا أنحمل عنك ذنوبك كلها فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن العطاء فزلت
ومعنى تولى ترك المركز يوم أحد فعاد عثمان إلى أحسن من ذلك وأجل (فهو يرى) فهو يعلم أن ما قاله أخوه من احتيال أو زاره حق
(وفى) قى مخفاه ومشدد أو التشديد مبالغة فى الوفاء أو بمعنى وقرأتم كقوله تعالى فأنهت وإطلاقة ليتناول كل وفاء وتوفية
من ذلك تبليغه الرسالة واستقلاله بأعيان النبوة والصبر على ذبح ولده وعلى نار نمرود وقيامه بأضيافه وخدمته لإياهم بنفسه وأنه
كان يخرج كل يوم فيمشى فرسخا ثم تضيفا فإن وافقه أكرمه وإلا نوى الصوم وعن الحسن ما أمره الله بشيء إلا وفى به وعن الهذيل
ابن شرحبيل كان بين نوح وبين إبراهيم يؤخذ الرجل بحجرة غيره ويقتل بأبيه وابنه وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد بسيدته

(قوله يكفر الصغائر باجتناب الكبائر) هذا عند المعتزلة وعند أهل السنة بذلك أو بمجرد الفضل وكذا ما بعده

(قوله وعن الهذيل بن شرحبيل) لعله الهذيل

إِلَّا مَسَعَى ۖ وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى ۖ ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءَ الْآوْفَى ۖ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ۖ وَأَنْهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ۖ وَأَنْهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ۖ وَأَنْهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ۖ مِنْ نُطْقَةٍ إِذَا تُمْنَى ۖ وَأَنْ عَلَيْهِ النُّشْأَةُ الْآخَرَى ۖ وَأَنْهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ۖ وَأَنْهُ هَوَّسَ الشَّعْرَى ۖ وَأَنْهُ أَمَلَكَ عَادًا الْأُولَى ۖ وَثَمُودَ قَوْمَ آتَى ۖ وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ۖ

فأقول من خالفهم لإبراهيم وعن عطاء بن السائب عهد أن لا يسأل مخلوقا فلما قذف في النار قال له جبريل وميكائيل ألك حاجة فقال أما إليك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفي عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار وهي صلاة الضحى وروى ألا أخبركم لم سمى الله خليله الذي وفي كان يقول إذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون إلى حين تظهرون وقيل وفي سهام الإسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة الثابتون وعشرة في الأحزاب إن المسلمين وعشرة في المؤمنين قد أفلح المؤمنون وقرئ في صُحُفٍ بالنخفيف (الأنزور) أن مخففة من الثقلية والمعنى أنه لا تنزروا الضمير ضمير الشأن ومحل أن وما بعدها الجر بدلا من ما في صحف موسى أو الرفع على هو أن لا تنزروا كأن قالوا لمافي صحف موسى وإبراهيم فقبل أن لا تنزروا (الإلاماسعى) لإلامسيعه (فإن قلت) أما صح في الأخبار الصدقة عن الميت والحج عنه وله الإضعاف (قلت) فيه جوابان أحدهما أن سعى غيره لما لم ينفعه إلا مبنيًا على سعى نفسه وهو أن يكون مؤمنا صالحا وكذلك الإضعاف كأن سعى غيره كأنه سعى نفسه لكونه تابعا له ووقائما بقيامه والثاني أن سعى غيره لا ينفعه إذا عمله لنفسه ولكن إذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه (ثم يجزاه) ثم يجزى العبد سعيه يقال جزاه الله عمله وجزاه على عمله بخذف الجارو إيصال الفعل ويجوز أن يكون الضمير للجزاء ثم فسر به بقوله (الجزاء الآوفا) أو أبدله عنه كقوله تعالى : وأسروا النجوى الذين ظلموا (وأن إلى ربك المنتهى) قرئ بالفتح على معنى أن هذا كله في الصحف وبالكسر على الابتداء وكذلك ما بعده والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء أى ينتهى إليه الخالق ويرجعون إليه كقوله تعالى إلى الله المصير (أضحك وأبكى) خلق قوتي الضحك والبكاء (إذا تمني) إذا تدفق في الرحم يقال منى وأمنى وعن الأخفش تخلق من منى المسمى أى قدر المقدر ۖ قرئ النشأة والنشأة بالمد والوقال عليه لأنها واجبة عليه في الحكمة ليجازى على الإحسان والإساءة (وأقنى) وأعطى القنية وهي المال الذى تأكله وعزمت أن لا تخرجه من يدك (الشعرى) مرزم الجوزاء وهي التى تطلع وراها وتسمى كلب الجبار وهما شعيبيان الغنصاء والعبور وأراد العبور وكانت خزاعة تعبدها سن لهم ذلك أبو كبشة رجل من أشرفهم وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبو كبشة تشبها له به لمخالفته إياهم في دينهم يريد أنه رب معبودهم هذا ۖ عاد الأولى قوم هود وعاد الآخرة إرم وقبل الأولى القدماء لأنهم أول الأمم هلاكا بعد قوم نوح أو المتقدمون في الدنيا الأشراف وقرئ عادا لولى وعادلولى بإدغام التنوين في اللام وطرح همزة أولى ونقل ضمها إلى لام التعريف (وثمودا)

ۖ قوله تعالى أضحك وأبكى (قال فيه أى خلق قوتي الضحك والبكاء) قال أحمد وخلق أيضا فعلى الضحك والبكاء على قواعد السنة وعليه دلت الآية غير مثابة لتحريفه والله الموفق ۖ قوله تعالى وأن عليه النشأة الآخرة (قال فيه إنما قال عليه لأنها واجبة عليه الخ) قال أحمد هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذى يسمونه مراعاة للصلاح والحكمة وأى فساد أعظم مما يؤدى إلى اعتقاد الإيجاب على رب الأرباب تعالى الله عن ذلك ومثل هذه القاعدة التى عفت البراهين القاطعة رسمها وأطلت حكمها لا يكفي فيها كلمة محتملة هي لو كانت ظاهرة لوجب تنزيهاها على ما يوفق بينها وبين القواطع والذى حملت عليه لفظة عليه غير هذا المعنى وهو أن المراد أن أمر النشأة الآخرة يدور على قدرته عز وجل وإرادته كما يقال دارت قضية فلان على يدي وقول المحدثين على يدي دار الحديث أى هو الأصل فيه والسند والله أعلم

(قوله لأنها واجبة عليه في الحكمة) هذا عند المعتزلة لا عند أهل السنة (قوله مرزم الجوزاء) في الصحاح المرزمان مرزما الشعريين وهما نجمان أحدهما في الشعري والآخر في الذراع اه

لَهُمْ كَانُومٌ أَظْلَمُ وَأَطْفَى * وَالْمُوتَفَكَّةَ أَهْوَى * فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى * هَذَا نَذِيرٌ مِنَ
النَّذْرِ الْأَوَّلَى * أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ * لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ * أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ * وَتَضْحَكُونَ
وَلَا تَبْكُونَ * وَأَنْتُمْ سَمِيعُونَ * فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا *

سورة القمر مكية

إلا الآيات ٤٤ و ٤٥ و ٤٦ فدية وآياتها ٥٥ نزلت بعد الطارق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ *

وقرى وثمود (أظلم وأطفى) لأنهم كانوا يؤذونه ويضربونه حتى لا يكون به حراك وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون
سبياتهم أن يسمعوا منه وما أثر فيهم دعاؤه قريبا من ألف سنة (والموتفكة) والقرى التي انفتكت بأهلها أى انقلب
وهم قوم لوط يقال أفكها فانتفك وقرى والموتفكات (أهوى) رفعها إلى السماء على جناح جبريل ثم أهواها إلى الأرض
أى أسقطها (ماغشى) تهويل وتعظيم لما صاب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المضود (فبأى آلاء) وبله تهوى
تتشكك والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو للإنسان على الإطلاق وقد عدد نعمنا ونقما وسماها كلها آلاء من
قبل ما في نعمه من المازجر والمواظ للمعتبرين (هذا) القرآن (نذير من النذر الأولى) أى نذار من جنس الانذارات الأولى
التي أنذر بها من قبلكم أو هذا الرسول منذر من المنذرين الأولين وقال الأولى على تأويل الجماعة (أزفت الآزفة) قربت
الموصوفة بالقرب في قوله تعالى اقتربت الساعة (ليس لها) نفس (كاشفة) أى مينة متى تقوم كقوله تعالى لا يجلبها لوقتها
إلا هو أو ليس لها نفس كاشفة أى قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله غير أنه لا يكشفها أو ليس لها الآن نفس
كاشفة بالتأخير وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية وقرأ طلحة ليس لها مما يدهون من دون الله كاشفة وهى
على الظالمين ساءت الغاشية (أفمن هذا الحديث) وهو القرآن (تعجبون) إنكارا (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) والبكاء
والخشوع حق عليكم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم ير ضاحكا بعد نزولها وقرى تعجبون تضحكون بغير
واو (وأنتم سامدون) شامخون مبرطمون وقيل لاهون لاعبون وقال بعضهم لجاريته اسمدى لنا أى غنى لنا (فاسجدوا لله
واعبدوا) ولا تعبدوا الآلهة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النجم أعطاه الله عشر حسنات بعدد من
صدق بمحمد وجعله بمكة

(سورة القمر مكية وهى خمس وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * انشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعجزاته البيرة عن أنس بن مالك رضى الله
عنه أن الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر مرتين وكذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما
قال ابن عباس اتفاق فلقتين فلقه ذهب وفلقه بقيت وقال ابن مسعود رأيت حراميين فلقني القمر وعن بعض الناس أن مناه
ينشق يوم القيامة وقوله (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) برده وكفى به راد وفى قراءة حذيفة وقد انشق القمر أى
اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها أن القمر قد انشق كما تقول أقبل الأمير وقد جاء المبرر بقدمه وعن حذيفة أنه

(قوله وقرى وثمود أظلم وأطفى) يفيد أن قراءة التثنية أشهر (قوله وما أثر فيهم دعاؤه) أى دعاؤه إياهم إلى الإسلام
(قوله شامخون مبرطمون) فى الصحاح البرطمة الانفتاح من الغضب اه وفيه السامد ارفع رأسه تكبرا واللامى والمعنى والناقم
والساكت والحزين الخاشع واسماد الرجل بالهمز اسمئدا أى ورم غصبا

وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكَلَّأُوا أَمْوَالَهُمْ وَكَفَرُوا بِمَا فِيهِمْ مُزْدَجَرٌ ۖ حَكِيمَةٌ بَالِغَةٌ
فَمَا تُغْنِ التَّذْذِيرُ ۖ فَتَوَلَّوْا يَدْعُوا الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُّكَرٍ ۖ خُشْعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ
جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۖ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عَسَرَهُ كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ نُوْحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا

خطب بالمداثر ثم قال ألا إن الساعة قد انقربت وإن القمر قد انشقى على عهد نبيكم ۖ مستمر دائم مطرد وكل شيء
قد انقادت طريقته ودامت حاله قيل فيه قد استمر لما رأوا تابع المعجزات وترادف الآيات قالوا هذا سحر مستمر
وقيل مستمر قوى محكم من قولهم استمر مريه وقيل هو من استمر الشيء إذا اشتدت مرارته أى مستبشع عندنا مر على
لھواتنا لا نقدر أن نسيغه كما لا يساغ المر الممقر وقيل مستمر ما ذهب يزول ولا يبقى تنمية لأنفسهم وتعليلاً وقرئ
وإن يروا (واتبعوا أهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر مستقر) أى كل أمر لا بد أن
يصير إلى غاية يستقر عليها وإن أمر محمد سيصير إلى غاية يتبين عندها أنه حق أو باطل وسيظهر لهم عافته أو وكل أمر
من أمرهم وأمره مستقر أى سيثبت ويستقر على حالة خذلان أو نصرة في الدنيا وشقاوة أو سعادة في الآخرة وقرئ
بفتح القاف يعنى كل أمر ذو مستقر أى ذو استقرار أو ذو وضع استقرار أو زمان استقرار وعن أبي جعفر مستقر
بكسر القاف والجز عطفاً على الساعة أى اقتربت الساعة واقترب كل أمر مستقر يستقر ويتبين حاله (من الأنبياء) من
القرآن المودع أنباء القرون الخالية وأنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (مزدجر) ازدجار أو موضع
لإزدجار والمعنى هو في نفسه موضع الازدجار ومظلة له كقوله تعالى لكم في رسول الله أسوة حسنة أى هو أسوة وقرئ
مزدجر بقلب تاء الافتعال زابا وإدغام الزاى فيها (حكمة بالغة) بدل من ما أو على هو حكمة وقرئ بالنصب حالا من ما
(فإن قلت) إن كانت موصولة ساخ لك أن تنصب حكمة حالا فكيف تعمل إن كانت منصوبة وهو الظاهر (قلت)
تخصصها الصفة فيحسن نصب الحال عنها (فما تغنى التذر) نفي أو إنكار وما منصوبة أى فأى غذاء تغنى التذر (فتول
عنهم) لعلك أن الإيذار لا يغنى فيهم ۖ نصب (يوم يدع الداعي) يخرجون أو ياضار اذكر وقرئ بإسقاط الياء
اكتفاء بالكسر عنها والداعي إسرأيل أو جبريل كقوله تعالى يوم ينادى المنادى (إلى شيء نكر) منكر فظيع تنكره
النفوس لأنها لم تعهد بمثله وهو هول يوم القيامة وقرئ نكر بالتخفيف ونكر بمعنى أنكر (خاشعاً أبصارهم) حال
من الخارجين فعل للأبصار وذكركم تقول يخشع أبصارهم وقرئ خاشعة على تخشع أبصارهم وخشعاً على يخشعون أبصارهم
وهى لغة من يقول أكلوني البراغيث وهم طيىء ويجوز أن يكون في خشعاً ضميرهم وتقع أبصارهم بدلاً عنه وقرئ
خشعاً أبصارهم على الابتداء والخبر ومحل الجملة نصب على الحال كقوله ۖ وجدته حاضراً الجود والكرم ۖ وخشوع
الأنصار كتابه عن الذلة والانحزال لأن ذلة الدليل وعزة العزيز تظاهراً في عيونهما وقرئ يخرجون من الأجداث
كالجراد وكاللبا منتشر في كل مكان لكثرة (مهطعين إلى الداعي) مسرعين ماضين أعانهم إليه وقيل ناظرين إليه لا يقلعون
بأبصارهم قال تعبدنى نمر بن سعد وقد أرى ۖ ونمر بن سعد لى مطيع ومهطع

(قبلهم) قبل أهل مكة (فكذبوا عبدنا) يعنى نوحاً (فإن قلت) ما معنى قوله تعالى فكذبوا بعد قوله كذبت (قلت)

(القول في سورة القمر) (بسم الله الرحمن الرحيم) ۖ قوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا قالوا الجحون
وازدجر (قال فيه إن قلت ما فائدة كذبوا بعد قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) قال أحد قد تقدم كلامه على قوله تعالى وكذب

(قوله استمر مريه) في الصحاح الميرير الغريمة والمالط وطال واشتد فله من الجبال (قوله كايساغ الماز الممقر) في الصحاح
مقر الشيء وأمقرأ صار مراً (قوله كالجراد وكالديا) في الصحاح الدي الجراد قبل أن يطير والواحدة دبة

وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَّازْدَجَرَهُ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ۝ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْهَرٍ ۝ وَجَعَلْنَا
الْأَرْضَ عَيْونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسِّرَ ۝ تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن
كَانَ كُفْرًا ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٍ ۝ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ

معناه كذبوا عبدنا أى كذبوه تكذيباً على عقب تكذيب كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب أو كذبت
قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا أى لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً كذبوا نوحاً لأنه من جملة الرسل
(مجنون) هو مجنون (وازدجر) وانتهروه بالشتم والضرب والوعيد وبالرجم فى قولهم لتسكون من المرجومين وقيل هو
من جملة قبيلهم أى قالوا هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطنه وذهبت بلبه وطارت بقلبه ۝ قرئ أى بمعنى فدعا بأنى
مغلوب وإنى على إرادة القول فدعا فقال لى مغلوب غلبنى قومى فلم يسمعوا منى واستحكم اليأس من إجابتهم لى (فاتنصر)
فاتنقم منهم بعذاب تبعته عليهم وإنما دعا بذلك بعد ما طم عليه الأمر وبلغ السيل الزبا فقد روى أن الواحد من أمته
كان يلقاه فيخفه حتى يخر مغشياً عليه فيفوق وهو يقول اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون ۝ وقرئ ففتحنا مخففاً ومشدداً ۝
وكذلك وجعلنا (منهم) منصوب فى كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوماً (وجعلنا الأرض عيوناً) وجعلنا الأرض كلها
كأنها عيون تنفجر وهو أبغ من قولك وجعلنا عيون الأرض ونظيره فى النظم واشتعل الرأس شيباً (فالتقى الماء)
يعنى مياه السماء والأرض وقرئ لكنا أى النوعان من الماء السامى والأرضى ونحوه قولك عندى تمران تريد
ضربان من التمر برنى ومعقلى قال لنا لإبلان فيهما ما علمتم وقرأ الحسن المسأون بقلب الهمزة واوا كقولهم علباوان (على أمر
قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء وقيل على حال جاءت مقدرة مستوية وهى أن قدراً أنزل من السماء كقدر ما أخرج
من الأرض سواء بسواء وقيل على أمر قد قدر فى اللوح أنه يكون وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (على ذات ألواح ودسر)
أراد السفينة وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتوب منهاها وتودى مؤداها بحيث لا يفصل بينها وبينها ونحوه :
ولكن قيصى مسرودة من حديد . أراد ولكن قيصى درع وكذلك : ولوفى عيون النايات با كرع . أرادولو فى عيون
الجراد ألا ترى أنك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة أو بين الدرع والجراد وهاتين الصفتين لم يصح وهذا من
فصيح الكلام وبديعه والدرج جمع دسار وهو المسار فعال من دسره إذا دفعه لأنه يدسر به منفذه (جزاء) مفعول
له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أى فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كافر) وهو نوح عليه السلام وجعله مكفوراً
لأن أبى نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة ومن

الذين من قبلهم وما يغوامه شارما آتيناهم فكذبوا رسلنا وأجاب عنه بجوابين أحدهما متعذر ههنا والآخر ممكن وهو أن ذلك كقول
القائل أقدم فلان على الكفر فكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام وقدمضى لى جوابان أحدهما ممكن إجرأوه هنا وحامله منع ورود
السؤال لأن الأول مطلق والثانى مقيد فليس تكراراً وهو كقوله فى هذه السورة فتعاطى فقفر فإن تعاطيه هو نفس عقره ولكن
ذكره من جهة عمومته ثم من ناحية خصوصه إسهاباً وهو بمثابة ذكره مرتين وجواب آخر هنا وهو أن المكذب أو لا يحذف
دل عليه ذكر نوح فكأنه قال كذبت قوم نوح نوحاً ثم جاء بتكذيبهم ثانياً مضافاً إلى قوله عبدنا فوصف نوحاً بخصوص
للمبودية وأضافه إليه إضافة تشريف فالتكذيب الخبر عنه ثانياً أبشع عليهم من المذكور أو لا لتلك اللمحة والله أعلم

(قوله فدعا فقال ابن مغلوب) لعله أى فدعا فقال (قوله وبلغ السيل الزبا) لعله جمع روبة وهى ما ارتفع من
الأرض كالراية أفاده الصحاح لكن فيه فى حرف الزاى والزياة الراية لا يعلموها الماء وفى المثل قد بلغ السيل الزبى
والزبية حضرة تحضر للأسد فى موضع عال لا أجل صيده اه ملخصاً

فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۖ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذُرِي ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ ۖ تَنْزِعُ النَّاسَ كَانِهِمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذُرِي ۖ وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنُ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ۖ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّذْرِ ۖ فَقَالُوا أَأَبْشَرًا مِنَّا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ ۚ إِنَّا إِذَا لَبَّيْ صَلَّي وَسُعُرٍ ۖ أَغْلَقْنَا الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ۖ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْإِشْرُ ۖ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ

هذا المعنى ما يحكي أن رجلاً قال للرشيد الحمد لله عليك فقال مامعنى هذا الكلام قال أنت نعمة حدثت الله عليها ويجوز أن يكون على تقدير حذف الجار وإيصال الفعل وقرأ قادة كفرأى جزاء للكافرين وقرأ الحسن جزاء بالكسر أى مجازاة ۖ الضمير فى (تركناما) للسفينة أو للفعلة أى جعلناها آية يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بأرض الجزيرة وقيل على الجودى دهرًا طويلاً حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة ۖ والمذكر المتعبر وقرئ مذكر على الأصل ومذكر بقلب التاء ذالا وإدغام الذال فيها وهذا نحو مذجر ۖ والنذر جمع نذير وهو الإنذار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى سهلناه للإدراك والانتعاظ بأن شخناه بالمواظظ الشافية وصرفنا فيه من الوعد والوعيد (فهل من) متعظ وقيل ولقد سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويجوز أن يكون المعنى ولقد هيأناه للذكر من يسر ناقته للسفر إذا رحلها ويسر فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه قال وقت إليه باللام ميسرا ۖ هنالك يجزى الذى كنت أصنع ويروى أن كتب أهل الأديان نحو التوراة والإنجيل لا يتلوها أهلها إلا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كما القرآن (ونذر) وإنذارى لهم بالعذاب قبل نزوله وإنذارأتى في تعذيبهم لمن بعدهم (فى يوم نحس) فى يوم شؤم وقرئ فى يوم نحس كقوله فى أيام نحسات (مستمر) قد استمر عليهم ودام حتى أهلكهم أو استمر عليهم جميعا كبيرهم وصغيرهم حتى لم يبق منهم نسمة وكان فى أربعمائة فى آخر الشهر لا تدور ويجوز أن يريد بالمستمر الشديد المرارة والبشاعة (تنزع الناس) تفلحهم عن أما كنهم وكانوا يصطفون آخذين أيديهم بأيدى بعض ويتدخلون فى الشعاب ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتزعمهم وتكلمهم وتندق رقابهم (كانهم أعجاز نخل منقعر) يعنى إنهم كانوا يتساقطون على الأرض أمواتا وهم جثث طوال عظام كأنهم أعجاز نخل وهى أصولها بلا فروع منقعر منقطع عن مغارسه وقيل شهبوا بأعجاز النخل لأن الريح كانت تقطع رؤوسهم فتبقى أجسادا بلا رؤوس وذكر صفة نخل على النظم ولو حملها على المعنى لآث كما قال أعجاز نخل خاوية (أبشرا منا واحدا) نصب بفعل مضمر يفسره (تبعه) وقرئ أبشرا منا واحد على الابتداء وتبعه خبره والأول أوجه للاستفهام ۖ كان يقول إن لم تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق وسعر ونيران جمع سفير فعكسوا عليه فقالوا إن اتبعناك كنا إذن كائنقول وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعر الجنون يقال ناقة مسعورة قال ۖ كأن بها سعرا إذا العيس هزها ۖ ذميل وإرخاء من السير متعب (فإن قلت) كيف أنكروا أن يتبعوا بشرا منهم واحدا (قلت) قالوا أبشرا لإنكاراً لأن يتبعوا مثلهم فى الجنسية وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة وقالوا منا لأنه إذا كان منهم كانت المائلة أقوى وقالوا واحدا لإنكاراً لأن تتبع الأمتة رجلا واحدا أو أرادوا واحدا من أفتانهم ليس بأشرفهم وأفضلهم وبذل عليه قولهم (أتأتى الذكر عليه من بيننا) أى أزل عليه الوحي من بيننا وفينا من هو أحق منه بالاختيار للبوة (أشيز) بطر متكبر حمله بطره وشطارته وطلبه التعميم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب الأشر)

(قوله أى للفعلة أتى جعلناها) لعله أول للفعلة أى جعلناها آية وكذا عبارة النسي (قوله آخذين أيديهم بأيدى) عبارة النسي آخذين بعضهم بأيدى بعض (قوله أعلى من جنس البشر وهم الملائكة) تفضيل الملك على البشر مذهب المعتزلة وأهل السنة يفضلون البشر على الملك (قوله واحدا من أفتانهم) وفى الصحاح يقال هو من أفتاء الناس إذا لم يعلم بمن هو وهى ولم يذكر له واحدا

وَأَصْطَبِرُ * وَنَبِّهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شَرْبٍ مُخْتَصِرٌ * فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمٍ الْمُخْتَظِرِ * وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ * كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذْرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ * نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ * وَلَقَدْ أُنْذِرُهُمْ بِطُغْيَانِ قِتَارِهِمْ بِالنُّذْرِ * وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي * وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ * فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرِي * وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ * وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذْرُ * كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ *

أصالح أم من كذبه وقرئ ستملون بالناء على حكاية ما قال لهم صالح مجييا لهم أو هو كلام الله تعالى على سبيل الالتفات وقرئ الأشر بضم الشين كقولهم حدث وحدث وحذر وحذر وأخوات لها وقرئ الأشر وهو الأبلغ في الشرارة والآخر والأشر أصل قولهم هو خير منه وشر منه وهو أصل مرفوض وقد حكى ابن الأنباري قول العرب هو أخير وأشر وما أخيره وما أشره (مرسلوا الناقة) يا عثوها ومخرجوها من الهضبة كما سألوا (فتنة لهم) امتحاننا لهم وابتلاء (فارتقبهم) فانتظروهم وتبصر ما هم صانعون (واصطبر) على أذاهم ولا تعجل حتى يأتيك أمري (قسمه بينهم) مقسوم بينهم لها شرب يوم ولم شرب يوم وإنما قال بينهم تغليبا للعقلاء (مختصر) محصور لهم أو للناقة وقيل يحضرون الماء في نوبتهم والبن في نوبتها (صاحبهم) قدار بن سالف أحيمر ثمود (فتعاطى) فاجترأ على تعاطي الأمر التعظيم غير مكترث له * فأحدث العقر بالناقة وقيل فتعاطى الناقة فعقرها أو فتعاطى السيف (صيحة واحدة) صيحة جبريل والهشيم الشجر اليابس المتشيم المتكسر * والمختظر الذي يعمل الحظيرة وما يحظره ييبس بطول الزمان وتوطؤه البهائم فيتحطم ويتشم وقرأ الحسن بفتح الظاء وهو موضع الاحتظار أى الحظيرة (حاصبا) ريحا تحصبهم بالحجارة أى ترميهم (بسحر) بقطع من الليل وهو السدس الأخير منه وقيل هما سحران فالسحر الأعلى قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وأُنشد
مرت بأعلى السحرين تدال * وصرف لأنه نكرة ويقال لقيته سحر إذا لقيته في سحر يومه (نعمة) إنعاما مفعول له (من شكر) نعمة الله بإيمانه وطاعته (ولقد أنذرهم) لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب (قتاروا) فكذبوا (بالنذر) متشاكين (فطمسنا أعينهم) فمسحنا وجعلناها كسائر الوجه لا يرى لها شق روى أنهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فصفههم جبريل عليه السلام بجاحه صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم ذوقوا على السنة الملائكة (بكرة) أول النهار وبأكره كقوله مشرقين ومصبحين وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما بكرة غير منصرفة تقول أثبتة بكرة وغدوة بالتنون إذا أردت التكبير وبغيره إذا عرفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته (عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم إلى أن يفرضيهم إلى عذاب الآخرة (فإن قلت) ما فائدة تكرير قوله (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (قلت) فائدته أن يجددوا عند استماع كل نيا من أبناء الأتولين أذكارا وتعاظا وأن يستأنفوا تنبها واستيقاظا إذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه وأن يقرع لهم العصا مرات ويقعقع لهم الشن تارات اثلا يغلبهم السهو ولا تستولى عليهم الغفلة وهكذا حكم التكبير كقوله فبأى آلاء ربكما تكذبان عند كل نعمة عذها في سورة الرحمن وقوله

(قوله ومخرجوها من الهضبة) في الصحاح الهضبة الجبل المنبسط على وجه الأرض (قوله بأعلى صوت السحرين تلال) أى تقارب الخطو كالختل ومشى المتقل أفاده الصحاح (قوله ويتقعقع لهم الشن) القرية الخلق كذاني الصحاح

أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَهُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ۝ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنتَصِرُونَ ۝ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبِيرَ ۝ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَهْمَىٰ وَأَمْرٌ ۝ إِنَّ الْجَحْرَمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ۝ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ

ويل يومئذ للكاذبين عند كل آية أوردتها في سورة والمرسلات وكذلك تكرير الأنباء والقصاص في أنفسها انكسور تلك العبر حاضرة للقلوب بصورة للأذهان مذكورة غير منسوبة في كل أو ان (النذر) موسى وهرون وغيرهما من الأنبياء لأنهما عرضا عليهم ما أنذره المرسلون أو جمع نذير وهو الإنذار (بآياتنا كلها) بالآيات التسع (أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يهزمه شيء (أكفاركم) يا أهل مكة (خير من أولئك) الكفار المعدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون أي أهم خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا أو أقل كفراً وعناداً يعني أن كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم) أنزلت عليكم يا أهل مكة (براءة) في الكذب المتقدمة أن من كفر منكم وكذب الرسل كان آمناً من عذاب الله فأمنتم بتلك البراءة (نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) تمتع لانلام ولا نضام ۝ وعن أبي جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر فتقدم في الصف وقال نحن ننصر اليوم من محمد وأصحابه فنزلت (سيهزم الجمع) عن عكرمة لما نزلت هذه الآية قال عمر أي جمع يهزم فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سيهزم الجمع عرف تأويلها (ويولون الدبر) أي الإذبار كما قال ۝ كلوا في بعض بطونكم تعفوا ۝ وقرئ الأدبار (أدهى) أشد وأفظع والداهية الأمر المنكر الذي لا يهتدى لدرأته (وأمر) من الهزيمة والقتل والأسر ۝ وقرئ ستهزم الجمع (في ضلال وسمر) في هلاك ونيران أو في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران في الآخرة (مس سقر) كفولك وجد من الحمي وذائق طعم الضرب لأن النار إذا أصابتهم بحرها ولحقتهم بإيلافها فكأنها تمسهم ساء بذلك كما يمس الحيوان ويأثر بما يؤذي ويؤلم ۝ وذوقوا على إرادة القول ۝ وسقر علم لجهنم من سقرته النار وصقرته إذا لوحته قال ذو الرمة إذا ذابت الشمس اتقى صقراتها ۝ بأفنان مربوع الصريمة معبل وعدم صرفها للتعريف والتأنيث (كل شيء) منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وقرئ كل شيء بالرفع ۝ والقدر والتقدير التقدير وقرئ بهما أي خلقنا كل شيء مقدراً محكماً مرتباً على حسب ما اقتضته الحكمة أو مقدراً مكتوباً في اللوح

قوله تعالى «إنا كل شيء خلقناه بقدر» (قال فيه منصوب بمضمر يفسره الظاهر) قال أحمد كان قياس ما مهد النحاة اختيار رفع كل لكن لم يقرأ بها واحد من السبعة وإنما كانت كذلك لأن الكلام مع الرفع جملة واحدة ومع النصب جملتان فالرفع أخصر مع أنه لا مقتضى للنصب ههنا من أحد الأصناف الستة أعنى الأمر والنهي إلى آخرها ولا أجدها مناسب عطف ولا غيره مما يمتدنه من محال اختيارهم للنصب فإذا تبين ذلك فاعلم أنه إنما عدل عن الرفع لإجماعا لسر لطيف يعين اختيار النصب وهو أنه لو رفع لوقعت الجملة التي هي خلقناه صفة لشيء ورفع قوله بقدر خبراً عن كل شيء المأميد بالصفة ويحصل الكلام على تقدير إنا كل شيء مخلوق لنا بقدر فافهم ذلك أن مخلوقاً ما يضاف إلى غير الله تعالى ليس بقدر وعلى النصب يصير الكلام إنا خلقنا كل شيء بقدر فيفيد عموم نسبة كل مخلوق إلى الله تعالى فلما كانت هذه الفائدة لا توازيها الفائدة اللفظية على قراءة الرفع مع ما في الرفع من نقصان المعنى ومع ما في هذه القراءة المستفيضة من مجي المعنى تاماً واضحاً كفلق الصبح لاجرم أجمعوا على العدول عن الرفع إلى النصب لكن الزمخشري لما كان من قاعدة أصحابه تقسيم المخلوقات إلى مخلوق الله ومخلوق لغير الله فيقولون هذا الله بزعمهم وهذا لنا فغرت هذه الآية فاه وقام إجماع القراء حجة عليه فأخذ يستروح الشفاء وينقل قراءتها بالرفع فليراجع له ويعرض عليه إعراض القراء السبعة عن هذه الرواية مع أنها هي الأولى في العربية لولا ما ذكرناه أيجوز في حكمه حيثئذ الإجماع على خلاف الأولى لفظاً ومعنى من غير معنى اقتضى ذلك أم لا وهو الخير فيما يحكم به فإلى الله ترجع الأمور

فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ * وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ * وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدٍ صَدُوقٍ عِنْدَ مَا يَكُ مَقْدَرٌ *

سورة الرحمن مدنية

وآياتها ٧٨ نزلت بعد الرعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَيْهِ الْبَيَانُ * الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ

معلوماً قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه (وما أمرنا إلا واحدة) إلا كلمة واحدة سريعة التكوين (كلح بالبصر) أراد قوله كن يعني أنه إذا أراد تكوين شيء لم يلبث كونه (أشياءكم) أشباهكم في الكفر من الأمم (في الزبر) في دواوين الحفظ (وكل صغير وكبير) من الأعمال ومن كل ما هو كائن (مستطر) مسطور في اللوح (ونهر) وأنهار اكتفى باسم الجنس وقيل هو السعة والضياء من النهار وقرئ يسكون الهاء ونهر جمع نهر كأسد وأسد (في مقعد صدق) في مكان مرضى وقرئ في مقاعد صدق (عند ملك مقدر) مقرئين عند ملك مهم أمره في الملك والافتقار فلا شيء إلا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة وأجمع للغبطة كلها والسعادة بأسرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القمر في كل غيب بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر

﴿سورة الرحمن مكية وقيل مدنية وقيل فيها مكي ومدني وهي ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * عدد الله عز وعلا آلاءه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلائه وأصناف نعمائه وهي نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها وأقصى مراقبها وهو إنعامه بالقرآن وتزيله وتعليمه لأنه أعظم وحى الله رتبة وأعلاه منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثرأ وهو سنام الكتب السماوية ومصداقها والعيار عليها وأخذ كر خلق الإنسان عن ذكره ثم أتبعه إياه ليعلم أنه إنما خلقه للدين وليحيط علما بوجبه وكتبه وما خلق الإنسان من أجله وكأن الغرض في إنشائه كان مقدما عليه وسابقا له ثم ذكر ما يميز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير

﴿القول في سورة الرحمن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى * الرحمن علم القرآن خلق الإنسان عليه البيان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان ، (قال فيه عدد الله عز وجل آلاءه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلائه الخ) قال أحد نعيم من هذا الكلام قوله أن خلق الإنسان كان الغرض فيه أى المراد منه أن يحيط علما بالكتب والوحى ويعوض بأن المراد بخلق الله أن يدعى إلى ذلك لأن يقع ذلك منه فهذا هو المراد العام ثم منهم من أراد الله منه أن يحيط علما بالدين فيسر له ذلك ومنهم من أراد ضلالاته وجهالاته فبعد عنه ولم يوفق والله الموفق للصواب * عاد كلامه (قال ثم ذكر ما يميز به من سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح المعرب الخ) قال أحد وإنما خص الجمل الأول بذكرها تبيكاً للإنسان لأجل التصاق معانيها به ألا ترى أنه مذكور فيها نطقاً وإضماراً وحذفاً مدلولاً عليه في الكلام فهو منطوق به مظهراً في قوله خلق الإنسان ومضمراً في قوله عليه البيان ومدلولاً على حذفه في قوله علم القرآن فإنه المفعول الثاني أما قوله * الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان * فليس الإنسان فيهما ذكر البتة وجل المقصود من سياقهما التثنية على عظمة الله تعالى * عاد كلامه قال وإنما قرن هاتين الجملتين لتناسبهما من حيث التقابل الخ

(قوله في كل غيب بعثه الله) في الصباح الغيب أن ترد الإبل الماء يوماً وتدعه يوماً والغيب في الزيارة قال الحسن في كل أسبوع

وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۝ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝ فِيهَا فَسَكَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ ۝ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ۝ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبَانِ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ۝ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ

و (الرحمن) مبتدأ وهذه الأفعال مع ضمائرها أخبار مترادفة وإخلاؤها من العاطف لمجيئها على نمط التعديد كما تقول زيد اغناك بعد فقر أعزك بعدذل كثيرك بعد قلة فعل بك مالم يفعل أحد بأحد فأتى من إحسانه (بحسب) بحساب معلوم وتقدير سوى (بحريان) في بروجهما ومنازلهما وفي ذلك منافع للناس عظيمة منها علم السنين والحساب (والنجم) والثبات الذي ينجم من الأرض لاساق له كالبقول (والشجر) الذي له ساق ۝ وسجودهما انقيادهما لله فيما خلقا له وأنها لا يمتنعان تشديدهما بالساجد من الملكين في انقياده (فإن قلت) كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن (قلت) استغنى فيها عن الوصل اللفظي بالوصل المعنوي لما علم الحساب حسابه والسجود له لغيره كأنه قيل الشمس والقمر بحسابه والنجم والشجر يسجدان له (فإن قلت) كيف أخل بالعاطف في الجمل الأولى ثم جرى به بعد (قلت) بكت بتلك الجمل الأولى واردة على سنن التعديد ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقرير الذين أنكروا الرحمن وآلاءه كما يبيكت منكراً يادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ثم ردت الكلام إلى منهاجه بعد التبيكت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعاطف (فإن قلت) أي تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف (قلت) إن الشمس والقمر سياران والنجم والشجر أرضيان فبين القبيلين تناسب من حيث التقابل وأن السماء والأرض لا يزالان تذكران قريبتين وأن جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لأمر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر وقيل علم القرآن جعله علامة وآية وعراين عباس رضي الله عنه الإنسان آدم وعنه أيضاً محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن مجاهد النجم بحوم السماء (والسما) رافعها خلقها مرفوعة مسموكة حيث جعلها منشأ أحكامهم ومصدر قضايها ومنزل أوامره ونواهيه ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحي على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياء شأنه وملكوته وسلطانه (ووضع الميزان) وفي قراءة عبد الله وحفص الميزان وأراد به كل ما توزن به الأشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيالي ومقياس أي خلقه موضوعاً مخفوضاً على الأرض حيث علق به أحكام عبادته وقضايهم وما تعبد بهم به من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم (ألتطفوا) ألتطفوا أو هي أن المفسرة وقرأ عبد الله لا تطفوا بغير أن على إرادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذي هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذي هو تطفيف ونقصان وكثر لفظ الميزان تشديداً للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه وقرئ والسماء بالرفع ولا تخسروا بفتح التاء وضم السين وكسرهما وفتحها يقال خسر الميزان يخسره ويخسره وأما الفتح فلي أن الأصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار وأوصل الفعل و (وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للأنام) للخلق وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة وعن الحسن الإنسان والجن فهي كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فاكهة) ضروب مما يتفكه به و (الأكام) كل ما يكم أي يغطي من ليفه وسعفته وكفارة وكله منتفع به كما ينتفع بالمكوم من ثمره وجواره وجذوعه وقيل الأكام أوعية الثمر الواحدكم بكسر الكاف (العصف) ورق الزرع وقيل التبن (والريحان) الرزق وهو اللب أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر النخل وما يتغذى به وهو الحب وقرئ والريحان بالكسر ومعناه الحب ذو العصف الذي هو علف الأنعام والريحان الذي هو مطعم الناس وبالضم على وذو الريحان فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وقيل معناه وفيها الريحان الذي

(قوله وسعفه وكفارة) الذي في الصحاح الكفري بلا تاء وأنها وعاء الطلع اه فلفظ عبارة المفسر من ليفه وسعفه وكذراه بإضافة كل إلى ضمير النحل كما سيأتى في ثمره وجواره وجذوعه والناسخ توم أنها ما التأنبت فقطها فوق

نَارَ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۚ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي

يُشْمُ وفي مصاحف أهل الشام والحب ذو العصف والريحان أي وخلق الحب والريحان أو أخص الحب والريحان ويجوز أن يراد وذا الريحان فيحذف المضاف ويقام المضاف اليه مقامه ۚ والخطاب في (ربكما تكذبان) للثقلين بدلالة الآيات عليهما وقوله سنفرغ لكم أيها الثقلان ۚ الصلصال الطين اليابس له صلصلة ۚ والفخار الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف (فإن قلت) قد اختلف التزيل في هذا وذلك قوله عز وجل من حمأ مسنون من طين لازب من تراب (قلت) هو متفق في المعنى ومفيد أنه خلقه من تراب جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا و(الجان) أبوالجن وقيل هو إبليس ۚ والمسارج اللهب الصافي الذي لا دخان فيه وقيل المختلط بسواد النار من مرج الشيء إذا اضطرب واختلط به (فإن قلت) فما معنى قوله (من نار) (قلت) هو يان لمسارج كأنه قيل من صاف من نار أو مختلط من نار أو أراد من نار مخصوصة كقوله تعالى (فأنذرتكم نارا تلظى) قرئ رب المشرقين ورب المغربين بالجر بدلا من ربكما وأراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما (مرج البحرين) أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متلاقين لافصل بين المسامين في مرأى العين (بينهما برزخ) حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالممازجة ۚ قرئ يخرج ويخرج من أخرج وخرج أي الله عز وجل اللؤلؤ والمرجان بالنصب ونخرج بالنون ۚ واللؤلؤ الدر والمرجان هذا الخرز الأحمر وهو البسذ وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صغاره (فإن قلت) لم قال منهما وإنما يخرجان من الملح (قلت) لما التقيا وصار كالشيء الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وإنما خرجت من محلة من محاله بل من دار واحدة من دوره وقيل لا يخرجان إلا من ملتقى الملح والعذب (الجواري) السفن وقرئ الجوار يحذف الياء ورفع الراء ونحوه لها ثانيا أربع حسان ۚ وأربع فكلها ثمان

و(المنشآت) المرفوعات الشرع وقرئ بكسر الشين وهي الرافعات الشرع أو اللاتي ينشئن الأمواج بحريتهن ۚ والأعلام جمع علم وهو الجبل الطويل (عليها) على الأرض (وجه ربك) ذاته والوجه يعبر به عن الجملة والذات ومساكين مكة يقولون ابن وجه عربي كريم ينقذني من الهوان و(ذو الجلال والإكرام) صفة الوجه وقرأ عبد الله ذي على صفة

ۚ قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان (قال فيه إن قلت لم قال منهما وإنما يخرجان من الملح الخ) قال أحمد هذا القول الثاني مردود بالمشاهدة والصواب هو الأول ومثله لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وإنما أريد إحدى القريتين هذا هو الصحيح الظاهر وكما تقول فلان من أهل ديار مصر وإنما بلده محلة واحدة منها ۚ قوله تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام (قال فيه الوجه يعبر به عن الذات ومساكين مكة يقولون الخ) قال أحمد المعتزلة ينكرون الصفات الإلهية التي دل عليها العقل فكيف بالصفات السمعية على أن من الأشعرية من حمل الوجه واليدن والعينين على نحو ما ذكر ولم ير بيانها صفات سمعية ۚ ثم قال فإن قلت كيف عد هذا من الآلاء والنعم وحاصله فناء الخلق وأجاب بأن معناه أنهم يفنون ثم يعيشون إلى دار الجزاء إلى دار النعيم المقيم الحقيق بأن يكون هو النعيم لا غير

(قوله والمنشآت المرفوعات الشرع) في الصحاح الشراع شراع السفينة اه فالشرع جمعه ككتاب وكتب

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ۚ فَبَيَّـنَ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ۚ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ ۚ فَبَيَّـنَ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ۚ يَمَعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتِطَعْتُمْ أَن تَتَفَضُّوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ۚ فَبَيَّـنَ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانَ ۚ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنَحَاسٌ فَلَا تَافُكُوا ۚ

ربك ومعناه الذى يحله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم أو الذى يقال له ما أجلك وأكرمك أو من عنده الجلال والإكرام للخلصين من عباده وهذه الصفة من عظيم صفات الله ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطوا ياذا الجلال والإكرام وعنه عليه الصلاة والسلام أنه من برجل وهو يصل ويقول ياذا الجلال والإكرام فقال قد استجيب لك (فإن قلت) ما النعمة في ذلك (قلت) أعظم النعمة وهو محيى وقت الجزاء عقيب ذلك . كل من أهل السموات والأرض مفتقرون إليه فيسأله أهل السموات ما يتعلق بدينهم وأهل الأرض ما يتعلق بدينهم ودينام (كل يوم هو في شأن) أى كل وقت وحين يحدث أموراً ويجدد أحوالاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فقبل له وما ذلك الشأن فقال من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عينة الدهر عند الله تعالى يومان أحدهما اليوم الذى هو مدة عمر الدنيا فشأنه فيه الأمر والنهى والإمامة والاحياء والإعطاء والمنع والآخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقبل نزلت في اليهود حين قالوا إن الله لا يقضى يوم السبت شيئا وسأل بعض الملوك وزيره عنها فاستمهل إلى الغد وذهب كشيئا يفكر فيها فقال غلام له أسود يامولاي أخبرني ما أصابك لعل يسهل لك على يدى فأخبره فقال له أنا أفسرها للملك فأعله فقال أيها الملك شأن الله أن يوج الليل في النهار ويوج النهار في الليل ويخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويشقى سقيا ويسقم سليما ويتلى معافا ويعافى مبتلى ويعز ذليلا ويذل عزيزاً أو يفقر غنياً ويغنى فقيراً فقال الأمير أحسنت وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة فقال يامولاي هذا من شأن الله وعن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لى قوله تعالى فأصبح من النادمين وقد صح أن الندم توبة وقوله تعالى كل يوم هو في شأن وقد صح أن القلم قد جف بمأهوا كائن إلى يوم القيامة وقوله تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى فما بال الأضعاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الأئمة ويكون توبة في هذه الأئمة لأن الله تعالى خص هذه الأئمة بخصائص لم يشارسهم فيها الأمم وقبل إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله وأما قوله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى فعناه ليس له إلا ما سعى عدلا ولى أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً وأما قوله كل يوم هو في شأن فإنها شئون يديها لاشئون يبتدئها فقام عبد الله وقبل رأسه وسوق خراجه (سنفرغ لكم) مستعار من قول الرجل لمن يتهدده سافرغ لك يريد سأجتزئ للإيقاع بك من كل ما يشغلنى عنك حتى لا يكون لى شغل سواء والمراد التوفر على النكاية فيه والانتقام منه ويجوز أن يراد ستنهى الدنيا وتبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك شئون الخلق التى أرادها بقوله كل يوم هو في شأن فلا يبقى إلا شأن واحد وهو جزاؤكم لجعل ذلك فراغاً لهم على طريق المثل وقرئ سيفرغ لكم أى الله تعالى وسافرغ لكم وسنفرغ بالنون مفتوحاً ومكسوراً وفتح الراء وسيفرغ بالياء مفتوحاً ومضموماً مع فتح الراء وفى قراءة أبى سنفرغ إليكم بمعنى سنقصد إليكم والثقلان الإنس والجن سميا بذلك لأنهما ثقلا الأرض (يامعشر الجن والإنس) كالترجمة لقوله أيها الثقلان (إن استطعتم) أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من ملكوتى ومن سمائى وأرضى فافعلوا ثم قال لا تقدرُونَ على النفوذ (إلا بسطان) يعنى بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك ونحوه وما أتم بمعجزين فى الأرض ولا فى السماء وروى أن الملائكة عليهم السلام تنزل

(قوله عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم) لإجلاله عن أفعال الخلق مبنى على مذهب المعتزلة انه لا يخلق أفعال العباد ومذهب أهل السنة أنه هو الخالق لها (قوله الطوا ياذا الجلال) أى الزموا ذلك اه صحاح

تَنْتَصِرَانِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ فَإِذَا أَنْشَقَّتْ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ يَعْرِفُ الْجُحْرُومَ ۖ بَسِيمَهُمْ فِيُؤْخَذُ ۖ وَالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامُ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۖ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۖ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ

فحيط بجميع الخلائق فإذا رآهم الجن والإنس هربوا فلا يأتون وجها إلا وجدوا الملائكة أحاطت به ۖ قرئ شواظ ونحاس كلاهما بالضم والكسر والشواظ الذهب الخالص والنحاس الدخان وأنشد
تضيء كوضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

وقيل الصفر المذاب يصب على رؤسهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ إلى المحشر وقرئ ونحاس مرفوعا عطفا على شواظ ومجرورا عطفا على نار وقرئ ونحاس جمع نحاس وهو الدخان نحو لحاف ولحف وقرئ وتحس أى وقتل بالعذاب وقرئ نرسل عليكما شواظا من نار ونحاسا (فلا تنتصران) فلا تمتنعان (وردة) حمراء (كالدهان) كدهن الزيت كما قال كامل وهو دردى الزيت وهو جمع دهن أو اسم ما يدهن به كالخزام والإدام قال كأنهم أمزاداتا متعجل ۖ فريان لما تدهنا بدهان وقيل الدهان الأديم الأحمر وقرأ عمرو بن عبدة وردة بالرفع بمعنى فحصلت سماء وردة وهو من الكلام الذى يسمى التجريد كقوله

فلئن بقيت لأرحان بغزوة ۖ نحوى الغنائم أو يموت كريم

(إنس) بعض من الإنس (ولاجان) أريد به ولا جن أى ولا بعض من الجن فوضع الجان الذى هو أبو الجن موضع الجن كما يقال هاشم وبرد ولده وإنما وحد ضمير الإنس فى قوله عن ذنبه لكونه فى معنى البعض والمعنى لا يسألون لأنهم يعرفون بسيما المجرمين وهى سواد الوجوه وزرقة العيون (فإن قلت) هذا خلاف قوله تعالى فوريك لنساءنهم أجمعين وقوله وقفوفهم إنهم مسئولون (قلت) ذلك يوم طويل وفيه مواطن فيسألون فى موطن ولا يسألون فى آخر قال قتادة قد كانت مسئلة سم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقيل لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهته ولكن يسأل سؤال توبيخ وقرأ الحسن وعمرو بن عبدة ولا جان فرارا من التقاء الساكنين وإن كان على حده (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) عن الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه فى سلسلة من وراء ظهره وقيل تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بالنواصي وتارة تأخذ بالأقدام (حميم) ماء حار قد انتهى حره ونضجه أى يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم وقيل إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم وقيل إن واديا من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم فى الأغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا ۖ وقرئ يطوفون من التطويق ويطوفون أى يطوفون ويطافون وفى قراءة عبد الله هذه جهنم التى كننا بها تكذبان تصليان لا تموتان فيها ولا تحيان يطوفون بينها ۖ ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب نجاة الناجى منه برحمته وفضله وما فى الإنذار به

قوله تعالى لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان (قال فيه لم يطمث الإنسية إنسى ولا الجنية جنى الخ) قال أحمد يشير إلى الردة على من زعم أن الجن المؤمنين لا ثواب لهم وإنما جزاؤهم ترك العقوبة وجعلهم ترابا ۖ وقال فى قوله ومن دونهما جنتان إنما تقاصرت صفة هاتين الجنتين عن صفة الأولين حتى قال ومن دونهما لأنه قال مدهامتان وذلك دون ذوانا أفتان ونضاختان وذلك دون تجريان وفاكهة وذلك دون من كل فاكهة وكذلك صفة الحور

(قوله كأنهم أمزاداتا متعجل فريان) الفرى فعيل بمعنى المفرى وفى الصحاح فريت الشيء قطعت له لأصلحه وفريت المزايدة خلقتها وصنعها

رَبُّكَ تُكَذِّبَانِ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ فِيهِمَا مَنْ كُلُّ فَكِكِهِ زَوْجَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّأَتْهُمَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ فِيهِنَّ قَلَصَرَاتُ الْطَّرَفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ وَمَنْ دُونَهُمَا جَنَّاتٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ مُدْهَاهَا مَتَّانٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ فِيهِمَا فَكِكِهِ وَنَحْلٌ وَرَمَانٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ

من اللطف (مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ونوره لمن خاف مقامه ويجوز أن يراد بمقام ربه أن الله قائم عليه أى حافظ مهيم من قوله تعالى ه أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت، فهو يراقب ذلك فلا يحسر على معصيته وقيل هو مقعهم كما نقوله أخاف جانب فلان وفعلت هذا لمكانك وانشد
ذعرت به القطا ونفيت عنه ۖ مقام الذنب كالرجل اللعين

يريد ونفيت عنه الذنب (فإن قلت) لم قال (جنتان) (قلت) الخطاب للتقلين فكأنه قيل لكل خاتفين منكجا جنتان جنة للخائف الأنسى وجنة للخائف الجنى ويجوز أن يقال جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصى لأن التكليف دائر عليهما وأن يقال جنة يثاب بها وأخرى تضم إليها على وجه التفضل كقوله تعالى ه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ه خص الأفنان بالذكر وهى الفضة التى تنسج من فروع الشجرة لأنها هى التى تورق وتثمر فمنها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار وقيل الأفنان ألوان النعم ما تشتهى الأنفس ولذا لا عين قال ومن كل أفنان اللذاذة والصباه ۖ لجوت به والعيش أخضر ناضر (عينان تجريان) حيث شاؤا فى الأعلى والأسفل وقيل تجريان من جبل من مسك وعن الحسن تجريان بالماء الزلال إحداهما التسليم والأخرى السلسيل (زوجان) صنفان قيل صنف معروف وصنف غريب (متكبرين) نصب على المدح الخائفين أو حال منهم لأن من خاف فى معنى الجمع (بطائنها من استبرق) من ديباج ثخين وإذا كانت البطائن من الاستبرق فما ظنك بالظواهر وقيل ظاهرها من سندس وقيل من نور (دان) قريب يناله القائم والقاعد والنائم ۖ وقرئ وجنى بكسر الجيم (فيهن) فى هذه الآلاء المعدادة من الجنتين والعينين والفاكهة والفرش والجنى أو فى الجنتين لاشتغالهما على أماكن وقصور وبجالس (قاصرات الطرف) نساء قصرن أبصارهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم ۖ لم يطمث الإنسيات منهن أحد من الإنس ولا الجنيات أحد من الجن وهذا دليل على أن الجن يطمثون كما يطمث الإنس ۖ وقرئ لم يطمثن بضم الميم قيل هن فى صفاء الياقوت وياض المرجان وصفار الدر أنصع يابضا قيل أن الحوراء تلبس سبعين حلة فىرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الأحمر فى الزجاج البضاء (هل جزاء الإحسان) فى العمل (إلا الإحسان) فى الثواب وعن محمد بن الحنفية هى مسجلة للبر والفاجر أى مرسله يعنى أن كل من أحسن أحسن إليه وكل من أساء أساء إليه (ومن دونهما) ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للتقربين (جنتان) لمن دونهم من أصحاب اليمين (مداهمتان) قد داهمتا من شدة الخضرة (نضاختان) فوارتان بالماء والنضج أكثر من النضج لأن النضج غير معجمة مثل الرش (فإن قلت) لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها (قلت) اختصاصا لهما وبياناً لفضلهما

(قوله كالرجل اللعين) هو شئ ينصب وسط الزرع لطرده والحوش كذا فى الصحاح
(قوله وهى الفضة) جمع غصن سقرطة جمع قرط أفاده الصحاح

فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنٌ ۖ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ لَمْ يَطْمِئِنَّ عَنْ قَبْلِهِمْ وَلَا جَا نٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ مُتَكِّينَ عَلَى رَقَبٍ خَضِرٍ وَعَبَقَرٍي حَسَنٌ ۚ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۚ تَبَرَّكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۚ

سورة الواقعة مكية

إلا آيتي ٨١ و ٨٢ فدينيتان وآياتها ٩٦ نزلت بعد طه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۚ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَذِبَةٌ ۚ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۚ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ

كأنهما لما لهما من المزية جنسان آخران كقوله تعالى وجبريل وميكائيل أو لأن النخل ثمرة فاكهة وطعام والرمال فاكهة ودواء فلم يخالصا للتفكه ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو رطباً لم يحنث وخالفه صاحباه (خيرات) خيرات تخففت كقوله عليه السلام هينون لينون وأما خير الذي هو بمعنى أخير فلا يقال فيه خيرون ولا خيرات وقرئ خيرات على الأصل والمعنى فاضلات الأخلاق حسان الخلق (مقصورات) قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة مخدرة وقيل أن الخيمة من خيام ذرة مجوفة (قبلهم) قبل أصحاب الجنتين دل عليهم ذكر الجنتين (متكئين) نصب على الاختصاص والررف ضرب من البسط وقيل البسط وقيل الوسائد وقيل كل ثوب هريض رفرر ويقال لأطراف البسط وفضول البسطاط رفارف ورفرر السحاب هيدبه والعبرى منسوب إلى عبقر تزعم العرب أنه بلد الجن فينسبون إليه كل شيء عجيب وقرئ رفارف خضر بضمين وعبارى كداتى نسبة إلى عبار فى اسم البلد وروى أبو حاتم عبارى بفتح القاف ومنع الصرف وهذا الوجه لصحته (فإن قلت) كيف تقاصرت صفات هاتين الجنتين عن الأولين حتى قيل ومن دونهما (قلت) مدهامتان دون ذواتنا أفنان ونضاختان دون تجربان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة الحور والمنكأ وقرئ ذو الجلال صفة للاسم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه

(سورة الواقعة مكية وهى سبع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (وقعت الواقعة) كقولك كانت الكائنة وحدثت الحادثة والمراد القيامة وصفت بالوقوع بأنها تقع لامحالة فكانه قيل إذا وقعت التى لابد من وقوعها ووقوع الأمر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أى نزل ما كنت أتوقع نزوله (فإن قلت) بم انتصب إذا (قلت) بليس كقولك يوم الجمعة ليس لى شغل أو بمحذوف يعنى إذا وقعت كان كيت وكيت أو باضمار اذكر (كاذبة) نفس كاذبة أى لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب فى تكذيب الغيب لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات كقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده لا يؤمنون به ۚ يروا العذاب الآليم ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه

(القول فى سورة الواقعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ليس لوقعها كاذبة (قال فيه) كاذبة صفة تقدير موصوفها نفس كاذبة الخ

(قوله هينون لينون) لعله ورد فى صفة المؤمنين ومثله قال الشاعر هينون لينون أيسار ذو كرم (قوله ورفرر السحاب هيدبه) فى الصحاح هيدب السحاب ماتهذب منه إذا أراد الورق أراد كأنه خيوط

رَجَاءً ۖ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۖ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا ۖ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۖ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۖ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۖ ثَلَاثَةً

حتى تأتيهم الساعة بغتة ولا لام مثلها في قوله تعالى باليتنى قدمت لحياتي أو ليس لها نفس تكذبها وتقول لها لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبها يقلن لها لن تكوني أو هي من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم إذا شجته على مباشرته وقالت له إنك أطلقة وما فوقه فتعرض له ولا تبال به على معنى أنها وقعة لا تطاق شدة وفضاعة وأن لانفس حينئذ تحدث صاحبها بما تحدثه به عند عظام الأمور وتزين له احتمالها وإطاقها لأنهم يومئذ أضعف من ذلك رأذل ألا ترى إلى قوله تعالى كالفراش المبثوث والفراش مثل في الضعف وقيل كاذبة مصدر كالعاقبة بمعنى السكذيب من قولك حمل على قرنه فسا كذب أي فا جبن وما تثبط وحقيقته فا كذب نفسه فيما حدثه به من إطاقته له وإقدامه عليه قال زهير إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقا ۖ أي إذا وقعت لم تكن لها رجعة ولا ارتداد (خافضة رافعة) على هي خافضة رافعة ترفع أقواما وتضع آخرين إما وصفا لها بالشدّة لأنّ الواقعات العظام كذلك يرتفع فيها ناس إلى مراتب ويتضع ناس وإما لأنّ الاشقياء يحطون إلى الدركات والسعداء يرفعون إلى الدرجات وإما لأنّها تزلزل الأشياء وتزيلها عن مقارها فتخفض بعضا وترفع بعضا حيث تسقط السماء كسفا وتنثر السكواكب وتسكدر وتسير الجبال فتعزّ في الجوّ من السحاب وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال (رجت) حركت تحريكا شديدا حتى يندم كل شيء فوقها من جبل وبناء (وبست الجبال) وفنت حتى تعود كالسويق أو سيقت من بس النعم إذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (منبثا) متفرقا وقرئ بالتاء أي منقطعا وقرئ رجت وبست أي ارتجت وذهبت وفي كلام بنت الحس عنها حاج وصلها راج وهي تمشي وتفتاح (فإن قلت) بم انتصب إذا رجعت (قلت) هو بدل من إذا وقعت ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة أي تخفض وترفع وقت رج الأرض وبس الجبال لأنه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض (أزواجاً) أصنافا يقال للأصناف التي بعضها مع بعض أو يذكر بعضها بعض أزواج (فأصحاب الميمنة) الذين يؤتون صحابهم بأيامهم (وأصحاب المشأمة) الذين يؤتونها بشمالهم أو أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنية من قولك فلان مني باليمن وفلان مني بالشمال إذا وصفتهما بالرفعة عندك والضعفة وذلك لتنهم باليمن وتشاؤمهم بالشمال ولتفاؤلهم بالسائح وتطيرهم من البارج ولذلك اشتقوا لليمن الاسم من اليمن وسماوا الشمال الشؤم وقيل أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة أصحاب اليمن والشؤم لأنّ السعداء ميامن على أنفسهم بطاعتهم والاشقياء مشائم عليها بمعصيتهم وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمن وبأهل النار ذات الشمال (والسابقون) المخلصون الذين سبقوا إلى مآدعهم الله إليه وشقوا القبار في طلب مرضاة الله عز وجل وقيل الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه ثمّ داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثمّ تراجع بتوبة فهذا صاحب اليمن ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه ثمّ يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا صاحب الشمال ۖ ما أصحاب الميمنة وما أصحاب المشأمة تعجيب من حال الفريقين في السعادة والشقاوة والمعنى أي شيء هم ۖ والسابقون السابقون يريد والسابقون من عرفت حالهم وبلغك وصفهم كقوله وعبد الله عبد الله وقول أبي النجم وشعري شعري كأنه قال وشعري ما انتهى إليك وسمعت بفصاحته وبراعته وقد جعل السابقون تأكيذا وأولئك المقربون خبراً وليس بذلك وقف بعضهم على والسابقون

(قوله قال زهير إذا ما الليث كذب) أول البيت ليث بعثر يصطاد الرجال إذا ما الليث الخ وعثر بالتشديد موضع كذا في الصحاح (قوله وفنت حتى تعود كالسويق) عبارة النسفي وفنت (قوله وفي كلام بنت الحس) في الصحاح الحس بالفتح بقلة والحس بالضم اسم رجل ومنه هند بنت الحس وعين حاجة أي غائرة والصلاما عن يمين الذنب ويساره وفجعت ما بين رجلي أفعهما إذا فتحت يقال هو يمشي مفاجا (قوله لتفاؤلهم بالسائح) هو مامر من يسارك إلى يمينك من ظبي أو طائر والبارح عكسه أفاده الصحاح

مِّنَ الْأَوَّلِينَ • وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ • عَلَى سُرْرٍ مَّوْضُونَةٍ • مُتَكَبِّينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ • يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخْلَدُونَ • بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ • لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفُونَ • وَفَكِهَةٌ مِّمَّا يَتَخِفُّونَ •

وابتدأ السابقون أولئك المقربون والصواب أن يوقف على الثاني لأنه تمام الجملة وهو في مقابلة ما أصحاب الميمنة وما أصحاب المشأمة (المقربون في جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم في الجنة من العرش وأعليت مراتبهم • وقرئ في جنة النعيم • والثلة الآتية من الناس الكثيرة قال وجاءت إليهم ثلة خندفية • بجيش كتيار من السيل مزيد وقوله عز وجل وقليل من الآخرين كفى به دليلاً على الكثرة وهي من الثل وهو الكسر كما أن الآتية من الآثم وهو الشج كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم والمعنى أن السابقين من الأولين كثير وهم الآثم من لدن آدم عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وسلم (وقليل من الآخرين) وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل من الأولين من متقدمي هذه الآتية ومن الآخرين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعاً من أمّتي (فإن قلت) كيف قال وقليل من الآخرين ثم قال وثلة من الآخرين (قلت) هذا في السابقين وذلك في أصحاب اليمين وأنهم يتكاثرون من الأولين والآخرين جميعاً (فإن قلت) فقد روى أنها لما نزلت شق ذلك على المسلمين فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجع ربه حتى نزلت ثلة من الأولين وثلة من الآخرين (قلت) هذا لا يصح لأنهم أحدهما أن هذه الآية واردة في السابقين وروداً ظاهراً وكذلك الثانية في أصحاب اليمين ألا ترى كيف عطف أصحاب اليمين ووعدهم على السابقين ووعدهم والثاني أن النسخ في الإخبار غير جائز وعن الحسن رضى الله عنه سابقاً كثر من سابق أمّتنا وتابعو الأمم مثل تابعي هذه الآتية وثلة خبر مبتدأ محذوف أى هم ثلة (موضونة) مرمولة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت قد دخل بعضهما في بعض كأنه نوسن حلق الدرع • قال الأعشى ومن نسج داود موضونة • وقيل متواصلة أدنى بعضها من بعض (متكبين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أى استقرت وأعلها متكبين (متقابلين) لا ينظر بعضهم في أقفاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق والآداب (مخلدون) مبقون أبداً على شكل الولدان وحذا الوصافة لا يتحولون عنه وقيل مقرطون والخلافة القرط وقيل هم أولاد أهل الدنيا لم تكن لهم حسنات فينبأوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها روى عن علي رضى الله عنه وعن الحسن وفي الحديث أولاد الكفار خدام أهل الجنة إلا كواب وأن بلا عرى وخراطيم والأباريق ذوات الخراطيم (لا يصدعون

• قوله تعالى فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم (قال فيه ما تعجب من حال المقربين الخ) قال أحد اختار ما هو المختار لأنه أقعد بالفصاحة لكن بقي التنبيه على المخالفة بين المذكورين في السابقين وفي أصحاب اليمين مع أن كل واحد منهما إنما أريد به التعظيم والتهويل لحال المذكورين فنقول التعظيم المؤدى بقوله السابقون أبلغ من قرينه وذلك أن مؤدى هذا أن أمر السابقين وعظمة شأنه مالا يكاد يخفى وإنما نخبز فهم السامع فيه مشهور وأما المذكور في قوله وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة فإنه تعظيم على السامع بما ليس عنده منه علم سابق ألا ترى كيف سبق بسط حال السابقين بقوله أولئك المقربون فجمع بين اسم الإشارة المشار به إلى معروف وبين الإخبار عنه بقوله المقربون معرفاً بالآلف واللام العهدية وليس مثل هذا مذكوراً في بسط حال أصحاب اليمين فإنه مصدر بقوله في صدر مخضود

(قوله ثلة خندفية) نسبة إلى خندف امرأة الياس بن مضر (قوله وكذا الثانية في أصحاب اليمين) أى ظاهرة الورد (قوله مرمولة بالذهب) في الصحاح رملت الحصر أى سفتته وفيه أيضاً سفت الخوص أى نسجته (قوله وحذا الوصافة لا يتحولون) هى بلوغ الغلام حذا الخدمة أفاده الصحاح

وَلَحْمٍ طَيْرٍ مَّا يَشْتُمُونَ • وَحُورٌ عِينٌ • كَأَمْثَلِ الثُّلُوثِ الْمَكُونِ • جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا • إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا • وَأَصْحَابُ اليمينِ مَّا أَصْحَابُ اليمينِ • فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ • وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ • وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ • وَمَاءً مَّسْكُوبٍ • وَفَكَهْهَ كَثِيرَةٍ • لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ • وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ • إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً • جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا • عُرُبًا أَتْرَابًا • لِأَصْحَابِ اليمينِ • ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ • وَثَلَاثَةٌ مِنَ

عنها) أى بسببها وحقيقته لا يصدر صداعهم عنها أولا يفزقون عنها وقرأ مجاهد لا يصدعون بمعنى لا يتصدعون لا يتفزقون كقوله يومئذ يصدعون ويصدعون أى لا يصدع بعضهم بعضا لا يفزقونهم (يتخيرون) يأخذون خيره وأفضله (يشتهون) يتمنون وقرئ ولحوم طير • قرئ وهور عين بالرفع على وفيها حور عين كبيت الكتاب إلا روا كدجرهن هباء ومشجج أول للعطف على ولدان وبالجر عطف على جنات النعيم كأنه قال هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وهور أو على أكواب لأن معنى يطوف عليهم ولدان مغلدون بأكواب ينعمون بأكواب وبالنصب على ويؤتون حورا (جزاء) مفعول له أى يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم (سلاما سلاما) إبادل من قىلا بدليل قوله لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما وإمام مفعول به قىلا بمعنى لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما سلاما والمعنى أنهم يفشون السلام بينهم فيسلون سلاما بعد سلام وقرئ سلام سلام على الحكاية • السدر شجر النبق • والمخضود الذى لا شوك له كأنما خضد شوكه وعن مجاهد الموقر الذى تنثى أغصانه كثرة حملة من خضد الغصن إذا ثناه وهو رطب • والطلح شجر الموز وقيل هو شجر أم غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة وعن السدى شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر أحلى من العسل وعن على رضى الله عنه أنه قرأ وطلع وما شأن الطلع وقرأ قوله لها طلع نضيد فقيل له أو نحوها فقال آى القرآن لا تهاج اليوم ولا تحول وعن ابن عباس نحوه • والممنوع الذى نضد بالحل من أسفله إلى أعلاه فليست له ساق بارزة (وظل ممدود) تمتد منبسطة لا يتقلص كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس (مسكوب) يسكب لهم أين شاؤا وكيف شاؤا لا يتعنون فيه وقيل دائم الجرية لا ينقطع وقيل مصبوب يجرى على الأرض في غير أخدود (لامقطوعة) هى دائمة لا تنقطع في بعض الأوقات كفواكه الدنيا (ولاممنوعة) لا تمنع عن تناولها بوجه ولا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا • وقرئ وفاكهة كثيرة بالرفع على وهناك فاكهة كقوله وهور عين (وفرش) جمع فراش وقرئ وفرش بالتخفيف (مرفوعة) نضدت حتى ارتفعت أو مرفوعة على الأسرة وقيل هى النساء لأن المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الأرائك قال الله تعالى هم وأزواجهم فى ظلال على الأرائك متكئون ويدل عليه قوله تعالى (إننا أنشأناهن إنشاء) وعلى التفسير الأول أضمرهن لأن ذكر الفراش وهى المضاجع دل على أن أنشأناهن إنشاء أى ابتدأنا خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة فيما أن يراد اللاتى ابتدئ إنشاءهن أو اللاتى أعيد إنشاءهن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أم سلة رضى الله عنها سأله عن قول الله تعالى إننا أنشأناهن فقال يأم

(قوله هباء ومشجج أول للعطف) هذا أول البيت وتامه إمساؤه قذاله فبدا وغير ساره المعزاء ، والقذال مؤخر الرأس والसार لغة فى السائر والمعزاء الأرض الصلبة كذا فى الصحاح (قوله كأنما خضد شوكه) فى الصحاح خضدت الشجر قطعت شوكه وخضدت العود أى ثنيته من غير كسر (قوله وما شأن الطلع) لعله وقال ما شأن الطلع (قوله وقرأ) أى استشهدا على قراءته (قوله والممنوع الذى نضد) فى الصحاح أنه المرصوص بعضه فوق بعض (قوله لأن ذكر الفراش) لعله الفراش (قوله عجائز شمطا رمضا) فى الصحاح الشمط بياض شعر الرأس بخالط سواده والرجل أشمط والمرأة شطاء وفيه الرمص وسخ يجتمع فى الموقر وقدر مصت عينه والرجل أرمص اه أى والمرأة رمصاه والجمع شمط ورمص (قوله ميلاد واحد فى الاستواء) لعله متعلق بمعنى التشبيه أى كأنهن على ميلاد واحد فى استواء الخلق

الْآخِرِينَ * وَأَصْحَابُ الشَّامِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِ * فِي سُمُومٍ وَحَمِيمٍ * وظَلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ * لَا بَارِدَ وَلَا كَرِيمٍ *
لَهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْخَنَثِ الْعَظِيمِ * وَكَانُوا يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا
وَعِظْمًا أَغْنَا لِمَبْعُوثُونَ * أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ * قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ * لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ
مَّعْلُومٍ * ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكْذِبُونَ * لَا تَكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُومٍ * قَالُوا لَوْ مِنَّا الْبُطُونُ * فَشَرِبُونَا
عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَرِبُونَا شَرِبَ الْهِيمِ * هَذَا نُزِّلَهُمْ يَوْمَ الدِّينِ * نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ * أَفَرَأَيْتُمْ

سليمة من الواقي قبضن في دار الدنيا عجائز شحطا رمضا جعلهن الله بعد الكبر (أترابا) على ميلاد واحد في الاستواء كلما
أناهن أزواجهن وجدوهن أبكارا فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت واوجعاه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع وقالت عجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يدخلني
الجنة فقال إن الجنة لا تدخلها العجائز فقلت وهي تبكي فقال عليه الصلاة والسلام أخبروها أنها ليست يومئذ بعجوز
وقرأ الآية (عربا) وقرئ عربا بالتخفيف جمع عروب وهي المتحبة إلى زوجها الحسنة التبعل (أترابا) مستويات في
السن بنات ثلاث وثلاثين وأزواجهن أيضا كذلك وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة جردا
مردا أيضا جمادا مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين * واللام في لأصحاب اليمين من صلة أنشأنا وجعلنا (في سُموم) في حر
نار ينفذ في المسام (وحميم) وماء حار متناه في الحرارة (وظل من يحموم) من دخان أسود بهيم (لا بارد ولا كريم) نفى
لصفى الظل عنه يريد أنه ظل ولكن لا كسائر الظلال سباه ظلائهم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه لمن يأوى إليه من أذى
الحر وذلك كرمه ليحقق ما في مدلول الظل من الاسترواح إليه والمعنى أنه ظل حار صار إلّا أن للنفى في نحو هذا شا ناليس للآيات وفيه
تهكم بأصحاب المشأمة وأنهم لا يستأهلون الظل البارد الكريم الذي هو لا ضداهم في الجنة وقرئ لا بارد ولا كريم بالرفع أى لا هو
كذلك (الخنث) الذنب العظيم ومنه قولهم بلغ الخنث أى الحلم ووقت المؤاخذه بالمآثم ومنه حث في يمينه خلاف برفها ويقال
تحنث إذا تآثم وتخرج (أو آباؤنا) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف (فإن قلت) كيف حسن العطف على المضمر في لمبعوثون
من غير تاء كيد بن (قلت) حسن للفصل الذي هو الهمة كما حسن في قوله تعالى ما أشركننا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكدة للنفى
وقرئ أو آباؤنا * وقرئ لمجمعون (إلى ميقات يوم معلوم) إلى ما وقت به الدنيا من يوم معلوم والإضافة بمعنى من كإنهم
فضة والميقات ما وقت به الشيء أى حد ومنه مواقيت الإحرام وهي الحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة إلا محرما
(أيها الضالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم أهل مكة ومن في مثل حالهم (من شجر من زقوم) من الأولى لا ابتداء
الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره * وأنت ضمير الشجر على المعنى وذكره على اللفظ في قوله منها وعليه ومن قرأ من
شجرة من زقوم فقد جعل الضميرين للشجرة وإنما ذكر الثاني على تأويل الزقوم لأنه تفسيرها وهي في معناه (شرب
الهميم) قرئ بالحركات الثلاث فالفتح والضم مصدران وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أيام أكل وشرب بفتح الشين
وأما المكسور فبمعنى المشروب أى ما يشربه الهميم وهي الإبل التي بها الهيام وهوداء تشرب منه فلا تروى جمع أهيم وهيماء
قال ذوالرمة فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد * صداها ولا يقضى عليها هيامها

وقيل الهميم الرمال ووجهه أن يكون جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يتأسك جمع على فعل كسحاب وسحب
ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذي هو كالهمل

مَأْمُونُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ۚ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۚ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ
أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ۚ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ
تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ۚ إِنَّا لَمَغْرُمُونَ ۚ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۚ
أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۚ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ۚ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا

فإذا ملؤا منه البطون يساط عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الحميم الذي يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب الهيم (فإن قلت) كيف صح عطف الشاربين على الشاربين وهما لذوات متفقة وصفتان متفتتان فكان عطفاً للشيء على نفسه (قلت) ليستا بمنفقتين من حيث إن كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تهاى الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما تشرب الهيم الماء أمر عجيب أيضاً فكانتا صفتين مختلفتين ۚ النزل الرزق الذي بعد للنازل تكملة له وفيه تهكم كافى قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وكقول أبي الشعر الضبي

وكنا إذا الجبار بالحيش ضافنا ۚ جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

وقرئ نزلهم بالتخفيف (فلولا تصدقون) تخصيص على التصديق إقبا بالخلق لأنهم وإن كانوا مصدقين به إلا أنهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكأنهم مكذبون به ۚ وإما يالبعث لأن من خلق أولاً لم يمنع عليه أن يخلق ثانياً (مأمنون) مأمنونه أى تقدرونه فى الأرحام من النطف وقراً أبو السمال بفتح التاء يقال أمنى النطفة ومناها قال الله تعالى من نطفة إذا تمنى (تخلقونه) تقدرونه وتصورونه (قدرنا بينكم الموت) تقديرأ وقسمناه عليكم قسمة الرزق على اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلفت أعماركم من قصير وطويل ومتوسط وقرئ قدرنا بالتخفيف ۚ سبقته على الشيء إذا أعجزته عنه وغلبته عليه ولم يمكنه منه فعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبذل أمثالكم) إنا قادرون على ذلك لا تغلبونا عليه وأمثالكم جمع مثل أى على أن نبذل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق وعلى أن (ننشئكم) فى خلق لا تعلمونها وماعهدتم بمثلها يعنى أنا نقدر على الأمرين جميعاً على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم فكيف نعجز عن إعادتكم ويجوز أن يكون أمثالكم جمع مثل أى على أن نبذل وتغير صفاتكم التى أنتم عليها فى خلقكم وأخلاقكم ونشئكم فى صفات لا تعلمونها ۚ قرئ النشأة والنشأة وفى هذا دليل على صحة القياس حيث جعلهم فى ترك قياس النشأة الأخرى على الأولى (أفرايتم ما تحرثون) ۚ من الطعام أى تزدرون حبه وتعملون فى أرضه (أأنتم تزرعون) تبتونه وتردونه نباتا يرف وينمى إلى أن يبلغ الغاية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوان أحدكم زرع وليل حرث قال أبو هريرة أرايتم إلى قوله أفرايتم الآية والحطام من حطم كالفتات والجذاذ من فت وجذوه ما صار هشياً وتحطم (فظلتم) وقرئ بالكسر وفضلتم على الأصل (تفكهمون) تعجبون وعن الحسن رضى الله عنه تدمون على تعبكم فيه وإنفاقكم عليه أو على ما اقترفت من المعاصى التى أصبتم بذلك من أجلها ۚ وقرئ تفكهمون ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأنها البعداء ويتركها القرباء فينبأهم إذ غار ماؤها فانتفع بها قوله بوق قوم تفكهمون أى يتفكهمون (إنا لمغرمون) للمزمون غرامة ما أنفقنا وأمهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرومون) محارفون محدودون لاحظ لنا ولا نبحث لنا ولو كنا يجودون لما جرى علينا هذا وقرئ اثنا (الماء الذى تشربون) يريد الماء العذب الصالح للشرب و (المزن) السحاب الواحدة مزنة وقيل

(قوله نباتا يرف وينمى) فى الصحاح رفلونه يرف بالكسر برق وتلألا وشجر رفيف إذا تددت أوراقه (قوله قال أبو هريرة أرايتم) أى استشهد على الحديث بالآية وهى قوله تعالى أفرايتم ما تحرثون ، وقوله أرايتم خطاب لمن يسمع منه وأراد معنى النظر فعذاه إلى كقوله أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء (قوله كمثل الحمة يأنها البعداء) فى الصحاح الحمة العين الحارة يستشفى بها الأعلاء والمرضى وفى الحديث العالم كالحمة اه

تَشْكُرُونَ • أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ • إِنَّهُمْ أَنشَأُوا شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشُونَ • نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَعًا
لِّلْبُقُورِ • فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ • فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ • وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ • إِنَّهُ

هو السحاب الأبيض خاصة وهو أعذب ماء (أجأها) ملحا زعاقا لا يقدر على شربه (فإن قلت) لم أدخلت اللام على جواب
لوفى قوله لجعلناه حطاما ونزعت منه ههنا (قلت) إن لولما كانت داخلة على جملتين معلقة ثانيتهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط
ولم تكن مخصصة للشرط كإز. ولا عاملة مثلها وإنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث إفادتها في مضموني جملتيها أن الثاني
امتنع لامتناع الأول افترقت في جوابها إلى ما ينصب علما على هذا التعلق فزيدت هذه اللام لتكون علما على ذلك فإذا حذف
بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلأن الشيء إذا علم وشهر موقعه وصار مألوفا ما نوسا به لم يبال بإسقاطه عن اللفظ استعمالا بمعرفة
السامع ألا ترى إلى ما يحكى عن رؤية أنه كان يقول خيرا لمن قال له كيف أصبحت فحذف الجار لعلم كل أحد بمكانه وتسارى حالى
حذفه وإثباته لشهرة أمره ونأهيك بقول أوس: حتى إذا الكلاب قال لها • كال يوم مطلوبا ولا طلبا
وحذفه لم أر فإذا حذفها اختصار لفظي وهي ثابتة في المعنى فاستوى الموضعان بلفظ بينهما على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة
مغن عن ذكرها ثانية ونائب عنه ويجوز أن يقال إن هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فأدخلت في آية المطعوم دون آية
المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وأن الوعيد بقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب إنما يحتاج إليه
تبعاً للمطعوم ألا ترى أنك إنما تسقى صيفك بعد أن تطعمه ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء

إذا سقيت ضيوف الناس محضا • سقوا أضياءهم شبا زلالا

وسقى بعض العرب فقال أنا لأشرب إلا على ثميلة ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (تورون) تقدحونها وتستخرجونها
من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر ويسمون الأعلى الزند والأسفل الزندة شبهوها بالفحل والطروقة
(شجرتها) التي منها الزناد (تذكرة) تذكريا لأن رجهم حيث علقناها أسباب المعاش كلها وعمدنا بالحاجة إليها البلوى لنكون
حاضرة للناس ينظرون إليها ويذكرون ما وعدوا به أو جعلناها تذكرة وأنموذجا من جهنم لما ررى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناركم هذه التي يوقدون آدم جزء من سبعين جزءا من حرج جهنم (ومتاعا) ومنفعة (للبقور) للذين يزلون القواء وهي القفر
أو للذين خلت بطرئهم أو مزادهم من الطعام يقال أقوى من أيام أى لم أكل شيئا (فسبح باسم ربك) فأحدث التسبيح بذكر
اسم ربك أراد بالاسم الذكر أى بذكر ربك (العظيم) صفة المضاف أو للبضاف إليه والمعنى أنه لما ذكر ما دل على قدرته
وإنعامه على عباده قال فأحدث التسبيح وهو أن يقول سبحان الله إنا ننزهها عما يقول الظالمون الذين يجحدون وحدانيته ويكفرون
نعمته وإنا تعجيبنا من أمرهم في غط آلائه وأياديه الظاهرة وإنا شكرا لله على النعم التي عدها ونبه عليها (فلا أقسم) معناه
فأقسم ولا مزيدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب وقرأ الحسن فلا أقسم ومعناه فلأنا أقسم اللام الابتداء دخلت
على جملة من مبتدأ وخبروه • أنا أقسم كقولك لزيد منطلق ثم حذف المبتدأ ولا يصح أن تكون اللام لام القسم لأمري أحدهما أن
حقها أن يقرن بها النون المؤكدة والإخلال بها ضعيف قبيح والثاني أن لا فعان في جواب القسم للاستقبال وفعل القسم يحجب أن

• قوله تعالى « فلا أقسم بمواقع النجوم » (قال فيه لازائدة مؤكدة مثلها في قوله لئلا يعلم أهل الكتاب قال وقرأ الحسن
فلا أقسم واللام في هذه للابتداء الخ) قلت تلخيص الرد بهذا الوجه الثاني أن سياق الآية يرشد إلى أن القسم بمواقع النجوم واقع
ويدل عليه القراءة الأخرى على زيادة لا ومقتضى جعلها جوابا بالقسم محذوف أن لا يكون القسم بمواقع النجوم واقعا بل

(قوله ملحا زعاقا) في الصحاح الماء الزعاق الملح وطعام مزعوق إذا أكثر ملحه (قوله إذا سقيت ضيوف الناس محضا) أى لبنا
خالصا وبشما أى بارداً وثميلة إلى بقية طعام في المعدة أفاده الصحاح (قوله بالفحل والطروقة) أى الفحل كما في الصحاح
(قوله في غط آلائه) أى تحقير نعمه أفاده الصحاح

لَقَدْ أَنزَلْنَا كَرِيمًا ۚ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۚ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۚ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ۚ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ۚ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۚ وَأَنْتُمْ حِينَتٌ تَنْتَظِرُونَ ۚ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِن لَّا تُبْصِرُونَ ۚ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۚ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَأَمَّا إِنْ كَانَ

يكون للحال (بمواقع النجوم) بمساقطها ومغاربها ولعل الله تعالى في آخر الليل إذا انحطت النجوم إلى المغرب أفعالا مخصوصة عظيمة أو للملائكة عبادات موصوفة أولانه وقت قيام المنهجين والمبتلين إليه من عباده الصالحين ويزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بواقفها واستعظم ذلك بقوله (ولانه لقسم لو تعلمون عظيم) أو أراد بمواقفها منازلها ومسارها وله تعالى في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف وقوله وإنه لقسم لو تعلمون عظيم اعتراض في اعتراض لأنه اعترض به بين المقسم والمقسم عليه وهو قوله (إنه لقرآن كريم) واعترض لو تعلمون بين الموصوف وصفته وقيل مواقع النجوم أوقات وقوع نجوم القرآن أى أوقات نزولها كريم حسن مرضى في جنسه من الكتب أو نفاع جم المنافع أو كريم على الله (في كتاب مكنون) مصون من غير المقرين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وهم المطهرون من جميع الأدناس أدناس الذنوب وما سواها إن جعلت الجملة صفة لكتاب مكنون وهو اللوح وإن جعلتها صفة للقرآن فالغنى لا ينبغي أن يسمه إلا من هو على الطهارة من الناس يعنى مس المكتوب منه ومن الناس من حمله على القراءة أيضا وعن ابن عمر أحب إلى أن لا يقرأ إلا وهو طاهر وعن ابن عباس في رواية أنه كان يبيع القراءة للجنب ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه أى لا ينبغي له أن يظلمه أو يسلمه وقرئ المطهرون والمطهرون بالإدغام والمطهرون من أطهره بمعنى طهارة والمطهرون بمعنى يطهرون أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار لهم والوحى الذى ينزلونه (تنزيل) صفة رابعة للقرآن أى منزل من رب العالمين أو وصف بالمصدر لأنه نزل نجوما من بين سائر كتب الله تعالى فكأنه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه ف قيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل أو هو تنزيل على حذف المبتدأ وقرئ تنزيلا على نزل تنزيلا (أفبهذا الحديث) يعنى القرآن (أنتم مدهنون) أى متهاونون به كن يدهن فى الأمر أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه متهاونا به (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) على حذف المضاف يعنى وتجعلون شكر رزقكم التكذيب أى وضعتم التكذيب موضع الشكر وقرأ على رضى الله عنه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون وقيل هى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وتجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل نزلت فى الأنواء ونسبتهم السقيا إليها والرزق المطر يعنى وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه إلى الجيوم وقرئ تكذبون وهو قولهم فى القرآن شعروا بخرافاء وفى المطر هو من الأنواء ولأن كل مكذب بالحق كاذب ۚ ترتيب الآية فلولا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مدنيين وفلولا الثانية مكررة للتوكيد والضمير فى ترجعونها للنفس وهى الروح وفى أقرب إليه للمحتضر (غير مدنيين) غير مربوبين من دان السلطان الرعية إذا ساسهم ۚ ونحن أقرب إليه منكم يا أهل الميت بقدرتنا وعلنا أو بملائكة الموت والمعنى إنكم فى جحودكم أفعال الله تعالى وآياته فى كل شئ إن أنزل عليكم كتابا معجزا قلتم سحر وافتراء وإن أرسل اليكم رسولا قلتم كذاب وإن رزقكم مطرا

مستقبلا فتناظر القراءتان إذا والله الموفق للصواب ثم قال قوله وإنه لقسم لو تعلمون عظيم اعتراض فيه اعتراض فالجملة الكبرى اعتراض بين القسم والجواب (الخ) قال أحمد وعلى هذا التفسير يكون جواب القسم مناسبا للقسم مثل قوله حم والكتاب المبين إنا جعلناه قرآنا عربيا ومن واديه وثناياك أنها إغريض كما تقدم

(قوله ونحن أقرب إليه منكم) لم يظهر وجه لتأخير هذا عما قبله إلا بالنظر للترتيب الذى ذكره فليحذر

مَنْ الْمُقْرِينَ * فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ * وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ * فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ *
وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ * فَنُزُلٌ مِنْ جَحِيمٍ * وَتَصْلِيَةٌ جَعِيمٍ * إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ * فَسَبِّحْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ *

سورة الحديد مدنية

وآياتها ٢٩ نزلت بعد الزلزلة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

يحييكم به قائم صدق نوه كذا على مذهب يؤدى إلى الإهمال والتعطيل فإلحاحكم لا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغه
الحلقوم إن لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالحي المبيت المبدئ المعيد (فأما إن كان) المتوفى (من
المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في أول السورة (فروح) فله استراحة وروت عائشة رضى الله
عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فروح بالضم وقرأ به الحسن وقال الروح الرحمة لأنها كالحياء للرحوم وقيل البقاء
أى فهذان له معا وهو الخلود مع الرزق والنعم : والريحان الرزق (فسلام لك من أصحاب اليمين) أى فسلام لك يا صاحب
اليمين من إخوانك أصحاب اليمين أى يسلمون عليك كقوله تعالى إلا قليلا سلاما سلاما (فنزول من جحيم) كقوله تعالى هذا
نزله يوم الدين وقرئ بالتخفيف (وتصليئة جحيم) قرئت بالرفع والجر عطف على نزل وجحيم (إن هذا) الذى أنزل في هذه السورة
(لهو حق اليقين) أى الحق الثابت من اليقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا

(سورة الحديد مكية وهى تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * جاء فى بعض الفوائد سبح على لفظ الماضى وفى بعضها على لفظ المضارع وكل واحد منهما
معناه أن من شأن من أسند إليه التسييح أن يسبحه وذلك هجيره وديده وقده على هذا الفعل باللام تارة وبنفسه أخرى
فى قوله تعالى وتسبحوه وأصله التعدى بنفسه لأن معنى سبحته بعدته عن سوء منقول من سبج إذا ذهب وبعد فاللام
لا تخلو إما أن تكون مثل اللام فى نصحته ونصحت له وإما أن يراد بسبح لله أحدث التسييح لأجل الله لوجه خالصا
(ما فى السموات والأرض) ما يتأتى منه التسييح ويصح (فإن قلت) ما محل (يحيى) (قلت) يجوز أن لا يكون له محل
ويكون جملة برأسها كقوله له ملك السموات وأن يكون مرفوعا على هو يحيى ويميت ومنصوبا حالا من المجرور فى له
والجار عاملا فيها ومعناه يحيى النطف والبيض والموتى يوم القيامة ويميت الأحياء (هو الأول) هو القديم الذى كان
قبل كل شىء (والآخر) الذىبقى بعد هلاك كل شىء (والظاهر) بالأدلة الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك
بالحواس (فإن قلت) فما معنى الواو (قلت) الواو الأولى معناها الدلالة على أنه الجامع بين الصفتين الأولى والآخرة

(القول فى سورة الحديد)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى (هو الأول والآخرة والظاهر والباطن) (قال فيه) إن قلت ما معنى الواو

(قوله وهو الخلود مع الرزق) لعله وهما (قوله قلت الواو الأولى معناها الدلالة) الأولى إنما دلت على اجتماع الصفتين
الأولى والثالثة على اجتماع الأقربين والثانية على اجتماع المجموعين

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يُوجِلُّ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوجِلُّ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى

والتالفة على أنه الجامع بين الظهور والخفاء وأما الوسطى فعلى أنه الجامع بين مجمر الصفتين الأولين ومجرع الصفتين الآخرين فهو المستمر الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية وهو في جميعها ظاهر وباطن جامع للظهور بالأدلة والخفاء فلا يدرك بالحواس وفي هذا حجة على من جوز إدراكه في الآخرة بالحاسة وقيل الظاهر العالي على كل شيء الغالب له من ظهر عليه إذا علاه وغلبه والباطن الذي بطن كل شيء أى علم باطنه وليس بذلك مع العدول عن الظاهر المفهوم (مستخلفين فيه) يعنى أن الأموال التي في أيديكم إنما هي أموال الله بخلقها وإنشائها لها وإنما مولكم إياها وخولكم الاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة وما أنتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء والنواب ۝ فأنفقوا منها في حقوق الله ولبن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه أو جعلكم مستخلفين من كان قبلكم فيما في أيديكم بتوريثه إياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم إليكم وسينقل منكم إلى من بعدكم فلا تبخلوا به وأنفقوا بالانفاق منها أنفسكم (لاتؤمنون) حال من معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما أى وما لكم كافرين بالله ۝ والواو في (والرسول يدعوكم) وأو الحال فهما حالان متداخلتان وقرئ وما لكم لاتؤمنون بالله ورسوله والرسول يدعوكم والمعنى وأى عذر لكم في ترك الإيمان والرسول يدعوكم إليه وبينهم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج ۝ وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الأدلة وممكنكم من النظر وأزاح عنكم فإذ لم تبق لكم علة بعد أدلة العقول وتنبيه الرسول فما لكم لاتؤمنون (إن كنتم مؤمنين) لموجب ما فإن هذا الموجب لا مزيد عليه ۝ وقرئ أخذ ميثاقكم على البناء للفاعل وهو الله

وأجاب بأن المتوسطة بين الأول والآخر للجمع بين معنى الأولية والبقاء الخ ۝ قال ومعنى الظاهر أى بالأدلة والباطن أى عن الحواس قيل وفيه دليل الرد على من زعم أنه تعالى يرى في الآخرة بالحاسة (قلت) لا دليل فيه على ذلك فإن لا أن نقول إن المراد عدم الإدراك بالحاسة في الدنيا لا في الآخرة ونحن نقول به أو في الآخرة والمراد الكمار والجاحدون للرؤية كالفدريّة ألا ترى إلى قوله كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجربون فإن قيل تقييد وتخصيص على خلاف الظاهر قلنا والمسئلة قطعية فيمكن الاحتمال وأيضا فقسيمه لا بد فيه من تخصيص فإنه تعالى لم يظهر جميع خلقه على الأدلة الموصلة إلى معرفته بل أخفاها عن كثير منهم وحرهم الفوز بالإيمان به عز وجل فالظاهر إذا معناه في التخصيص كالتأني طبقا بينه وبين الأول ۝ قوله تعالى «والرسول يدعوكم لتؤمنوا برّبكم» وقد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين، (قال فيه أخذ الميثاق عبارة عن تركيب العقول فيهم الخ) قال أحمد وما عليه أن يجعل أخذ الميثاق على ما بينه الله في آية غير هذه إذ يقول تعالى وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ولفقد يربى منه إنكاره

(قوله حجة على من جوز إدراكه) يريد أهل السنة وهم قد جوزوا رؤيته مطلقا وقالوا لا تدركه الأبصار أى لا تحيط به والمعتزلة أحالوا رؤيته تعالى وتفصيله في التوحيد (قوله وقرئ أخذ ميثاقكم) يفيد أن القراءة على البناء للفعول أشهر

عَبْدَهُ ءَايَاتٍ بَيَّنَّتْ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ • وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلَاسِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ • مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ • يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ • يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَسِمِ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ

عز وجل (ليخرجكم) الله بآياته من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان أو ليخرجكم الرسول بدعوته (لرؤف) وقرئ لرؤف (ومالكم لاتنفقوا) فإن لاتنفقوا (ولله ميراث السموات والأرض) يرث كل شيء فيها لا يبق منه باق لأحد من مال وغيره يعنى وأى غرض لكم في ترك الإنفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم وهو من أبلغ البعث على الإنفاق في سبيل الله • ثم بين التفاوت بين المنفقين منهم فقال (لايستوى منكم من أنفق) قبل فتح مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا وقلة الحاجة إلى القتال والنفقة فيه ومن أنفق من بعدالفتح لحذف لوضوح الدلالة (أو تلك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (اعظم درجة) • وقرئ قبل الفتح (وكلا) وكل واحد من الفريقين (وعاد الله الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة مع تفاوت الدرجات وقرئ بالرفع على وكل وعده الله وقيل نزلت في أبى بكر رضى الله عنه لأنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله • القرض الحسن الإنفاق في سبيله شبه ذلك بالقرض على سبيل الحجاز لأنه إذا أعطى ماله لوجهه فكأنه أقرضه إياه (فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على إنفاقه مضاعفا (أضعافا) من فضله (وله أجر كريم) يعنى وذلك الإجر المضموم إليه الأضعاف كريم في نفسه وقرئ فيضعفه وقرئنا منصوبين على جواب الاستفهام والرفع عطف على يقرض أو على فهو يضاعفه (يوم ترى) ظرف لقوله وله أجر كريم أو منصوب بإضمار اذ كر تعظيما لذلك اليوم • وإنما قال (بين أيديهم وبأيمنهم) لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الاتقياء يؤتونها من شمالكهم ومن وراء ظهورهم لجعل النور في الجهتين شعاراً لهم وآية لأنهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصحائفهم البيض أفنحوا فإذا ذهب بهم إلى الجنة ومروا على الصراط يسعون سعى بسميهم ذلك النور جنيا لهم ومتقدما • ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة (بشراكم اليوم) • وقرئ ذلك الفوز (يوم يقول) بدل من يوم ترى (انظرونا) انتظرونا لأنهم يسرع بهم إلى الجنة

لكثير من مثل هذه الظواهر والعدول بها عن حقائقها مع إمكانها عقلا ووقوعها بالسمع قطعا إلى ما يتوهمه من تمثيل يسميه تخيلا فالقاعدة التى تعتمد عليها كى لا يضر ك ما يومى إليه أن ما كل ما جوزه العقل وورد بوقوعه السمع وجب حمله على ظاهره والله الموفق

(قوله وقرئ لرؤف ومالكم) يفيد أن القراءة بالقصر أشهر وفيه نظر فليتنظر وفي الصحاح رؤف به بالضم ورأف به بالفتح ورتف به بالكسر فهو رؤف على فعول قال كعب بن مالك الأنصارى نطيع نينا ونطيع ربا هو الرحمن كان بنا رؤفا ورؤف أيضا على فعل قال ضرير يرى لهدلين عليه حقاً كفعل الوالد الرؤف الرحيم والظاهر أن رسمه بواو واحدة حال المد والقصر فيكون الأشهر قراءة المد كما هو الأشهر في الاستعمال اللغوى (قوله وقرئنا منصوبين على جواب) أى قوله فيضاعفه وقوله فيضعفه

لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * قَالِيَوْمَ لَا يُوْخِذُ مِنْكُمْ فَدِيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاهُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاهُمْ وَبَشَّ الْمَصِيرُ * أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ

كالبرق الخاطفة على ركاب تزف بهم ومولاهم مشاة أو انظروا إلينا لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به وقرئ أنظرونا من الظرة وهي الإهمال جعل انتادم في الماضي إلى أن يلحقوا بهم إنظاراً لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه وذلك أن يلحقوا بهم فيستنبهوا به (قيل أرجعوا وراءكم فالتسوا نورا) طرد لهم وتهكم بهم أي أرجعوا إلى الموقف إلى حيث أعطينا هذا النور فالتسوه هنالك فن ثم يقتبس أو أرجعوا إلى الدنيا فالتسوا نورا بتحصيل سببه وهو الإيمان أو أرجعوا خائبين وتنحوا عنا فالتسوا نورا آخر فلا سبيل لكم إلى هذا النور وقد علموا أن لا نور وراءهم وإنما هو تخيب وإقناط لهم (فضرب بينهم بسور) بين المؤمنين والمنافقين بحائط حائل بين شق الجنة وشق النار قيل هو الأعراف لذلك السور (باب) لآهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور أو الباب وهو الشق الذي يلي الجنة (وظاهره) مظهر لآهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) وهو الظلة والنار وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما فضرب بينهم على البناء للفاعل (ألم نكن معكم) يريدون موافقتهم في الظاهر (فتنتم أنفسكم) محتتموها بالافاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين النواثر (وغرركم الأمان) طول لآمال والطمع في امتداد الأعمار (حتى جاء أمر الله) وهو الموت (وغرركم بالله الغرور) وغرركم الشيطان بأن الله عفوكريم لا يعذبكم وقرئ الغرور بالضم (فدية) ما يفدى به (هي مولاهم) قيل هي أولى بكم وأنشد قول لبيد

فندت كلا الفرجين تحسب أنه * مولى الخافة خلفها وأمامها

وحقيقة مولاهم محراكم ومقمنكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كاقيل هو مشة للكرم أي مكان لقول القائل إنه لكرم ويجوز أن يراد هي ناصركم أي لناصر لكم غيرها والمراد في الناصر على البنات ونحوه قولهم أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع ومنه قوله تعالى يقاتوا بماء كالمهل وقيل تتولاكم كاتوليت في الدنيا أعمال أهل النار (ألم يأن) من الأمر بأن إذا جاء إناه أي وقته وقرئ ألم يئن من أن يئن بمعنى أن يأتى والمسايا من قبل كانوا مجدين بك فلما هاجروا أصابوا الرزق والنعمة فقتروا عما كانوا عليه فنزلت وعن ابن مسعود ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا هذه الآية إلا أربع سنين وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشر من نزول القرآن وعن الحسن رضي الله عنه أما والله لقد استبطأهم وهم يقرؤون من القرآن أقل مما تقرأون فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسق وعن أبي بكر رضي الله عنه أن هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل الإمامة فبكوا بكاء شديداً فظفر إليهم فقال هكذا كننا حتى قست القلوب وقرئ نزل ونزل وأنزل (ولا يكونوا) عطف على تخشع وقرئ بالتاء على الالتفات ويجوز أن يكون نبياً لهم عن مائلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد أن وبخوا وذلك أن نبي إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهوراتهم وإذا سمعوا التوراة والإنجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره (فإن قلت) ما معنى لذكر الله وما نزل من الحق (قلت) يجوز أن يراد بالذكر وبما

(قوله على ركاب تزف بهم) أي تسرع أفاده الصحاح (قوله محراكم ومقمنكم) يقال هو حرى أن يفعل كذا وهو قن أن يفعله أي جدير بذلك وحقيق به أفاده الصحاح (قوله فاستنصر الجزع) لعله الجزع أي تقيص الصبر

فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ اَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ إِنَّ الْمُسْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُم وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ اَعْلَمُوا اَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَعٌ الْغُرُورُ ۝ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

نزل من الحق القرآن لانه جامع الأمرين لاذكر والموعظة وأنه حق نازل من السماء وأن يراد خشوعها إذا ذكر الله وإذا تلى القرآن بقوله تعالى إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ۝ أراد بالآمد الأجل كقوله إذا انتهى أمده وقرئ الأمد أي الوقت الأطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين (اعلما أن الله يحيي الأرض بعد موتها) قيل هذا تمثيل لما ذكر في القلوب وأنه يحييها كما يحيي الغيث الأرض (المصدقين) المتصدقين وقرئ على الأصل والمصدقين من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين (فإن قلت) علام عطف قوله (وأقرضوا) (قلت) على معنى الفعل في المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كأنه قيل إن الذين اصدقوا وأقرضوا القرض الحسن أن يتصدق من الطيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة وقرئ يضعف ويضعف بكسر العين أي يضاعف الله يريد أن المؤمنين بالله ورسوله عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا إلى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لم أجرهم ونورهم) أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم (فإن قلت) كيف يسوى بينهم في الأجر ولا بد من التفاوت (قلت) المعنى أن الله يعطي المؤمنين أجرهم ويضاعفه لهم بفضلهم حتى يساوي أجرهم مع إضاعفهم أجر أولئك ويجوز أن يكون والشهداء مبتدأ ولم أجرهم خبره أراد أن الدنيا ليست إلا محقرات من الأمور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر وأما الآخرة فما هي إلا أمور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة ورضوان الله وشبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها بنبات أنبته الغيث فاستوى واكتهل وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات فبعث عليه العامة فهاج واصفرت وصار حطاما عقوبة لهم على جحودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع ۝ وقرئ مصفراً (سابقوا) سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم في المضمار إلى الجنة (عرضها كعرض السماء والأرض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الأرضين وذكر العرض دون الطول لأن كل ماله عرض وطول فإن عرضه أقل من طوله فإذا وصف عرضه بالبسطة عرف أن طوله أبسط وأمد ويجوز أن يراد بالعرض البسطة كقوله تعالى فذودعاء عريض لما حقر الدنيا وصغر أمرها وعظم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة إلى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله) عطاؤه (يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون المصيبة في الأرض نحو الجلبد وآفات الزروع والثمار وفي الأنفس نحو

(قوله كقوله إذا انتهى أمده) البيت من أوله ۝ كل حي مستكمل مدة العمر ۝ ومود إذا انتهى أمده (قوله فاستوى) واكتهل وأعجب به) في الصحاح اكتهل النبات أي تم طوله وظهر نوره

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۚ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ

الأدواء والموت (في كتاب) في اللوح (من قبل أن نبرأها) يعني الأنفس أو المصائب (إن ذلك) إن تقدير ذلك وإثباته في كتاب (على الله يسير) وإن كان عسير على العباد ثم على ذلك وبين الحكمة فيه فقال (لكيلا تأسوا ولا تفرحوا) يعني أنكم إذا علمتم أن كل شيء مفتر مكتوب عند الله قل أسأكم على الفاتت وفرحكم على الآتي لأن من علم أن ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاجم جزعه عند فقده لأنه لو علم نفسه على ذلك وكذلك من علم أن بعض الخير واصل إليه وأن وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله (والله لا يحب كل مختال فخور) لأن من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال واقتخره وتكبر على الناس ۝ قرئ بما آتاكم وآناكم من الإتياء والإتيان وفي قراءة ابن مسعود بما أوتيتكم (فإن قلت) فلا أحد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها لأن لا يحزن ولا يفرح (قلت) المراد الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله ورجاء ثواب العابرين والفرح المظني الملهي عن الشكر فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسان يخلو منه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما (الذين يخلون) بدل من قوله كل مختال فخور كأنه قال لا يحب الذين يخلون يريد الذين يفرحون بالفرح المظني إذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فلهجهم له وعزته عندهم وعظمه في عيونهم يزوونه عن حقوق الله ويخلون به ولا يكفهم أنهم يخلوا حتى يحملوا الناس على البخل ويرغبوهم في الإمساك ويزينوهم وذلك كله نتيجة فرحهم به وبطرحهم عند إصابته (ومن يتول) عن أوامر الله ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الأسى على الفاتت والفرح بالآتي فإن الله غنى عنه ۝ وقرئ بالبخل ۝ وقرأ نافع فإن الله الغني وهو في مصاحف أهل المدينة والشام كذلك (لقد أرسلنا رسلنا) يعني الملائكة إلى الأنبياء (بالبينات) بالحجج والمعجزات (وأنزلنا معهم الكتاب) أي الوحي (والميزان) روى أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه إلى نوح وقال مرقومك بزوايه (وأنزلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبان والمقعة والمطرقة والإبرة وروى ومعه المرو والمسحاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض أنزل الحديد والنار والماء والملح وعن الحسن وأنزلنا الحديد خلقناه كقوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام وذلك أن أوامره تنزل من السماء وقضاياه وأحكامه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم فما من صناعة إلا والحديد آلة فيها أوما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين (بالغيب) غائبا عنهم قال ابن عباس رضى الله عنهما ينصرونه ولا يصرونه (إن الله قوى عزيز) غنى بقدرته وعزته في إهلاك من يريد هلاكه عنهم وإنما كلفهم الجهاد لينتصروا به ويصلوا بامثال الأمر فيه إلى الثواب (والكتاب) والوحي وعن ابن عباس الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابة (فهم) فمن الذرية أو من المرسل إليهم وقد دل عليهم ذكر الإرسال

(قوله والميقعة والمطرقة) في الصحاح الميقعة المطرقة والميقعة أيضا المسن الطويل والمزاحل والمسخاة كالمجرعة إلا أنها من جديد

الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ

والمرسلين وهذا تفصيل لحالم أي ففهم مهتد ومنهم فاسق والغلبة للفاسق ۝ قرأ الحسن الإنجيل بفتح الهمزة وأمره أهون من أمر البرطيل والسكينة فيمن رواها بفتح الفاء لأن الكلمة أعجمية لا يلزم فيها حفظ أبيه العرب وقرئ رافة على فعالة أي وقتناهم للتراحم والتعاطف بينهم ونحوه في صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رحماء بينهم ۝ والرهبانية ترهبهم في الجبال فارين من الفتنة في الدين مخلصين أنفسهم للعبادة وذلك أن الجبارة ظهروا على المؤمنين بعدموت عيسى فقاتلهم ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم إلا القليل تخافوا أن يقتلوا في دينهم فاختاروا الرهبانية ومعناها الفعلة المنسوبة إلى الرهبان وهو الخائف فعلا من رهب كخشيان من خشى وقرئ ورهبانية بالضم كأنه انسب إلى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان واتصافها بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) يعني وأحدثوها من عند أنفسهم ونذروها (ما كتبناها عليهم) لم نعرضنا نحن عليهم (إلا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع أي ولكمهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فما رعوها حق رعايتها) كما يجب على الناذر رعاية نذره لأنه عهد مع الله لا يحل نكثه (فآتينا الذين آمنوا) يريد أهل الرحمة والرأفة الذين اتبعوا عيسى (وكثير منهم فاسقون) الذين لم يحافظوا على نذرهم ويجوز أن تكون الرهبانية معطوفة على ما قبلها وابتدعوها صفة لها في محل النصب أي وجعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم بمعنى وقتناهم للتراحم بينهم ولا يتداع الرهبانية واستحداثها ما كتبناها عليهم إلا ليتقوا بهارضوان الله ويستحقوا بها الثواب على أنه كتبها عليهم وألزمها إياهم ليتخلصوا من الفتن ويتقوا بذلك رضا الله وثوابه فارعوها جميعاً حق رعايتها ولكن بعضهم فآتيناهم المؤمنين المراعين منهم للرهبانية أكرم وكثير منهم فاسقون وهم الذين لم يرعوها (يا أيها الذين آمنوا) يجوز أن يكون خطاباً للذين آمنوا من أهل الكتاب والذين آمنوا من غيرهم فإن كان خطاباً للمؤمنين أهل الكتاب فالمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد (يؤتكم) الله (كفلاين) أي نصيين (من رحمة) لإيمانكم بمحمد وإيمانكم به قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة

۝ قوله تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الآية (قال في الرهبانية الفعلة المنسوبة للرهبان الخ) قال أحد وفيه إشكال فإن النسب إلى الجمع على صيغته غير مقبول عندهم حتى يرد إلى مفردة إلا أن يقال إنه لما صار الرهبان طائفة مخصوصة صار هذا الاسم وإن كان جماعاً كالعلم لهم فلحق بأنصارى ومدائني وأعرابي عاد كلامه (قال وهي منصوبة بفعل مضمر الخ) قال أحد في إهراء هذه الآية تورط أبو علي الفارسي وتخير إلى فتنة الفتنة وطائفة البدعة فأعرب رهبانية على أنها منصوبة بفعل مضمر يفسره الظاهر وعلى امتناع العطف فقال ألا ترى أن الرهبانية لا يستقيم حملها على جعلنا مع وصفها بقوله ابتدعوها لأن ما يجعله هو تعالى لا يبتدعونه هم والوخشي ورد أيضاً مورده الذم وأسله شيطانه الرجيم فلما أجاز ما منعه أبو علي من جعلها معطوفة أعذر لذلك بتعريف الجمل إلى التوفيق فراراً بما فزمنه أبو علي من اعتقاد أن ذلك مخلوق لله تعالى وجنوحاً إلى الإشراك واعتقاد أن ما يفعلونه لا يفعله الله تعالى ولا يخلقه وكفى بما في هذه الآية دليلاً بعد الأدلة القطعية والبراهين العقلية على بطلان ما اعتقده فإنه ذكر محل الرحمة والرأفة مع العلم بأن محلها القلب فجعل قوله في قلوب الذين اتبعوه تأكيداً لخلق هذه المعاني وتصويراً لمعنى الخلق بذكر محله ولو كان المراد أمر غير مخلوق في قلوبهم لله تعالى كما زعمنا يبق لقوله في قلوب الذين اتبعوه موقع ويأبى الله أن يشتمل كتابه الكريم على ما لا موقع له ألهمنا الحجة وأنهج بنا واضح الحججة لأنه ولي التوفيق وواهب التحقيق

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَتَّقِدُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝

سورة المجادلة مدنية

وآياتها ٢٢ نزلت بعد المناقون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ

(نوراً تمشون به) وهو النور المذكور في قوله يسعى نورهم (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (لئلا يعلم) يعلم (أهل الكتاب) الذين لم يسلموا ولا مزيدة (الأي قدرون) أن مخفة من الثقلة أصله أنه لا يقدرُونَ يعني أن الشأن لا يقدرُونَ (على شيء من فضل الله) أي لا ينالون شيئاً مما ذكر من فضله من الكفيلين والنور والمغفرة لأنهم لم يؤمنوا برسول الله فلم ينفعهم إيمانهم من قبله ولم يكسبهم فضلائق وإن كان خطاباً لغيرهم فالعنى اتقوا الله وانثبوا على إيمانكم برسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكفيلين في قوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لأنكم مثلهم في الإيمانين لا تفترقون بين أحدهم من رسله روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جعفرأرضى الله عنه في سبعين راكباً إلى النجاشي يدعوه فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له فقال ناس من آمن من أهل مملكته وهم أربعون رجلاً أئذن لنا في الوفادة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لهم فقدموا مع جعفر وقد تبأ لوقعة أحد فلما رأوا ما بالمسلمين من خصاصة استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا وقدموا بأموالهم فأسوا بها المسلمين فأنزل الله الذين آتيناهم الكتاب إلى قوله وعمارزقاهم بنفقون فلما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله يؤتون أجرهم مرتين اغفروا على المسلمين وقالوا أمان آمن بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين وأما من لم يؤمن بكتابكم فله أجر كأجركم فما فضلكم علينا فنزلت وروى أن مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت ۝ وقرئ لى يعلم وليعلم ولأن يعلم يادغام النون في الياء ولين يعلم بقلب الهمزة ياء وإدغام النون في الياء وعن الحسن ليلا يعلم بفتح اللام وسكون الياء ورواه قطرب بكسر اللام وقيل في وجهها حذف همزة أن وأدغمت نونها في لام لا فصار للأنم أبدلت من اللام المدغمة ياء كقولهم ديوان وقيراط ومن فتح اللام فعلى أن أصل لام الجز الفتح كما أنشد ۝ أريد لأنسى ذكرها ۝ وقرئ أن لا يقدرُوا (يبدالله) في ملكه وتصرفه واليد مثل (يؤتية من يشاء) ولا يشاء إلا إيتاء من يستحقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسله

(سورة المجادلة مدنية وهي ثنتان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قد سمع الله) قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات لقد كلمت المجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جانب البيت وأنا عنده لا أسمع وقد سمع لها وعن عمر أنه كان إذا دخلت عليه أكرمها وقال قد سمع

(القول في سورة المجادلة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها (قال فيه قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات الخ) قال أحمد وقد استدله بعضهم على عدم لزوم ظاهر الذى وليس بقوى لأنه غير المقصود عاد كلامه ۝

(قوله وقرئ لى يعلم وليعلم لعله لى يعلم وليكلا يعلم (قوله أريد لأنسى ذكرها) بقية البيت : فكأنما ۝ تمثل لى لى بكل سبيل (قوله ولم فظاهر منها) أى طرف من الجنون أو مس من الجن أفاده الصحاح

تَحَاوَرُكُمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ نَسَأَ بِهِمْ مَا عَنْهُمْ نُكِهَتْهُمُ إِلَّا الَّذِينَ
وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ۝ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ
ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَنْ

الله لها ۝ وقرئ تحاوركم أي تراجمكم الكلام وتحاولك أي تسائلك وهي خولة بنت ثعلبة امرأة أوس ابن الصامت أختي عبادة رآها
وهي تصلي وكانت حسنة الجسم فلما سلمت راودها فأبى فغضب وكان به خفة وطم فظاهر منها أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال إن أوس تزوجني وأنا شابة مرغوب في فلما خلا سني وثرت بطني أي كثروا ولدي جماعي عليه كآفته وروى أنها قالت له إن لي صبية
صغاراً إن ضممتهم إلي ضاعوا وإن ضممتهم إلي جاءوا فقال ما عندني في أمرك شيء وروى أنه قال لما حُرمت عليه فقالت يا رسول الله
ماذا كر طلاقاً وإنما هو أبو ولدي وأحب الناس إلي فقال حُرمت عليه فقالت أشكر إلى الله فاقى ووجدني كلما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حُرمت عليه هفت وشكت إلى الله فنزلت (في زوجها) في شأنه ومعناه (إن الله سميع بصير) يصح أن يسمع
كل مسموع ويصر كل مبرر (فإن قلت) ما معنى قدفي قوله قد سمع (قلت) معناه التوقع لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمجادلة كما يتوقعان أن يسمع الله مجادلتها وشكواها وينزل في ذلك ما يفرج عنها (الذين يظاهرون منكم) في منكم توييخ
للعرب وتجهين لعادتهم في الظهار لأنه كان من أيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم (ماهن أمهاتهم) وقرئ بالرفع
على اللقنن الحجازية والقيمية وفي قراءة ابن مسعود بأمهاتهم وزيادة الباء في لغة من ينصب والمعنى أن من يقول لامرأته
أنت علي كظهر أمي ملحق في كلامه هذا الزوج بالأم وجاعلها مثلها وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين (إن أمهاتهم
إلا اللاتي ولدنهم) يريد أن الاتهامات على الحقيقة إنما من الوالدات وغيرهن ملحقات بهن لدخولهن في حكمهن فالمرضعات
أمهات لأنهن لما أرضعن دخلن بالرضاع في حكم الأمهات وكذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين
لأن الله حرم نكاحهن على الأمة فدخلن بذلك في حكم الأمهات وأما الزوجات فأبعد شيء من الأمومة لأنهن لسن
بأمهات على الحقيقة ولا بدخلن في حكم الأمهات فكان قول المظاهر منكراً من القول تنكره الحقيقة وتنكره الأحكام
الشرعية وزوراً وكذباً باطلاً منحرفاً عن الحق (وإن الله لعفو غفور) لما سلف منه إذا تيب عنه ولم يعد إليه ثم قال
(والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) يعني والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول المنكر قطعوه بالإسلام
ثم يعودون لمثله فكفارة من عاد أن يحزر رقة ثم يماس المظاهر منها لا تحل له مما سبها إلا بعد تقديم الكفارة ووجه
آخر ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا لأن المتدارك الأمر عائد إليه ومنه المثل عاد غيث على ما أفسد أي تداركه بالإصلاح
والمعنى أن تدارك هذا القول وتلافيه بأن يكفر حتى ترجع حالها كما كانت قبل الظهار ووجه ثالث وهو أن يراد بما قالوا ما حرموه

۝ قوله تعالى ۝ ثم يعودون لما قالوا ۝ (قال فيه معنى والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول الخ) قال أحمد وهذا الوجه
يلزم الكفارة لمجرد قول الظهار في الإسلام لا غير والقول بوجوبها بمجرد الظهار قول مجاهد من التابعين وسفيان
من الفقهاء ۝ عاد كلامه (قال ووجه ثان ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا الخ) قال أحمد وهذا التفسير منزل
على أن وجوب الكفارة مشروط بالعود بعد الظهار وهو القول المشهور لفقهاء الأمصار ولا يخص هذا التفسير وجهاً
من وجوه العود التي ذكرها العلماء ۝ عاد كلامه (قال ووجه ثالث وهو أن يكون المراد بما قالوه الخ) قال أحمد وهذا
التفسير يقوى القول بأن العود الوطء نفسه لأن حاصله ثم يعودون للوطء وظاهر قولك عاد للوطء فعله وحمل العود
على الوطء من جملة أقوال مالك رحمه الله فقد تلخص أن كلام المختلفين في العود له مأخذ من هذه الآية فأما من لم
يقف وجوب الكفارة عنده إلا على مجرد الظهار لحمل العود على الظهار وتسميته عوداً والحالة هذه باعتبار أنه كان في
الجمالية وانقطع في الإسلام فإيقاعه بعد الإسلام عود إليه وأما من أوقفها على العود وجعل العود أن يعيد لفظ الظهار

على أنفسهم بلأظفار تنزىل القول منزلة القول فيه نحو ما ذكرنا في قوله تعالى ونزله ما يقول ويكون المني ثم يردن العود للناس والمهاسة الاستمتاع بهما من جماع أو لمس بشهوة أو نظرا إلى فرجها لشهوة (ذلكم) الحكم (توعظون به) لأن الحكم

وهو قول داود فاعتبر ظاهر اللفظ وأما من حمل العود على العزم على الوطء فرأى أن العود إلى القول الأول عود بالنكرار لا بالنكرار وتدارك بعضه ببعض وهل نقيضه العزم على الوطء لأن الأول امتناع منه أو العزم على الإمساك لأن العصمة تقتضي الحل وعدم الامتناع فيكفي محل خلاف وأما من حمله على الوطء نفسه فرأى أن المراد بالقول المقول فيه ويحمل قوله من قبل أن يتماسا أى مرة ثانية وقد اختلف العلماء أيضا فيما إذا قدم الوطء على الكفارة فالمذهب المشهور للعلماء أن ذلك لا يسقط الكفارة ولا يوجب أخرى وذهب مجاهد إلى إيجاب أخرى به وذهب طائفة إلى إسقاط الكفارة به أصلا ورأسا وكأن منشأ خلافهم النظر إلى قوله من قبل أن يتماسا فرآه أكثر العلماء منما من الوطء قبل التكفير حتى كأنه قال لا تماس حتى تكفر ورأته الطائفة المسقطه للكفارة بالوطء شرطاً في الوجوب فلا جرم إذا مسها فقد فقد الشرط الذى هو عدم التماس فسقط الوجوب ورآه مجاهد في إيجاب الكفارة فإذا تماسا قبل الكفارة لمعدت ثم فيه نظر آخر وهو أنه ذكر عدم التماس في كفارتى العتق والصوم وأسقطه في كفارة الإطعام فتلقى أبو حنيفة بذلك الفرق بين الإمام وبين الآخرين حتى أنه لو وطئ في حال الإطعام لم يجب عليه استئناف كفارة بخلاف الآخرين فإن الوطء في خلال كل واحدة منهما يوجب إبطالها واستئناف أخرى على أن أبا حنيفة سوى بين الثلاث في تحريم التماس قبل حصولها كاملة كذا نقل الزحشرى عنه ولغائل أن يقول على أبي حنيفة إذا جعلت العادة في ذكر عدم التماس في بعضها وإسقاطه من بعضها الفرق بين أنواعها فلم صرفت الفرق إلى أحد الكين وهو إيجاب الاستئناف بالوطء في خلال الكفارة في بعضها دون البعض دون الحكم الآخر وهو تحريم التماس قبل الشروع في الكفارة فاختصيص أحد الكين دون الآخر لأن نوع من التحكم وله أن يقول اتفقنا على التسوية فيه فتعين صرفه إلى الآخر هذا منتهى النظر مع أبي حنيفة ورأى القائلون بأن الطعام يبطل بتخلل الوطء في أثناءه كالصيام أن فائدة ذكره عدم المهاسة ثم إسقاطه التذنية على التسوية بين التكفير قبل وبعد تقريره إن ذكره مع الاثنين كذا ذكره مع الثالث وإطلاق الثالث كإطلاق الاثنين فكأنه قال في الجميع من قبل أن يتماسا ومن بعد وانطوى إيراد الآية على هذا الوجه على إبطال قول من قال إن الأمر يختلف بين ما قبل التماس وما بعده فيجب قبل ويسقط بعد وعلى قول من قال يجب قبل كفارة وبعد كفارتان وهما نظر آخر في أنه لم ذكر عدم التماس مع نوعين منها وقد كان ذكره مع واحد منهما مفيداً لهذه الفائدة على التقرير المذكور والجواب عنه أن ذكره مع العتق مقتصر على إفادة تحريم الوطء قبل العتق ولا يتصور في العتق الوطء في أثناءه إذ لا يتبعض ولا يفرق فاحتج إلى ذكره مع الصيام الواقع على التوالي ليفيد تحريم الوطء قبل الشروع فيه وبعد الشروع إلى التماس إذ لو لم يذكره هنا لنوهم أن الوطء إنما يحرم قبل الشروع خاصة لا بعد لانهاى الحالة التى دل عليها التقيد فى العتق فلما ذكره مع الصيام الواقع متوالياً استغنى عن ذكره مع الطعام لانه مثله فى التعدد والتوال وإمكان الوطء فى خلاله وهذا التقرير منزل على أن العتق لا يتجزأ ولا يتبعض وهذا هو المضى وقد نقل العيني وعن ابن القاسم أن من اعتق شقفاً من عبد يملك جميعه ثم اعتق بقيته عن الظهار أن ذلك يجزئيه وهو خلاف أصله فى المدونة وعابه عليه أصبغ وسحنون وابنه (تنبيه) إن قال قائل بارتفاع التحريم بالكفارة لا يخلو إما أن يكون مشروطاً فيلزم أن لا يرتفع التحريم بالكفارة التى تقدم على الشروع فيها مساس وإن لم يكن مشروطاً لزم ارتفاع التحريم بالكفارة التى تخلصها المساس وكلاهما غير مقول به عندكم فالجواب أن المساس منافع لصحة الكفارة واعتبارها فى رفع التحريم فإن وقع قبل الشروع فى الكفارة نفى الحكم بإبطال الكفارة لأن المحل لم يوجد وتعد ذلك لا يبطل الحكم ككونه منافياً أما إن وقع فى أثناءها فالمحل المحكوم فيه بعدم الصحة قائم فوجب إعمال المنافى وهذا كالحديث منافع لصحة الصلاة فإن وقع فى أثناءها أثر فى إبطالها والله تعالى الموفق للصواب

لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ فِيهَا لِّلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ

بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا إلى الظهار وتخافوا عقاب الله عليه (فإن قلت) هل يصح الظهار بغير هذا اللفظ (قلت) نعم إذا وضع مكان أنت عضواً منها ببر به عن الجملة كالرأس والوجه والرقبة والفرج ومكان الظهر عضواً آخر يحرم النظر إليه من الأم كالبطن والفخذ ومكان الأم ذات رحم محرم منه من نسب أو رضاع أو صهر أو جماع نحو أن يقول أنت علي كظهر أمي من الرضاع أو عمتي من النسب أو امرأة ابني أو ابنتي أو أمي أو بنتها فهو مظاهر وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وعن الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري وغيرهم نحوه وقال الشافعي لا يكون الظهار إلا بالأم وحدها وهو قول قتادة والشعبي وعن الشعبي لم يفسد الله أن يذكر البنات والأخوات والعمات والخالات إذا خبر أن الظهار إنما يكون بالأمهات والوالدات دون المرضعات وعن بعضهم لا بد من ذكر الظهر حتى يكون ظهاراً (فإن قلت) فإذا امتنع المظاهر من الكفارة هل للمرأة أن ترافعه (قلت) لها ذلك وعلى القاضي أن يجبره على أن يكفر وأن يحبس به ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويحبس إلا كفارة الظهار وحدها لأنه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع فإلزام إيفاء حقها (فإن قلت) فإن مس قبل أن يكفر (قلت) عليه أن يستغفر ولا يعود حتى يكفر لما روي أن سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرت من امرأتي ثم أبصرت خلخالها في ليلة قراء فوافقتها قال عليه الصلاة والسلام استغفر ربك ولا تعد حتى تكفر (فإن قلت) أي رقة تجزى في كفارة الظهار (قلت) المسئلة والكافرة جميعاً لأنها في الآية مطلقة وعند الشافعي لا تجزى إلا المؤمنة لقوله تعالى في كفارة القتل فحري رقة مؤمنة ولا تجزى أم الولد والمدبر والمكاتب الذي أدى شيئاً فإن لم يؤد شيئاً جاز وعند الشافعي لا يجوز (فإن قلت) فإن أعنت بعض الرقة أو صام بعض الصيام ثم مس (قلت) عليه أن يستأنف نهار أمس أو ليلاً ناسياً أو عاداً عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد عنت بعض الرقة عنت كلها فيجزيه وإن كان المس يفسد الصوم استقبل ولا يبنى (فإن قلت) كم يعطى المسكين في الإطعام (قلت) نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره عند أبي حنيفة وعند الشافعي مداً من طعام بلد الذي يقتات فيه (فإن قلت) ما بال التماس لم يذكر عند الكفارة بالإطعام كما ذكر عند الكفارتين (قلت) اختلف في ذلك فعند أبي حنيفة أنه لا فرق بين الكفارات الثلاث في وجوب تقديمها على المساس وإنما ترك ذكره عند الإطعام دلالة على أنه إذا وجد في خلال الإطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم إذا وقع في خلاله وعند غيره لم يذكر للدلالة على أن التكفير قبله بعده سواء (فإن قلت) الضمير في أن يتماساً لإلام يرجع (قلت) إلى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها (ذلك) البيان والتعليم للأحكام والنبية عليها لتصدقوا (بالله ورسوله) في العمل بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك حدود الله) التي لا يجوز تعديها (وللکافرين) الذين لا يتبعونها ولا يعملون عليها (عذاب أليم ۝ يحادون) يعادون ويشاقون (كتبوا) أخذوا وأهلكوا (كما كتب) من قبلهم من أعداء الزل قبل أريد كتبهم يوم الخندق (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللکافرين) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بلهم أو بيمين أو بإضماراً ذكر تعظيماً لليوم (جميعاً) كلهم لا يترك منهم أحد غير مبعوث أو مجتمعين في حال واحدة كما تقول حتى جميع (فينبئهم بما عملوا) تخجلاً لهم وتوبيخاً وتشهيراً بحالهم يتمنون عنده المسارعة بهم إلى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤس الأشهاد (أحصاه الله) أحاط به عدداً لم يقته منه شيء (ونسوه) لأنهم تهاونوا به حين ارتكبه لم يبالوا به لضراوتهم بالمعاصي وإنما تحفظ معظمات الأمور (ما يكون) من كان التامة وقرئ بالياء والتاء

مَنْ نَجَّى ثَلَاثَةً إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ
إِنْ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْبَهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوُا عَنِ النَّجْوَى
ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءَكَ حَيْوُكَ بِمَا لَمْ يَحْجِكَ
بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَتَنَجَّوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَتَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ

والياء على أن النجوى تأنيها غير حقيقي ومن فاصلة أو على أن المعنى ما يكون شيء من النجوى * والنجوى التاجي
فلا تخلو إما أن تكون مضافة إلى ثلاثة أى من نجوى ثلاثة نفر أو موصوفة بها أى من أهل نجوى ثلاثة لحذف الأهل
أو جعلوا نجوى في أنفسهم مبالغة كقوله تعالى خلصوا نجيا وقرأ ابن أبي عيلة ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال يا ضمير
يتناجون لأن نجوى يدل عليه أو على تأويل نجوى بمتاجين ونصبها من المستكن فيه (فإن قلت) ما الداعي إلى تخصيص
الثلاثة والخمسة (قلت) فيه وجهان أحدهما أن قوما من المنافقين تحلفوا للتاجي مغايظة للمؤمنين على هذين العديدين ثلاثة
 وخمسة قليل ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة كآثروهم يتناجون كذلك (ولأدنى من) عديدهم (ولا أكثر إلا) والله معهم
يسمع ما يقولون فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنها نزلت في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية كانوا
يوما يتحدثون فقال أحدهم أترى أن الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا ولا يعلم بعضا وقال الثالث إن كان يعلم بعضا
فهو يعلم كله وصدق لأن من علم بعض الأشياء بغير سبب فقد علمها كلها لأن كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم
والثاني أنه قصد أن يذكر ما جرت عليه العادة من أعداد أهل النجوى والمتخالفين للشورى والمتدبون لذلك ليسوا بكل أحد
ولإنهم طائفة مجتبة من أولى النبی والأحلام ورهط من أهل الرأي التجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا إلى خمسة إلى ستة إلى
ما اقتضته الحال وحكم الاستصواب ألا ترى إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كيف ترك الأمر شورى بين ستة ولم يتجاوز
بها إلى سابع فذكر هرز وعلا الثلاثة والخمسة وقال ولأدنى من ذلك فدل على الاثنين والأربعة وقال ولا أكثر فدل
على ما يلي هذا العدد ويقاربه في مصحف عبدالله إلا الله رابعهم ولا أربعة إلا الله خامسهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل
من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا اتجروا وقرئ ولأدنى من ذلك ولا أكثر بالنصب على أن لائق الجنس ويجوز أن
يكون ولا أكثر بالرفع معطوفا على محل لامع أدنى كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة ويجوز أن
يكونا مرفوعين على الابتداء كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله وأن يكون ارتقاها عطفًا على محل من نجوى كأنه قيل
ما يكون أدنى ولا أكثر إلا هو معهم ويجوز أن يكونا مجرورين عطفاً على نجوى كأنه قيل ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا
هو معهم وقرئ ولا أكبر بالياء ومعنى كونه معهم أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهد ومخاضهم
وقد تعالى عن المكان والمشاهدة * وقرئ ثم ينبههم على التخييف * كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون
بأعينهم إذا رأوا المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد والمثل فعلهم وكان تاجيمهم بما
هو إثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعية الرسول ومخالفته * وقرئ يتناجون بالإثم والعُدوان بكسر العين ومعصيات الرسول
(حيوك بما لم يحيك به الله) يعنى أنهم يقولون في تحيتك السام عليك يا محمد والسام الموت والله تعالى يقول سلام على عباده الذين
اصطفى ويا أيها الرسول ويا أيها النبي (لولا يعذبنا الله بما نقول) كانوا يقولون ماله إن كان نبيا لا يدهو علينا حتى يعذبنا
الله بما نقول فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم ويجوز

(قوله والمتدبون لذلك) لعل أصله المتدبون فأدغم (قوله ويجوز أن يكونا مجرورين) على قراءة أكثر بفتح الراء

الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ • إِنَّمَا التَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَأَرٍ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ • يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

أن يكون للدومنين أى إذا تاجيتم فلا تشبهوا بأولئك في تاجيهم بالشر (وتأجوا بالبر والتقوى) وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه وروى دون الثالث • وقرئ فلا تأجوا وعن ابن مسعود إذا تنجيتم فلا تتجوا (إنما التجوى) اللام إشارة إلى التجوى بالإثم والعدوان بدليل قوله تعالى (ليحزن الذين آمنوا) والمعنى أن الشيطان يريد أن يفرحهم فكأنها منه ليغيط الذين آمنوا ويحزنهم (وليس) الشيطان أو الحزن (بضارهم) شيئاً إلا بإذن الله) (فإن قلت) كيف لا يضرهم الشيطان أو الحزن إلا بإذن الله (قلت) كانوا يوهمون المؤمنين في نجواهم وتغامزهم أن غزاتهم غلبوا وأن أفرهم قتلوا فقال لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهم إلا بإذن الله أى بمشيئته وهو أن يقضى الموت على أفرهم أو الغلبة على الغزاة • وقرئ ليحزن وليحزن (تفسحوا في المجلس) توسعوا فيه • وليفسح بعضكم عن بعض من قولهم أفسح عني أى تنح ولا تتضاموا وقرئ تفسحوا والمراد مجلس رسول الله وكانوا يتضامون فيه تنافساً على القرب منه وحرصاً على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهى مرا كز الغزاة كقوله تعالى مقاعد للقتال وقرئ في المجالس قيل كان الرجل يأق الصف فيقول تفسحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة وقرئ في المجلس بفتح اللام وهو الجلوس أى توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما يبتغى الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغير ذلك (انشروا) انهضوا للنسعة على المقبلين أو انهضوا عن مجلس رسول الله إذا أمرتم بالنهوض عنه ولا تملوا رسول الله بالإرتكاز فيه أو انهضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير إذا استنهضتم ولا تبطوا ولا تفرطوا (يرفع الله) المؤمنين بامثال أوامره وأوامر رسوله والعالمين منهم خاصة (درجات • بما تعملون) قرئ بالناء والياء عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها قال يأيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم بين العالم والعايد مائة درجة بين كل درجتين حضرا لجواد المضمر سبعين سنة وعنه عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم بمرتبة هى واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله وعن ابن عباس خير سليمان بين العلم والمال والمال الملك فاختار العلم فأعطى المال والملك معه وقال عليه السلام أوحى الله إلى إبراهيم وإسماعيل أنى علم أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعرى أى شيء أدرك من فاته العلم وأى شيء فاته من أدرك العلم وعن الأحنف كاد العلماء يكونون أرباباً وكل عز لم يوطد بعلم فإلى ذل ما يصير وعن الزبيرى العلم ذكر

قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات، (قال فيه تعميم ثم تخصيص للعلماء الخ) قال أحمد في الجزاء برفع الدرجات ههنا مناسبة للعمل لأن المأمور به تفسيح المجلس كيلا يتنافسوا في القرب من المكان الرفيع حوله عليه الصلاة والسلام فيتضايقوا فلما كان الممثل لذلك يخفض نفسه عما يتنافس فيه من الرفعة امتثالاً وتواضعاً جوزى على تواضعه برفع الدرجات كقوله من تواضع لله رفعه الله ثم لما علم أن أهل العلم بحيث يستوجبون عند أنفسهم وعند الناس ارتفاع مجالسهم خصهم بالذكور عند الجزاء ليسهل عليهم ترك ما لهم من الرفعة في المجلس تواضعاً لله تعالى عاد كلامه (ثم ذكر في فضل العلم فصلاً أقله بعينه) قال روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه كان إذا تلا هذه الآية

(قوله حضرا لجواد المضمر) الذى فى الصحاح أحضر الفرس حضاراً واحضر أى عدا واستحضرت أهديته وفرس محضير أى كثير العدواه (قوله وكل عز لم يوطد بعلم) فى الصحاح وطدت الشيء أى أثبتته وثقلته (قوله وعن الزبيرى العلم ذكر) قوله الزبيرى

خَيْرٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ . مَا شَفَعْتُمْ أَنَّ تُدْخِلُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَتٌ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُم مِّنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذْبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ . أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا

فلا يحبه إلا ذكورة الرجال (بين يدي نجاكم) استعارة عن له يدان والمعنى قبل نجاكم كقول عمر من أفضل ما أوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل أمام حاجته فيستعطر به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته (ذلكم) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لأن الصدقة طهرة روى أن الناس أكثر ما كانوا مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدن حتى أملوه وأبرموه فأريد أن يكفوا عن ذلك فأمروا بأن من أراد أن يناجيه قدم قبل مناجاته صدقة قال علي رضي الله عنه لما نزلت دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقول في دينار قلت لا يطيقونه قال كم قلت حبة أو شعيرة قال إنك لو هيد فلما رأوا ذلك اشتد عليهم فارتدوها وكفوا أما الفقير فلعسرته وأما الغني فلشحه وقيل كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقيل ما كان إلا ساعة من نهار وعن علي رضي الله عنه إن في كتاب الله لآية ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى دينار فصرفته فكنت إذا ناجيته تصدقت بدينهم قال الكلبي تصدق به فى عشر كلمات سألهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عمر كان لعملى ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب لى من حر النعم تزوجه فاطمة وإعطاؤه الزاية يوم خير وآية النجوى قال ابن عباس هى منسوخة بالآية التى بعدها وقيل هى منسوخة بالزكاة (أشفقتم) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الإنفاق الذى تكرهونه وأن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (فإذا لم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم و (تاب الله عليكم) وعذرهم ورخص لكم فى أن لا تفعلوه . فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (بما تعملون) قرئ بالتاء والياء . كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم فى قوله تعالى من لعنه الله وغضب الله ويتناحونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين (ما هم منكم) يامسلمون (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله تعالى مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله إنما لمسلمون فيحلفون على الكذب الذى هو ادعاء الإسلام (وهم يعلمون) أن المحلف عليه كذب بحت (فإن قلت) فما فائدة قولهم وهم يعلمون (قلت) الكذب أن يكون الخبر لاعلى وفاق الخبر عنه سواء علم الخبر أو لم يعلم فالمعنى أنهم الذين يخبرون وخبرهم خلاف ما يخبرون عنه وهم عالمون بذلك متعمدون له كمن يحلف بالغموس وقيل كان عبدالله بن نبتل المافق يجالس رسول الله

قل يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم فى العلم وعنه عليه الصلاة والسلام بين العالم والعابد مائة درجة ما بين كل درجتين حضرا الجواد المضر سبعين سنة وعنه عليه الصلاة والسلام بشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم بمرتبة بين النبوة والشهادة بشهادة النبى عليه الصلاة والسلام وعن ابن عباس خير سليمان عليه الصلاة والسلام بين العلم والملك والمال فاختار العلم فأعطاء الله الملك والمال تبعاله وفى الخبر أن الله تعالى أوحى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام بإبراهيم إني علم أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعرى أى شىء أدرك من فانه العلم وأى شىء أدرك من العلم وعن الأحنف كاد العلماء يكونون أربابا وكل عزلم يوطد يعلم فالى ذل ما يصير وعن الزبيرى العلم ذكره فلا يحبه إلا ذكورة الرجال والله أعلم

هو أبو أحمد محمد بن عبدالله بن الزبير مولى لبنى أسد وليس من ولد الزبير بن العوام كذا فى الهداية والإرشاد اه من هامش (قوله حتى أملوه وأبرموه) فى الصحاح أبرمه أى أمله وأضجره اه (قوله كمن يحلف بالغموس) فى الصحاح الأمر الغموس الشديد واليمين الغموس التى تغمس صاحبها فى الأثم

شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ • لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ • يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ • اسْتَحْذَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَاَنسَهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ • إِنَّ الَّذِينَ يَحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ • كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ • لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود فيينا رسول الله في حجرة من حجره إذ قال لأصحابه يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل ابن نبتل وكان أزرق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق لجام بأصحابه فحلفوا بالله ماسبوه فزلت (عذابا شديدا) نوعا من العذاب مفاقها (إنهم ساء ما كانوا يعملون) يعنى أنهم كانوا في الزمان الماضى المتطاوّل على سوء العمل مصرين عليه أو همى حكاية ما يقال لهم في الآخرة • وقرئ إيمانهم بالكسر أى اتخذوا أيمانهم التى حلفوا بها أو إيمانهم الذى أظهروه (جنة) أى ستره يسترّون بها من المؤمنين ومن قتلهم (فصدوا) الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) وكانوا يبطون من لقوا عن الدخول فى الإسلام ويضعفون أمر المسلمين عندهم • وإنما وعدم الله العذاب المهيّن المخزى لكفرهم وصدّهم كقوله تعالى الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (من الله) من عذاب الله (شيئا) قليلا من الاغناء روى أن رجلا منهم قال لتصرنّ يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا (فيحلفون) لله تعالى على أنهم مسلمون فى الآخرة (كايحلفون لكم) فى الدنيا على ذلك (ويعبون أنهم على شيء) من النفع يعنى ليس الدجب من حلفهم لكم فإنكم بشر تخفى عليكم السرائر وأن لهم نفعاً فى ذلك دفعاً عن أرواحهم واستجرار فوائد دينوية وأنهم يفعلونه فى دار لا يضطرون فيها إلى علم ما يوعدون ولكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار إلى علم ما أنذرتهم الرسل والمراد وصفهم بالتوغل فى نفاقهم ومروّنتهم عليه وأن ذلك بعد موتهم وبعثهم باق فيهم لا يضمحل كما قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وقد اختلف العلماء فى كذبهم فى الآخرة والقرآن ناطق ببيانهم نطقاً مكشوفاً كما ترى فى هذه الآية وفى قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين أنظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ونحو حساباتهم أنهم على شيء من النفع إذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبّسوا من نورهم لحسبان أن الإيمان الظاهر بما ينفعهم وقيل عند ذلك يحتم على أفواههم (ألا أنهم هم الكاذبون) يعنى أنهم الغاية التى لا مطمح وراءها فى قول الكذب حيث استوت حالهم فيه فى الدنيا والآخرة (استحوذ عليهم) استولى عليهم من حاذى الحمار العانة إذا جمعتها وساقها غالباً لها ومنه كان أحزباً نسيج وحده وهو أحد ما جاء على الأصل نحو استصوب واستنوق أى ملكهم (الشيطان) لطاعتهم له فى كل ما يريد من غير حتى جعلهم رعيته وحزبه (فأنساهم) أن يذكروا الله أصلاً لا بقلوبهم ولا بألسنتهم • قال أبو عبيدة حزب الشيطان جنده (فى الأذلين) فى جملة من هو أدل خلق الله لا ترى أحداً أدل منهم (كتب الله) فى اللوح (لأعابن أنا ورسل) بالحجة والسيف أو بأحدهما (لا تجد قوما) من باب التخييل خيل أن من الممتع المحال أن تجد قوما مؤمنين يوالون المشركين والغرض به أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه أن يتمتع ولا يوجد بحال مبالغة فى النهى عنه والزجر عن ملاسته والتوصية بالتصلب فى مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراس من مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد

(قوله من حاذى الحمار العانة) القطيع من حمر الوحش كما فى الصحاح

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيَدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

سورة الحشر مدنية

وآياتها ٢٤ نزلت بعد البينة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ

ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم) وبقوله أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وبمقابلة قوله أولئك حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله فلا تجد شيئاً أدخل في الإخلاص من موالاته أولياء الله ومعاداة أعدائه بل هو الإخلاص بعينه (كتب في قلوبهم الإيمان) أثبت فيها بما وفقهم فيه وشرح له صدورهم (وأيدهم بروح منه) بلطف من عنده حيث به قلوبهم ويجوز أن يكون الضمير للإيمان أي بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح حياة القلوب به وعن الثوري أنه قال كانوا يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان وعن عبدالعزيز بن أبي رواد أنه لقيه المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم لاتجعل لفاجر ولا فاسق عندي نعمة فإني رجوت فيها أوحيت إلى لاتجد قوماً وروى أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه وذلك أن أبا حنيفة سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك صك سقط منها فقال له رسول الله أوفعلته قال نعم قال لاتعد قال والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته وقيل في أبي عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله الجراح يوم أحد وفي أبي بكر دعا ابنه يوم بدر إلى البراز وقال لرسول الله دعني أكن في الرحلة الأولى قال متعنا بنفسك يا أبا بكر أما تعلم أنك عندي بمنزلة سمعي وبصري وفي مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد وفي عمر قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر وفي علي وحزوة وعبيدة بن الحارث قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة

﴿سورة الحشر : مدنية : وهي أربع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لاتردله راية فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكباً إلى مكة خالفوا عليه فريشاً عند الكعبة فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعباً غيلة وكان أخاه من الرضاعة ثم صبحهم بالكتائب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت أحب إلينا من ذلك فتنادوا بالحرب وقيل استمهلوا رسول الله عشرة أيام ليتجهزوا للخروج فدخل عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه إليهم لاتخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فنحن معكم لاتخذلكم ولئن خرجتم لنخرجن معكم فدربوا على الأزة وحصنوها لحاصرهم إحدى عشرة ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة آيات على بعير ماشوا من متاعهم فخلوا إلى الشام إلى أريحا وأذرعاء إلا أهل يثين منهم آل

(قوله دعني أكثر في الرعلة) القطعة من الخيل كما في الصحاح (قوله فدربوا على الأزة) أي ضيقوا أفواهها بالخشب والحجارة كما يؤخذ مما ساقى في تخريبهم يومهم بأيديهم وفي الصحاح الدرب المضيق في الجبل

الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِينِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۖ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ

أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فإنهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة بالحيرة واللام في لأول الحشر تتعلق بأخرج وهي اللام في قوله تعالى يا ليتنى قدمت لحياقي وقولك جئت لوقت كذا والمغنى أخرج الذين كفروا واعتد أول الحشر ومعنى أول الحشر أن هذا أول حشرهم إلى الشام وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء قط وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام أو هذا أول حشرهم وآخر حشرهم إجلاله عمر إياهم من خيبر إلى الشام وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لأن الحشر يكون بالشام وعن عكرمة من شك أن الحشر ههنا يعني الشام فليقرأ هذه الآية وقيل معناه أخرجهم من ديارهم لأول ما حشر لقتالهم لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم ووثاقة حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم وظنوا أن حصونهم تمنعهم من بأس الله (فأتاهم) أمر الله (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غرة على يداخيه وذلك مما أضعف قوتهم وقل من شوكتهم وسلب قلوبهم الأمن والعلمانية بما قذف فيها من الرعب وألهم أن يوافقوا المؤمنين في تخريب بيوتهم ويعينوا على أنفسهم وتبطل المنافقين الذين كانوا يتولونهم عن مظاهرتهم وهذا كله لم يكن في حسابهم ومنه أتاهم الهلاك (فإن قلت) أي فرق بين قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم أو مانعهم وبين النظم الذي جاء عليه (قلت) في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانتها ومنعها إياهم وفي تصوير ضميرهم اسما لأن وإسناد الجملة إليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم وليس ذلك في قولك وظنوا أن حصونهم تمنعهم ۖ وقرئ فأتاهم الله أي فأتاهم الهلاك ۖ والرعب الخوف الذي يرعب الصدر أي يملؤه ۖ وقذف لإنباته وركزه ومنه قالوا في صفة الأسد مقذف كأنما قذف باللحم قذفا لاكتنازه وتداخل أجزائه ۖ وقرئ يخربون ويخربون مثقلا ومخففاً والتخريب والإخراب الإفساد بالنقض والهدم والخربة الفساد كانوا يخربون بواطنها والمسلمون ظواهرها لما أراد الله من استئصال شأقتهم وأن لا يبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم إلى التخريب حاجتهم إلى الخشب والحجارة ليسندوا بها أفواه الأزقة وأن لا يتحسروا بعد جلائهم على بقائهم مساكن للمسلمين وأن ينقلوا معهم ما كان في أبينتهم من جيد الخشب والساج الملبح وأما المؤمنون فداعيمهم إزالة متحصنهم ومنعهم وأن يتسع لهم مجال الحرب (فإن قلت) ما معنى تخريبهم لها بأيدي المؤمنين (قلت) لما عرضهم لذلك وكانوا السبب فيه فكأنهم أمروهم به وكلفوهم إياه (فاعتبروا) بما دبر الله ويسر من أمر إخراجهم وتسلط المسلمين عليهم من غير قتال وقيل وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال فكان كإقال ۖ يعني أن الله قد عزم على تطهير أرض المدينة منهم وإراحة المسلمين من جوارهم وتورثهم أموالهم فلولا أنه كتب عليهم الجلاء واقتضته حكته ودعاه إلى اختياره أنه أشق عليهم من الموت (لعذبهم)

(القول في سورة الحشر)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر (قال فيه اللام في قوله لأول الحشر كاللام في قوله قدمت لحياقي) قال أحمد كأنه يريد أنها اللام التي تصحب التاريخ كقوله

(قوله أو يطمع في معازتهم) أي مغالبتهم كما في الصحاح (قوله من استئصال شأقتهم) في الصحاح الشأفة قرحة تخرج من أسفل القدم فتكوى فتذهب يقال في المثل استأصل الله شأفته أي أذهب الله كما أذهب تلك القرحة بالكي اه

النَّارَ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَا۟تِمَةً عَلَىٰٓ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ۚ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِن خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ

في الدنيا) بالقتل كافعل بإخوانهم بنى قريظة (ولهم) سواء أجلوا أو قتلوا (عذاب النار) يعني إن نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة (من لينة) بيان لما قطعتم وعمل ما نصب بقطعتم كأنه قال أي شيء قطعتم وأنث الضمير الراجع إلى ما في قوله (أو تركتموها) لأنه في معنى اللينة واللينة النخلة من الألوان وهي ضروب النخل ما خلا العجوة والبرنية وهما أجود النخيل وباؤها عن وأولبت لكسرة ما قبلها كالديمة وقيل اللينة النخلة الكريمة كأنهم اشتقوها من اللبن قال ذو الرمة

كَأَن قَتَدَىٰ فَوْقَهَا عَشَ طَائِرٌ ۚ عَلَىٰ لِينَةٍ سَوَاقُهُ تَهْوُو جُنُوبَهَا

وجمعها لين ۚ وقرئ قوموا على أصلها وفيه وجهان أنه جمع أصل كرهن ورهن أو اكتنى فيه بالضمة عن الواو وقرئ قائما على أصوله ذهابا إلى لفظ ما (فبإذن الله) فقطعها بإذن الله وأمره (وليخزي الفاسقين) وليذل اليهود ويغظهم لإذن في قطعها وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمر أن تقطع نخلهم وتحرق قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فما بال قطع النخل وتحريقها فكان في أنفس المؤمنين من ذلك شيء فنزلت يعني أن الله أذن لهم في قطعها أين يدكم غيظا وبضاعف لكم حسرة إذا رأيتموهم يتحكمون في أموالكم كيف أحبوا ويتصرفون فيها ماشاؤا وانفق العلماء أن حصون الكفرة وديارهم لا بأس بأن تهدم وتحرق وتغرق وترى بالمجانيق وكذلك أشجارهم لا بأس بقطعها مشمرة كانت أو غير مشمرة وعن ابن مسعود قطعوا منها ما كان موضعا للقتال (فإن قلت) لم خصت اللينة بالقطع (قلت) إن كانت من الألوان فليسبقتوا لأنفسهم العجوة والبرنية وإن كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد واشق وروى أن رجلين كانا يقطعان أحدهما العجوة والآخر اللون فسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا تركتها رسول الله وقال هذا قطعناها غيظا للكفار وقد استدلت به على جواز الاجتهاد وعلى جوازه بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لأنهما بالاجتهاد فعلا ذلك واحتج به من يقول كل مجتهد مصيب (أفاء الله على رسوله) جعله له فإخاصة ۚ والإيجاف من الوجيف وهو السير السريع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في الإفاضة من عرفات ليس البر ياجفاف الخيل ولا إيضاع الإبل على هيتكم ومعنى (فأأوجفتم عليه) فأأوجفتم على تحصيله وتغنيته خيلا ولا ركابا ولا تعبتم في القتال عليه وإنما مشيتم إليه على أرجلكم والمعنى أن ما خول الله رسول الله من أموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسله على أعدائهم فالأمر فيه موقوف إلى يضعه حيث يشاء يعني أنه لا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهراً وذلك أنهم طلبوا القسمة فنزلت ۚ لم يدخل العاطف على هذه الجملة لأنها بيان للأولى فهي منها غير أجنبية عنها ۚ بين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه وأمره أن يضعه حيث يضع الحش من الغنائم مقسوما على الأقسام الخمسة ۚ والدولة والدولة بالفتح والضم وقد قرئ بهما

كتبت لعام كذا ولشهر كذا قوله تعالى ۚ ما قطعتم من لينة ۚ (ذكر فيه تفسيرين أحدهما أنه النخل ما عدا العجوة والبرنية وهما خير النخل الخ) قال أحد والظاهر أن الإذن عام في القطع والترك لأنه جواب الشرط المضمر لهما جميعاً ويكون التعليل بإجزاء الفاسقين لهما جميعاً وأن القطع يحصرهم على ذهابها والترك يحصرهم على بقاءها المسلمين ينتفعون بها فهم في

(قوله كأن فتوى فوقها عش طائر) أي أخشاب الرحل فوق الأفاق والسوقاء طويلة الساق وتنفقوا أي تحفق وتضطرب أفاده الصراح (قوله ولا إيضاع الإبل) في الصراح وضع البعير وغيره أي أسرع في سيره وأوضعه راكبه أي جعله مسرعاً في سيره.

مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْمُقَرَّاءِ

ما يدول للإنسان أى يدور من الجد يقال دالت له الدولة وأدبل لفلان ومعنى قوله تعالى (كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) كيلا يكون النى الذى حتمه أن يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها جنأ بين الأغنياء يتكاثرون به أو كيلا يكون دولة جا عليه يدهم ومعنى الدولة الجاهلية أو الرؤساء منهم كانوا يستأخرون بالنعمة لأنهم أهل الرياسة والدولة الغلبة وكانوا يقولون من عزيز والمعنى كيلا يكون أحده غلبة وأثرة جا عليه قومه قول الحسن اتخذوا عباد الله خولا ومال الله دولا يريد من غلب منهم أخذه واستأثر به وقيل الدولة ما يتداول كالفرقة اسم ما يعترف يعنى كيلا يكون النى شيئا يتداوله الأغنياء بينهم ويتعاضدون فلا يصيب الفقراء والدولة بالفتح بمعنى التداول أى كيلا يكون ذات تداول بينهم أو كيلا يكون إمسا كد تداول بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء وقرئ دولة بالرفع على كان التامة كقوله تعالى وإن كان ذو عسرة يعنى كيلا يقع دولة جا عليه ولينقطع أثرها أو كيلا يكون تداول له بينهم أو كيلا يكون شيء متعاضدون بينهم غير مخرج إلى الفقراء (وما آتاكم الرسول) من قسمة غنيمة أو نية (فخذوه وما نهاكم) عن أخذه منها (فانتهوا) عنه ولا تتبعه أنفسكم (واتقوا الله) أن تخالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه (إن الله شديد العقاب) لمن خالف رسوله والأجود أن يكون عامى كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمر للنبي داخل فى عمومته وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه لقي رجلا محرما وعليه ثياب فقال له ازرع عنك هذا فقال الرجل اقرأ على فى هذا آية من كتاب الله قال نعم فقرأها عليه (للمقرء) بدل من قوله لذى القربى والمعطوف عليه والذى منع الإبدال من الله والرسول والمعطوف عليهم وإن كان

حسرتين من الأمرين جميعا ۝ قوله تعالى للمقرء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (قال فيه هو بدل من قوله لذى القربى وما بعده والذى منع الإبدال من الله والرسول الخ) قال أحمد مذهب أبى حنيفة أن استحقاق ذوى القربى لسهمهم من النى موقف على المقرء حتى لا يستحقه أغنيائهم وقد أغاظ الشافعى رضى الله عنه فيما نقله عنه إمام الحرمين الرد على هذا المذهب بأن الله تعالى علق الاستحقاق بالفراة ولم يشترط الحاجة وعدم اعتبار الفراة مضادة محادة واعتذر إمام الحرمين لأبى حنيفة بأن الصدقات لما حرمت عليهم كان فائدة ذكرهم فى خمس النى والغنيمة أنه لا يمنع صرف ذلك إليهم امتناع صرف الصدقات ثم أتبع هذا العذر بأن قال لا ينبغي أن يعبر به فإن صيغة الآية ناصة على الاستحقاق لهم بشرط ما لهم وتنبيه على عظم أضرارهم فمن حمل ذلك على جواز الصرف إليهم مع معارضة هذا الجواز بجواز حرمانهم فقد عطل لخرى الآية ثم استعظم الإمام وقع ذلك عليهم لأنهم يذهبون إلى اشتراط الإيمان فى رقة الظهار زيادة على النص فيانون فى إثبات ذلك بالقياس لأنه يستنتج وليس من شأنه الثبوت بالقياس قال فكذلك يلزمهم أن يعتقدوا أن اشتراط الفقرى القراة واشتراط الحاجة لقرب ما ذكره بفرض القرب فأما وإن أصلهم المخصوصون من نسب الرسول عليه الصلاة والسلام والبايتون من شجرته كالعجم فلا يبق مع هذا لمذهبهم وجه انتهى كلام الإمام وإنما أوردته ليعلم أن معارضته لأبى حنيفة على أن اشتراط الحاجة عند أبى حنيفة مستند إلى قياس أو نحوه من الأسباب الخارجة عن الآية فلذلك لزمه أن تكون زيادة على النص فأما وقد تاق أبو حنيفة اعتبار الحاجة من تقييد هذا البدل المذكور فى الآية فإنما يسلك معه فى واد غير هذا فيقول هو بدل من المساكين لا غير وتقريره أنه سبحانه أراد أن يصف المساكين بصفات تؤكد استحقاقهم ويحمل الأغنياء على إثارتهم وأن لا يجدوا فى صدورهم حاجة مما أوتوا فلما قصد ذلك وقد فصل بين ذكرهم وبين ما يقصد من ذكر صفاتهم بقوله كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم إلى قوله شديد العقاب طرى ذكرهم ليكون توطئة للصفات المتتالية بعده فذكر بصفة أخرى مناسبة للصفة الأولى بمبدلة منها وهى الفقر لتشهد النظرية على فائدة الجمع لهم بين صفتى المسكنة والعقر ثم تليت صفاتهم على أثر ذلك وهى إخراجهم من ديارهم وأموالهم مهاجرين وابتغائهم الفضل والرضوان من الله ونصرهم الله ورسوله وصدقهم فى نياتهم إلى آخر ذلك فهذا هو الذى يرشد اليه السياق مؤيدا بالأصل فإن ذوى القربى ذكروا بصفة الإطلاق فالأصل بقاؤهم على ذلك حتى يتحقق أنهم مرادون بالتقييد وما ذكرناه من صرف ذلك إلى المساكين يكفى فى إقامة

الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ • وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي
صُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ • وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ
فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ • أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ

المعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء في قولهم ينصرون الله ورسوله وأنه يترفع
برسول الله عن التسمية بالفقير وأن الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (أولئك هم الصادقون)
في إيمانهم وجهادهم (والذين تبوءوا) معطوف على المهاجرين وهم الأنصار • (فإن قلت) ما معنى عطف الإيمان على
الدار ولا يقال تبوءوا الإيمان (قلت) معناه تبوءوا الدار واخلصوا الإيمان كقوله علفتها تبنا وماء باردا أو وجعلوا
الإيمان مستقرا ومتوطنا لم تمكنهم منه واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أراد دار الهجرة ودار الإيمان
فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف اليه مقامه أوسمى المدينة
لأنها دار الهجرة ومكان ظهور الإيمان بالإيمان (من قبلهم) من قبل المهاجرين لأنهم سبقوهم في تبوء دار الهجرة
والإيمان وقبل من قبل هجرتهم (ولا يجدون) ولا يعلون في أنفسهم (حاجة مما أوتوا) أى طلب محتاج اليه مما أوتى
المهاجرون من النية وغيره والمحتاج اليه يسمى حاجة يقال خذ منه حاجتك وأعطاه من ماله حاجته يعنى أن نفوسهم
لم تتبع ما أعطوا ولم تطمع إلى شيء منه يحتاج اليه (ولو كان بهم خصاصة) أى خلة وأصلها خصاص البيت وهى فروجه
والجمله في موضع الحال أى مفروضة خصاصتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير على المهاجرين
ولم يعط الأنصار إلا ثلاثة نفر محتاجين أبا دجانة سماك بن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة وقال لهم إن
شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركنموهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم درياكم وأموالكم ولم
يقسم لكم شيء من الغنيمة فقالت الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فزلت
الشح بالضم والكسر وقد قرئ بهما اللزوم وأن تكون نفس الرجل كزرة حريصة على المنع كما قال
يمارس نفسا بين جنبيه كزرة • إذا هم بالمعروف قالت له مهلا

وقد أضيف إلى النفس لأنه غريزة فيها وأما البخل فهو المنع نفسه ومنه قوله تعالى وأحضرت الأنفس الشح (ومن
يوق شح نفسه) ومن غلب ما أمرته به منه وخالف هواها بموثة الله وتوفيقه (فأولئك هم المفلحون) الظافرون بما أرادوا وقرئ
ومن يوق (والذين جاؤا من بعدهم) عطف أيضا على المهاجرين وهم الذين هاجروا من بعد وقيل التابعون بإحسان
(غلا) وقرئ غمرا وهما الحقد (لإخوانهم) لادين بينهم وبينهم أخوة الكفر ولاهم كانوا يوالونهم ويؤاخذونهم وكانوا

وزن الكلام فيبقى ذوى القربى على أصل الإطلاق وتلك قاعدة لا يسع الحفية مدافعتها فإنهم يرون الاستثناء المنعقب
للجمل يخص بالجملة الأخيرة لأن عوده إليها يقيم وزن الكلام ويبقى ما تقدمه من على الأصل ولا فرق بين التعقيب بالاستثناء
والبدل وكل ماسوى هذا مع أنه لو جعل بدلا من ذوى القربى مع ما بعده لم يكن إبداله من ذوى القربى إلا بدلا لبعض من كل
فإن ذوى القربى منقسمون إلى فقراء وأغنياء ولم يكن إيدا من المساكين إلا بدلا للثمة من الشيء وهما لعين واحدة
فيلزم أن يكون هذا البدل محسوسا بالنوعين المذكورين في حالة واحدة وذلك متعذر لما بين النوعين من الاختلاف والتباين

كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَخُرُجْتُمْ مَعَهُمْ وَلَا تُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۚ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَ
الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۚ لَأَتِمُّنَّ أَشَدَّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۚ لَا يَقْتُلُونَكُمْ
جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَا يَعْقِلُونَ ۚ كَتَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ كَتَلِ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ

معههم على المؤمنين في السر (ولا تطيع فيكم) في قتالكم أحداً من رسول الله والمسلمين إن حملنا عليه أوفى خذلانكم وإخلاف
ما وعدناكم من النصرة (للكاذبون) أى في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لأنه إخبار بالغيب ۚ (فإن قلت)
كيف قيل (ولئن نصرهم) بعد الإخبار بأنهم لا ينصرونهم (قلت) معناه ولئن نصرهم على الفرض والتقدير كقول
تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر
المنافقون اليهود لينزمن المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك أى يهلكهم الله تعالى ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم
أو لينزمن اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين (رهبة) مصدر رهب الهب المنى للفعول كأنه قيل أشد رهوبة وقوله
(في صدورهم) دلالة على نفاقهم يعنى أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأتم أهيب في صدورهم من الله (فإن
قلت) كأنهم كانوا يرهون من الله حتى تكون رهبتهم منهم أشد (قلت) معناه أن رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم
من الله التي يظهرونها لكم وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله ويجوز أن يريد أن اليهود يخافونكم في صدورهم
أشد من خوفهم من الله لأنهم كانوا قوماً أولى بأس ونجدة فكانوا يتشجعون لهم مع إضمحار الخيفة في صدورهم
(لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدرتون على مقاتلتكم (جميعاً) مجتمعين
متساندين يعنى اليهود والمنافقين (إلا) كاتنين (في قري محصنة) بالخنادق والدروب (أو من وراء جدر) دون أن
يصحروا لكم ويارزوكم لقف الله الرعب في قلوبهم وأن تأييد الله تعالى ونصرته معكم وقري جدر بالتخفيف وجدار
وجدر وجدر وهما الجدار (بأسهم بينهم شديد) يعنى أن البأس الشديد الذى يوصفون به إنما هو بينهم إذا اقتتلوا
ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة لأن الشجاع يجبن والعزيز يذل عند محاربة الله ورسوله (تحسبهم جميعاً)
مجتمعين ذوى ألفة والمحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لألفة بينها يعنى أن بينهم إحنا وعداوات فلا يتعاضدون حق التعاضد
ولا يرمون عن قوس واحدة وهذا تجسير للمؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (قوم لا يعقلون) أن تشتت القلوب
بما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (كتل الذين من قبلهم) أى مثلهم كتل أهل بدر في زمان قريب ۚ (فإن قلت)
بم انتصب (قريباً) (قلت) بمثل على كوجود مثل أهل بدر قريباً (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم
لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم كلاً وبيل وخيم سبي العاقبة يعنى ذاقوا عذاب القتل في الدنيا (ولهم) في الآخرة
عذاب النار ۚ مثل المنافقين في إغرائهم اليهود على القتال ووعدهم بإيام النصر ثم متركهم لهم وإخلاصهم (كتل الشيطان)
إذا استغوى الإنسان بكيدته ثم تبرا منه في العاقبة والمراد استغواؤه قريشاً يوم بدر وقوله لهم لا غالب لكم اليوم من
الناس وإنى جار لكم إلى قوله إني برىء منكم وقرأ ابن مسعود خالدان فيها على أنه خبران وفى البار لغز وعلى القراءة

وكل منهما يتقاضى ما ياباه الآخر فهذا القدر كاف إن شاء الله تعالى وعليه أعرب الزجاج الآية لجعله بدلاً من المساكين

(قوله دون أن يصحروا لكم) فى الصحاح أصحرج الرجل خرج إلى الصحراء اه (قوله ويعين على أرواحهم) كذا عبارة
النسفي أيضاً (قوله إذا استغوى الإنسان) لعله إذ كعبارة النسفي

أَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ • فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ • يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ • وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ • لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ • لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنَ النَّارِ

المشورة الظرف مستقر وخالدين فيها حال • وقرئ أنا برى وعاقبتهم بالرفع • كرر الأمر بالتقوى تأكيداً واتقوا الله في أداء الواجبات لأنه قرن بما هو عمل واتقوا الله في ترك المعاصي لأنه قرن بما يجرى مجرى الوعيد • والغد يوم القيامة سماه باليوم الذى يلى يومك تقريباً له وعن الحسن لم يزل يقربه حتى جملة كالغد ونحوه قوله تعالى كأن لم تكن بالأمس يريد تقريب الزمان الماضى وقيل عبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد (فإن قلت) مامعنى تنكير النفس والغد (قلت) أما تنكير النفس فاستقلال للنفس النواظر فيما قدم من الآخرة كأنه قال فلتنظر نفس واحدة في ذلك وأما تنكير الغد فتمظيمه وإيهام أمره كأنه قيل لغد لا يعرف كنهه لعظمه وعن مالك بن دينار • مكتوب على باب الجنة وجدنا ماعلنا ، ربنا ما قدمنا ، خسرنا ما خلفنا (نسوا الله) نسوا حقه فجعلهم ناسين حق أنفسهم بالخذلان حتى لم يسموا لها بما ينفعهم عنده أو فاراهم يوم القيامة من الأهل المانسوا فيه أنفسهم كقوله تعالى لا يرتد إليهم طرفهم • هذا تنبيه للناس وإيدان لهم بأنهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة ونهالكهم على إثبات العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظم بين أصحابها وأن الفوز مع أصحاب الجنة فمن حقهم أن يعلموا ذلك وينبها عليه كما تقول لمن يمتق أباه هو أبوك لجملة بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الآبوة الذى يقتضى البر والتعطف وقد استدلل أصحاب الشافعى رضى الله عنه بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالكافر وأن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقهر • هذا تمثيل وتخيل كما مر في قوله تعالى إنا عرضنا الأمانة وقد دل عليه قوله وتلك الأمثال نضربها للناس والغرض توبيخ الإنسان على فسوة قلبه وقلة نخشعه عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزواجه • وقرئ مصدعا

خاصة والله تعالى الموفق للصواب • قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد (قال فيه سى يوم القيامة غدا تقريباً له الخ) قال أحمد وقد قيل في قوله تعالى علقت نفس ما أحضرت كقوله يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً حتى قيل إنه من هكس الكلام الذى يقصده الإفراط فيما يعكس عنه كقوله ربما يود الذين كفروا فعنى رب ههنا هو معنى كم وأبلغ منه قول القائل • قد أترك القرن مصفراً أنامله • إلا أن الزمخشري فز من هذا المعنى لأن الواقع قلة النفوس النازرة في أمر المعاد فنزله على معنى يطابق الواقع ويمكن أن يلاحظ الأمر فيسوغ حمله على التكثير للنفوس المأمورات بالنظر في المعاد وأنه مامن نفس إلا ومن حقها أن تمثل هذا الأمر وهو نظر حسن فإن الفعل المسند إلى النفس ههنا ليس وقوع النظر حتى يستقل وإنما هو طلب النظر وهو عام يتعلق بكل نفس والإنصاف أن ما ذكره الزمخشري أمكن وأحسن والله الموفق • قوله تعالى نسوا الله فأنساهم أنفسهم (قال فيه جعلهم ناسين بالخذلان) قال أحمد بل خلق فيهم النسيان • عاد كلامه (قال وقوله لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) تنبيه للناس وإيدان بأنهم لفرط غفلتهم ونهالكهم على الشهوات الخ • قوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله (قال فيه هذا تمثيل وتخيل كما تقدم الخ) قال أحمد وهذا بما تقدم إنكارى عليه في أفلا كان يتأدب بأدب الآية حيث سمي الله هذا مثلاً ولم يقل وتلك الخيالات نضربها للناس ألهمنا الله حسن الأدب معه والله الموفق

خَشِيَ اللَّهُ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نُضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۖ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ
الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۖ هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

سورة الممتحنة مدنية: وآياتها ١٣ نزلت بعد الأحزاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُدَّةِ

على الإدغام (والمثل الأمثال) إشارة إلى هذا المثل وإلى أمثاله في مواضع من التذييل (الغيب) المعدوم (والنهادة) الموجود المدرك كأنه يشاهده وقيل ما غاب عن العباد وما شاهده وقيل السر والعلانية وقيل الدنيا والآخرة (القدوس) بالضم والفتح وقد قرئ بهما البليغ في التزامه عما يستتبع ونظيره السبوح وفي تسييح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة والروح و (السلام) بمعنى السلامة ومنه دار السلام وسلام عليكم وصف به مبالغة في وصف كونه سليماً من النقائص أو في إعطائه السلامة (والمؤمن) واهب الأمن وقرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به وعلى حذف الجار كما تقول في قوم موسى من قوله تعالى واختر موسى قومه المختارون بلفظ صفة السبعين و (المهيمن) الرقيب على كل شيء الحافظ له مفعيل من الأمن إلا أن همزته قلت هاء و (الجار) القاهر الذي جبر خلقه على ما أراد أي أجبره و (المتكبر) البليغ الكبرياء والعلو وقيل المتكبر عن ظلم عباده و (الخالق) المقدر لما يوجد و (البارئ) المميز بعضه من بعض بالأشكال الخلفة و (المصور) الممثل وعن حاطب بن أبي بلتعة أنه قرأ البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء أي الذي يرأ الله قرأ أي يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات وقرأ ابن مسعود وما في الأرض عن أبي هريرة رضي الله عنه سألت جبري صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال عليك بأخر الحشر فأكثر قراءته فأعدت عليه فأعاد عليّ فأعدت عليه فأعاد عليّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

(سورة الممتحنة : مدنية : وهي ثلاث عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ روى أن مولاه لآبي عمرو بن صبيح بن هاشم يقال لها سارة أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها أمسية جئت قالت لا قال أفهاجرة جئت قالت لا قال فاجاء بك قالت كنتم الأهل والموالي والعشيرة وقد ذهبت الموالى تعنى قتلوا يوم بدر فاحتجت حاجة شديدة فحث عليها بنى عبدالمطلب فكسوها وحملوها وزودوها فأنا ما حاطب بن أبي بلتعة وأعطاهما عشرة دنانير وكساها برداً واستحملها كتاباً إلى أهل مكة نسختها من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة اذلموا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبر فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وعمر وطاحنة والزبير والمقداد وأبامرئذ وكانوا فرساناً وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طمينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة فغذره

(قوله مدنية وهي ثلاث عشرة آية) لفظ مكة ومدنية سائط من النسخة المنقول منها ولعله من سهو الناسخ وفي المصاحف وفي كتب التفسير أنها مدنية ولذا وضعناه في هذه النسخة كما ترى ثم رأيت في بعض المصاحف أنها مكة لكن آياتها وسبب نزولها يفيدان أنها مدنية فليحذر

وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ إِنْ يَشْقَوْكُمْ بِكُمْ أَعْدَاءُ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُم بِالسُّوءِ وَوَدُّوا

منها واخلوها فإن أبت فاضربوا عنقها فأدركوها فجذبت وحلفت فهما بالرجوع فقال على رضى الله عنه والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسل سيفه وقال أخرجى الكتاب أو قضى رأسك فأخرجته من عقاص شعرها وروى أن رسول الله صلى الله عليه آمن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة هي أحدم فاستحضر رسول الله حاطبا وقال ما حلك عليه فقال يا رسول الله ما كبرت منذ أسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكنى كنت امرأ ملصقا فى قرش وروى عزير أنهم أى غريبا ولم أكن من أنفسها وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات معكم يحمون أهلهم وأموالهم غيرى تخشيت على أهلى فأردت أن اتخذ عندهم بدا وقد علمت أن الله تعالى ينزل عليهم بأسه وأن كتابى لا يغنى عنهم شيئا فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعى يا رسول الله أضرب عتق هذا المنافق فقال وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم فنزلت ۝ عدى اتخذ إلى مفعولى وهما عدوى أولياء والعدوى فقول من عدا كفوف من عفا ولكونه على زنة المصدر أوقع على الجمع لإبقائه على الواحد (فإن قلت) تلقون) بم يتعلق (قلت) يجوز أن يتعلق بـ لا تتخذوا حالا من ضميره وبأولياء صفة له ويجوز أن يكون استئنافا (فإن قلت) إذا جماعته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هوله فأين الضمير البارز وهو قولك تلقون إليهم أنتم بالمودة (قلت) ذلك إنما اشترطوه فى الأسماء دون الأفعال لوقيل أولياء ملقين إليهم بالمودة على الوصف لما كان بدمن الضمير البارز والإلقاء عبارة عن إيصال المودة والإفضاء بها إليهم يقال أتى إليه خراشى صدره وأفضى إليه بقشوره ۝ والباءى (بالمودة) إما زائدة مؤكدة للتعدى مثلها فى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وإمائية على أن مفعول تلقون محذوف معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله بسبب المودة التى بينكم وبينهم ۝ وكذلك قوله تسرون إليهم بالمودة أى تقضون إليهم بمودتكم سرا أو تسرون إليهم أسرار رسول الله بسبب المودة (فإن قلت) (وقد كفروا) حال بماذا (قلت) إمامان لا تتخذوا وإمامان تلقون أى لا تتولموا أو توادونهم وهذه حالهم و(يخرجون) استئناف كالتفسير لكفرهم وعقوبهم أو حال من كفروا و(أن تؤمنوا) تعليل ليخرجون أى يخرجونكم لإيمانكم و(إن كنتم خرجتم) متعلق بـ لا تتخذوا يعنى لا تتولوا أعدائى إن كنتم أوليائى وقول النحويين فى مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه و(تسرون) استئناف ومعناه أى طائل لكم فى إسرائكم وقد علمتم أن الإخفاء والإعلان بيان فى على لا تفاوت بينهما ۝ وأنا مطلع رسولى على ما تسرون (ومن يفعله) ومن يفعل هذا الإسرائ فقد أخطأ طريق الحق والصواب وقرأ الجحدري لما جاءكم أى كفروا لأجل ما جاءكم بمعنى أن ما كان يجب أن يكون سبب إيمانهم جعلوه سببا لكفرهم (إن يشفقوكم) إن يظفروا بكم ويتمكنوا منكم (يكونوا لكم أعداء) خالصى العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) بالقتال والشتم وتمنوا لو ترتدون عن دينكم فإذن موادة أمثالهم ومناحتهم خطأ عظيم منكم ومغالطة لأنفسكم ونحوه قوله تعالى لا يألونكم خبالا (فإن قلت) كيف أورد جواب الشرط مضارعا مثله ثم قال (وودوا) بلفظ الماضى (قلت) الماضى وإن كان

(القول فى سورة الممتحنة) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى إن يشفقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا وتسفرون (قال) فيه إن قلت كيف أورد جواب الشرط مستقبلا مثله ثم قال وودوا بلفظ الماضى الخ

(قوله يقال أتى إليه خراشى صدره) فى الصحاح الخرشاء مثل الخرباء جلد الحية وقشرة البيضة بعد أن يخرج ما قبلها ثم يشبه به كل شيء فيه اتفاح وتفتق كالرغوة وقد يسمى البلغم خرشاء يقال أتى خراشى صدره اه

لَوْ تَكْفُرُونَ ۚ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ
قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ
لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۚ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا
فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا
اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۚ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ

يَجْرَى فِي بَابِ الشَّرْطِ يَجْرَى الْمَضَارِعُ فِي عِلْمِ الْإِعْرَابِ فَإِنْ فِيهِ نَكْتَةٌ كَأَنَّهُ قِيلَ وَوَدُوا قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ كَفَرَكُمْ وَارْتَدَّكُمْ
يَعْنِي أَنَّهُمْ يَرِيدُونَ أَنْ يُلْحِقُوا بِكُمْ مَضَارَ الدُّنْيَا وَالَّذِينَ جَمِيعًا مِنْ قَتْلِ الْأَنْفُسِ وَتَمْرِيقِ الْأَعْرَاضِ وَرَدَّكُمْ كُفَارًا وَرَدَّكُمْ
كُفَارًا أَسْبَقَ الْمَضَارَ عِنْدَهُمْ وَأَوَّلَهَا لَعَلَّهُمْ أَنْ الدِّينَ أَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ لِأَنَّكُمْ بَذَلْتُمْ لَهَا دُونَهُ وَالْعَدُوَّةُ شَيْءٌ عِنْدَهُ
أَنْ يَقْصِدَ أَعَزَّ شَيْءٌ عِنْدَ صَاحِبِهِ (لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ) أَيْ قَرَابَاتِكُمْ (وَلَا أَوْلَادُكُمْ) الَّذِي تَوَالَوْنَ الْكُفَارَ مِنْ أَجْلِهِمْ
وَتَقْرَبُونَ إِلَيْهِمْ مُحَامَاةً عَلَيْهِمْ ۚ ثُمَّ قَالَ (يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ) وَبَيْنَ أَقْرَبِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ يَوْمَ يَفْزُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ الْآيَةُ
فَالِكُمْ تَرْفُضُونَ حَقَّ اللَّهِ مِرَاعَاةً لِحَقِّ مَنْ يَفْزُ مِنْكُمْ غَدَا خَطَأً رَأَيْهِمْ فِي مَوَالَاةِ الْكُفَارِ بِمَا يَرْجِعُ إِلَى حَالٍ مِنْ وَالْوَهْ
أَوَّلًا ثُمَّ بِمَا يَرْجِعُ إِلَى حَالٍ مِنْ أَقْصَى تِلْكَ الْمَوَالَاةِ ثَانِيًا لِيَرِيَهُمْ أَنْ مَا أَقْدَمُوا عَلَيْهِ مِنْ أَى جِهَةٍ نَظَرْتَ فِيهِ وَجَدْنَاهُ بِاطْلَا
قَرِئٌ يَفْصَلُ وَيَفْصَلُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفِعُولِ وَيَفْصَلُ وَيَفْصَلُ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْصَلُ وَنَفْصَلُ بِالنُّونِ ۚ
وَقَرِئٌ أُسْرَةٌ وَإِسْوَةٌ وَهُوَ اسْمُ الْمُتَأَسِّي بِهِ أَى كَانَ فِيهِمْ مَذْهَبٌ حَسَنٌ مَرْضَى بِأَنْ يُؤْتَسَّى بِهِ وَيَتَّبِعَ أَثَرَهُ وَهُوَ قَوْلُهُمْ لِكُفَارِ
قَوْمِهِمْ مَا قَالُوا حَيْثُ كَاشَفَرَهُمُ بِالْعَدَاوَةِ وَقُشِرَ وَهَمُّ الْعَصَاوَةِ أَظْهَرُوا الْبَغْضَاءَ وَالْمَقْتِ وَصَرَّحُوا بِأَنْ سَبَبَ عَدَاوَتِهِمْ وَبَغْضَائِهِمْ لَيْسَ
إِلَّا كُفْرُهُمْ بِاللَّهِ وَمَادَامَ هَذَا السَّبَبُ قَائِمًا كَانَتْ الْعَدَاوَةُ قَائِمَةً حَتَّى إِذَا رَأَوْهُ آمَنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ انْقَلَبَتِ الْعَدَاوَةُ مَوَالَاةً وَبَغْضَاءً مُحِبَّةً
وَالْمَقْتِ مَقَّةً فَأَفْصَحُوا عَنْ مَحْضِ الْإِخْلَاصِ وَمَعْنَى (كَفَرْنَا بِكُمْ) وَبِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَّا لَا نَعْتَدُ بِشَأْنِكُمْ وَلَا بِشَأْنِ آلِهَتِكُمْ وَمَا
أَتَمَّ عِنْدَنَا عَلَى شَيْءٍ (فَإِنْ قُلْتَ) مِمَّ اسْتَنْتَى قَوْلَهُ (إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ) (قُلْتَ) مِنْ قَوْلِهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِأَنَّهُ أَرَادَ بِأَلْسُونَةِ الْحَسَنَةِ قَوْلَهُ
الَّذِي حَقَّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْتَسُوا بِهِ وَيَتَخَذُوهُ سَنَةً يَسْتَوْنُ بِهَا (فَإِنْ قُلْتَ) فَإِنْ كَانَ قَوْلُهُ (لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) مُسْتَنْتَى مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي هُوَ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ فَهَلْ بَالُ قَوْلِهِ (وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) وَهُوَ غَيْرُ حَقِيقٍ بِالْإِسْتِنَاءِ الْآتِرَى إِلَى قَوْلِهِ قَنْ فَرَمَلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا (قُلْتَ)
أَرَادَ اسْتِنَاءَ جَمْلَةِ قَوْلِهِ لِأَبِيهِ وَالْقَهْدَ إِلَى مَوْعِدِ الْإِسْتِغْفَارِ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ بَنِي عَلَيْهِ وَتَابِعَ لَهُ كَأَنَّهُ قَالَ أَنَا اسْتَغْفِرُكَ وَمَا فِى طَائِقِي إِلَّا
الْإِسْتِغْفَارُ ۚ (فَإِنْ قُلْتَ) بِمِ اتَّصَلَ قَوْلُهُ (رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا) (قُلْتَ) بِمَا قَبْلَ الْإِسْتِنَاءِ وَهُوَ مِنْ جَمْلَةِ الْأُسْوَةِ الْحَسَنَةِ وَيَجُوزُ
أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى قَوْلُوا رَبَّنَا أَمْرًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ يَقُولُوهُ وَتَعْلِيمًا مِنْهُمْ لَمْ تَعْلِمُوا لَهَا وَصَاحِبُهَا مِنْ قَطْعِ الْعِلَاقِ
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْكُفَارِ وَالْإِتِّسَاءِ بِإِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ فِي الْبِرَاءَةِ مِنْهُمْ وَتَنْبِيْهُا عَلَى الْإِنَابَةِ إِلَى اللَّهِ وَالِاسْتِعَاذَةِ بِهِ مِنْ فِتْنَةِ أَهْلِ الْكُفْرِ
وَالِاسْتِغْفَارِ عَمَّا فَرَطَ مِنْهُمْ ۚ وَقَرِئٌ بَرَاءً كَشْرَكَاهُ وَبَرَاءً كَطُرَافٍ وَبَرَاءً عَلَى إِبْدَالِ الضَّمِّ مِنَ الْكُسْرِ كَرِخَالٍ وَرِبَابٍ وَبَرَاءً
عَلَى الْوَصْفِ بِالْمَصْدَرِ وَالْبِرَاءِ وَالْبِرَاءَةُ كَالْفَاءِ وَالظَّاهَةُ ۚ ثُمَّ كَثُرَ الْحَثُّ عَلَى الْإِتِّسَاءِ بِإِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ تَقْرِيرًا وَتَاكِيدًا عَلَيْهِمْ
وَلِذَلِكَ جَاءَ بِهِ مَصْدَرًا بِالْقِسْمِ لِأَنَّهُ الْغَايَةُ فِي التَّأَكِيدِ وَأَبْدَلَ عَنْ قَوْلِهِ (لَكُمْ) قَوْلَهُ (لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) وَعَقِبَهُ
بِقَوْلِهِ (وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) فَلَمْ يَتْرِكْ نَوْعًا مِنَ التَّأَكِيدِ إِلَّا جَاءَهُ ۚ وَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ تَشَدَّدَ الْمُؤْمِنُونَ

(قَوْلُهُ وَالْمَقْتِ مَقَّةً) أَى مُحِبَّةً (قَوْلُهُ كَرِخَالٍ وَرِبَابٍ وَبَرَاءً) فِي الصَّحَاحِ الرِّخْلُ بِكَسْرِ الْخَاءِ الْإِثْنَى مِنْ أَوْلَادِ الصَّغَانِ
وَالذِّكْرُ حَمْلٌ وَالْجَمْعُ رِخَالٌ وَرِخَالٌ أَيْضًا بِالضَّمِّ وَفِيهِ أَيْضًا الرَّبُّ بِالضَّمِّ عَلَى فِعْلِ الشَّافَةِ الَّتِي وَضَعَتْ حَدِيثًا وَرَجَعَهَا رِبَابًا بِالضَّمِّ

مودة والله قدير والله غفور رحيم . لا ينهكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين . إنما ينهكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون . يأيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لأنهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحنوهن إذا آتيتوهن

في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقربائهم من المشركين ومقاطعتهم فلما رأى الله عز وجل منهم الجد والصبر على الوجد الشديد وطول النفي للسبب الذي يبيع لهم الموالاة والمواصلة رحمهم فوعدهم تيسير ما تمنوه فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بأمنيتهم فأسلم قومههم وتم بينهم من الحباب والتصافي ماتم وقيل تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكمته في العداوة وكانت أم حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبدالله بن أبي جهش إلى الحبشة فتصر وأرادها على الصراية فأبت وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي فخطبها عليه وساق عنه إليها مهرها أربعة مائة دينار وبلغ ذلك أباهما فقال ذلك الفحل لا يقدر أنفه (وعسى) وعد من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى أولم فلا تبقى شبهة المحتاج في تمام ذلك أو قصد به إطماع المؤمنين والله قدير على قلب القلوب وتغيير الأحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (أن تبرؤهم) بدل من الذين لم يقاتلواكم . وكذلك أن تولوهم من الذين قاتلواكم والمغنى لا ينهكم عن مبرة هؤلاء وإنما ينهكم عن تولي هؤلاء . وهذا أيضاً رحمة لهم لتشدهم وجدهم في العداوة متقدمة لرحمة بتيسير إسلام قومههم حيث رخص لهم في صلة من لم يجارهم منهم بقتال المؤمنين وإخراجهم من ديارهم وقيل أرادهم خزاعة وكانوا صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يعينوا عليه وعن مجاهد هم الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا وقيل هم النساء والصبيان وقيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر قتها قتيلة بنت عبد العزى وهى مشركة بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها في الدخول فنزلت فأمرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن إليها وعن قتادة نسختها آية القتال (وتقسطوا إليهم) وتقضوا إليهم بالقسط ولا تظلموهم ونأهيك بتوصية الله المؤمنين أن يستعملوا القسط مع المشركين به ويتعاملوا ظلمهم مترجمة عن حال مسلم يجرى على ظلم أخيه المسلم (إذا جاءكم المؤمنات) سمان مؤمنات لنصديقهن بالسنة ونظفهن بكلمة الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك أو لانهن مشارفات لثبات إيمانهن بالامتحان (فامتحنوهن) فابتلوهن بالحلف والنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق إيمانهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للممتحنة بالله الذى لا إله إلا هو ما خرجت من بغض زوج بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت لإحباب الله ورسوله (الله أعلم بإيمانهن) منكم لأنكم لا تكسبون فيه علماً تطعن معه نفوسكم وإن استحلقتنهم ورزتم أحوالهن وعند الله حقيقة العلم به (فإن علمتموهن مؤمنات) العلم الذى يبلغه طاقتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الامارات (فلا ترجعهن إلى الكفار) فلا تردنهن إلى أزواجهن المشركين لأنه لا حل بين المؤمنة والمشرك (وآتوهن ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا

• قوله تعالى فلا ترجعهن إلى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن (قال معناه لا حل بين المؤمنة والمشرك اه كلامه) قال أحد

(قوله ذلك الفحل لا يقدر أنفه) أى لا يضرب أنفه ولا يكف وذلك لكونه كريماً أفاده الصحاح

أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَارِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ يَسْكُنُ

إلَيْنَ من المهور وذلك أن صلح الحديبية كان على أن من أتاكم من أهل مكة رد إليهم ومن أتى منكم مكة لم يرد إليكم يكتبوا بذلك كتاباً وختموه فجاءت سبيعة بنت الحرث الأسلمية مسلمة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزومي، قيل صبي بن الراهب فقال يا محمد اردد علي امرأتى فانك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طينة الكتاب لم تجف فنزلت بيما لأن الشرط إنما كان في الرجال دون النساء وعن الضحاك كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهد أن لا تأتيك منا امرأة ليست على دينك إلا ارددتها إلينا فإن دخلت في دينك ولها زوج أن ترد على زوجها الذي أنفق عليها واللي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك وعن قتادة ثم نسخ هذا الحكم وهذا العهد براءة فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر (فإن قلت) كيف سمى الظن علماً في قوله فإن علمتموهن (قلت) إيذاناً بأن الظن الغالب وما يفضي إليه الاجتهاد والقياس جار مجرى العلم وأن صاحبه غير داخل في قوله ولا تنفق ما ليس لك به علم (فإن قلت) فما فائدة قوله الله أعلم بإيمانهم وذلك معلوم لاشبهة فيه (فات) فائدته بيان أن لاسبيل لكم إلى ما تطمئن به النفس ويثاب به الصدر من الإحاطة بحقيقة إيمانهم فإن ذلك مما استأثر به هلام الغيوب وأن ما يؤدي إليه الامتحان من العلم كاف في ذلك وأن تكليفكم لا يبعدوه ثم نفي عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات إذا أتوهن أجورهن أي مهورهن لأن المهر أجر البضع ولا يخلو إما أن يراد بهما ما كان يدفع إلين ليدفعته إلى أزواجهن فيشترط في إباحة تزوجهن تقديم أدائه وإما أن يراد أن ذلك إذا دفع إلين على سبيل القرض ثم تزوجن على ذلك لم يكن به بأس وإما أن يبين لهم أن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهور وإنه لا بد من إصداق وبه احتج أبو حنيفة على أن أحد الزوجين إذا خرج من دار الحرب مسلماً أو بذمة وبقي الآخر حرياً وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيع نكاحها إلا أن تكون حاملاً (ولا تمسكوا بعصم الكوفار) والعصمة ما يعتصم به من عقد وسبب يعني إياكم وإياهن ولا تنكح بينكم وبينهن عصمة ولا علقه زوجية قال ابن عباس من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بهما من نسائه لأن اختلاف الدارين قطع عصمتها منه وعن النخعي هي المسئلة تلحق بدار الحرب فتكفرون عن مجاهد أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار معارفتهم (واسألوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم اللاقيات بالكفار (وليسألوا ما أنفقوا) من مهور نسايتهم المهاجرات وقرئ ولا تمسكوا بالتخفيف ولا تمسكوا بالثقل ولا تمسكوا أي ولا تمسكوا

هذه الآية مما استدله على خطاب الكفار بالفروع لأنه تعالى قال لا من حل لهم والضمير الأول للؤمنات والثاني للكفار والمراد به يحرم من على الكفار لأن قسيمه متفق على أن المراد به تحريم الكفار على المؤمنات فيكون كل من القيلين المؤمنات والكفار مخاطبا بالحرمة ولما كان المذهب المعزى إلى أصحاب أبي حنيفة أن الكفار غير مخاطبين سلك الزمخشري بتفسير الآية ما يوافق ذلك لحماها على أن المراد نفي الحل بين المؤمنة والكافر على الإجمال حتى لا يتمحض نسبة الحرمة إلى الكافر وهذا لا يتمخلص فيه فإن الحل المنفي بين المؤمنة والكافر إلى الحرمة لا بد وأن يتعلق بفعل أحدهما أو كليهما إذ هو حكم فإن تعلق بفعل كل واحد منهما أعني التمسكين من المرأة والفعل من الرجل تحقق خطاب الكافر بالحرمة وتعليقه بفعل المرأة دون فعل الرجل يأباه نظم الآية فإنه نفي الحل من الجهتين جميعاً ولو كان كذلك لكفى قوله ولا يمسكوهن ولن والتحقيق الممتحن على قواعد الأصول هو ما نذكره إن شاء الله تعالى فنقول كل من فعل المؤمنة والكافر ينفي عنه الحل بالتفسير اللائق فأما فعل المؤمنة وهو التمسكين فلا شك في تعلق الحرمة للشرع باعتبار أنها مخاطبة بأن لا يحصل في الوجود على وجه لو حصل لكانت متوعة على حصوله وأما فعل الكافر وهو الوطء مثلاً فنفي حله باعتبار أن الشرع قصد إلى أن لا يحصل الوطء لما يشتمل عليه من المفسدة وللشرع قصد في أن لا تقع المفسدة وليس الكافر مورداً للخطاب ولكن الأئمة مثلاً أو من يقوم مقامهم مخاطبون بأن يمتنعوا الكافر كي لا يقع هذا الفعل المبطى على المفسدة في نظر الشرع فكلا الفعلين إذا من جانب المرأة والرجل غرض في أن لا يقع لكن مورداً للخطاب المنطوى على السلامة من المفسدة في حق المرأة هي وفي حق الكافر الأئمة مثلاً ويتفق المختلفون فيه في خطاب الكفار على أن للشرع غرضاً في أن لا تحصل المفسدة في الوجود ألا ترى أن الكافر إذا جهر بالفساد بين المسلمين

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَّاقِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ * يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرَكَنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يُسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ

(ذلكم حكم الله) يعنى جميع ما ذكر في هذه الآية (يحكم بينكم) كلام مستأنف أوحال من حكم الله على حذف الضمير أى يحكمه الله أوجمل الحكم حاكما على المبالغة روى أنها لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون مأمورا به من أداء مهور المهاجرات إلى أزواجهن المشركين وأبى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوافر إلى أزواجهن المسلمين فنزل قوله (وإن فاتكم) وإن سبقكم وانفلت منكم (شئ) من أزواجكم أحدمنهن إلى الكفار وهو في قراءة ابن مسعود أحد (فإن قلت) هل لإيقاع شئ في هذا الموضع فائدة (قلت) نعم الفائدة فيه أن لا يغادر شئ من هذا الجنس وإن قل وحقر غير معوض منه لتخليط في هذا الحكم وتشديد فيه (فعاقبتم) من العقبة وهى التوبة شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء مهور نساء أولئك تارة وأولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره ومعناه لجأت عقبتم من أداء المهر فأتوا من فاتته امرأته إلى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر وهكذا عن الزهرى يعطى من صدق من لحق بهم وقرئ فأعقبتم فعقبتم بالتشديد فعقبتم بالتخفيف بفتح القاف وكسرهما فعنى أعقبتم دخانهم في العقبة وعقبتم من عقبه إذا قفاه لأن كل واحد من المتعاقبين يقى صاحبه وكذلك عقبتم بالتخفيف يقال عقبه يعقبه وعقبتم نحو تبعتم وقال الزجاج فعاقبتم فأصبتهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم والذي ذهب زوجته كان يعطى من النسيئة المهر وفسر غيرها من القراءات فكانت العقبة لكم أى فكانت الغلبة لكم حتى غنمتم وقيل جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الإسلام ست نسوة أم الحكم بنت أبى سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهرى وفاطمة بنت أبى أمية كانت تحت عمر بن الخطاب وهى أخت أم سلة وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس ابن عثمان وعبد بن عبد العزى بن فصلة وزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبى جهل كانت تحت هشام بن العاص وكثوم بنت جروول كانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهور نسايتهم من النسيئة (ولا يقتلن أولادهن) وقرئ يقتلن بالتشديد يريدوا البنات (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها وأرجلها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذبا لأن بطنها الذى تحمله فيه بين اليمين وفرجها الذى تلده به بين الرجلين (ولا يعصينك في معروف) فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهان عنهن من المنقبحات وقيل كل ما وافق طاعة الله فهو معروف (فإن قلت) لو اقتصر على قوله ولا يعصينك فقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بمعروف (قلت) نه بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقى والاجتناب وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من يعة الرجال أخذ في يعة النساء وهو على الصفا وعمر بن الخطاب رضى الله عنه أسفل منه يبأيعن بأمره ويلفخن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبى سفيان متفنتة متسكرة خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال عليه الصلاة والسلام أبايعلن على أن لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها وقالت والله لقد عبدنا الأصنام وإنك لتأخذ علينا أمرا ما رأيناك أخذته على الرجال تباع الرجال على الإسلام والجهاد فقال عليه الصلاة والسلام ولا يسرقن فقالت إن أباسفيان رجل شحيح وإنى أصبت من ماله هبات فإ

يتفق على وجوب ردعه عن ذلك ومنعه عنه وماذاك إلا لما فهم عن الشرع من طلب سلامه الوجود عن المفاسد ومورد

(قوله خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها) لما صنعت بحمزة كذا في النسق وذلك في غزوة أحد
(قوله فقال عليه السلام ولا يسرقن) في النسق قبل هذا فباع عمر النساء على أن لا يشركن بالله شيئا

فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُمْ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ *

سورة الصف مدنية : وآياتها ١٤ نزلت بعد التغابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ

أدري أنحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غير فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وإنك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعتف عما سلف يابني الله عفا الله عنك فقال ولايزنين فقالت أو تزني الحرة وفي زواية مازنت منهن امرأة فقال عليه الصلاة والسلام ولا يقتلن أولادهن فقالت ريبيانهم صفارا وقتلهم كبارا فأتهم وهم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يأتين بهتان فقالت والله إن البهتان لأمر قبيح وماتنا مرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق فقال ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء وقيل في كيفية المبايعة دعا بقدرح من ماء فغمس فيه يده ثم غمس أيديهن وقيل صالحن وكان على يده ثوب قطري وقيل كان عمر يصاخن عنه * روى أن بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم ف قيل لهم (لا تتولوا قوما) مغضوبا عليهم (قد يئسوا) من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون أنه الرسول المنعوت في النوراة (كما يئس الكفار) من موثاقهم أن يبعثوا ويرجعوا أحياء وقيل (من أصحاب القبور) بيان للكفار أي كما يئس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لأنهم تئسوا قبح حالهم وسوء منقلبهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة

﴿سورة الصف مكية وهي أربع عشر آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (لم) هي لام الإضافة داخلة على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بسم وفيهم ومم وعم وإلام وعلام وإنما حذف الألف لأن ما والحرف كشى واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الأصل قليلا والوقف على زيادة هاء السكت أو الإسكان ومن أسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف كما سمع ثلاثة أربعة بالهاء وإلقاء حركة الهمة عليها محذوفة وهذا الكلام يتناول التكذيب

الخطاب يردع الكافر كي لا يجهر بالفساد بعم الأئمة والله الموفق * قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور (قال فيه كان طائفة من ضعفاء المسلمين قد والوا اليهود ليصيبوا من أثمارهم فنزلت هذه الآية والمراد بالكفار المشركون الخ) قال أحمد قد كان الزمخشري ذكر في قوله وما يستوى البحران إلى قوله ومن كل تأكلون لما طريا أن آخر الآية استطراد وهو فن من فنون البيان مقبوع عليه عند أهله وآية الممتحنة هذه ممكنة أن تكون من هذا الفن جدا فإنه ذم اليهود واستطرد ذمهم بدم المشركين على نوع حسن من النسبة وهذا لا يمكن أن يوجد للفصحاء في الاستطراد أحسن ولا أمكن منه وعماد صدور هذا الفن به قوله إذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه * فليس به بأس وإن كان من جرم وقوله إن كنت كاذبة التي حدثتني * فنجوت منجى الحرث ابن هشام وقوله ترك الأحبة أن يقاتل دونهم * ونجى برأس طمرة ولجام

صَفًّا كَانَهُمْ بَيْنَهُ مَرصُوصٌ ۖ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ لِمَ تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ

وإخلاف الموعد وروى أن المؤمنين قالوا قبل أن يؤمروا القتال لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملناه ولبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا فدلهم الله تعالى على الجهاد في سبيله فولوا يوم أحد فديرهم وقيل لما أخبر الله بثواب شهداء بدر قالوا لئن لقينا قتالا لنفرغن فيه وسعنا فنروا يوم أحد ولم يفوا وقيل كان الرجل يقول قتلته ولم يقتل وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر وقيل كان قد أذى المسلمين رجل ونكى فيهم فقتله صهيب وانتحل قتله آخر فقال عمر لصهيب أخبر النبي عليه السلام أنك قتلت فقال إنما قتله لله ورسوله فقال عمر يا رسول الله قتله صهيب قال كذلك يا أبا يحيى قال نعم فنزلت في المتحل وعن الحسن نزلت في المناققين ۖ وندأؤهم بالإيمان تهكم بهم ويأيمسهم هذا من أفصح كلام وأبلغه في معناه ۖ قصد في (كبر) التعجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التعجب تعظيم الأمر في قلوب السامعين لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله وأسند إلى أن تقولوا ونصب (مقتا) على تفسيره دلالة على أن قولهم مالا يفعلون مقت خالص لاشوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لأنه أشد البغض وأبلغه ومنه قيل نكاح المقت للعقد على الرابة ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيرا حتى جعل أشده وأخشه و (عند الله) أبلغ من ذلك لأنه إذا ثبت كبر مقتك عند الله فقد تم كبره وشدته وانزاحت عنه الشكوك وعن بعض السلف أنه قيل له حدثنا فسكت ثم قيل له حدثنا فقال تأمرتنى أن أقول مالا أفعل فاستعجل مقت الله ۖ في قوله (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) عقيب ذكر مقت الخلف دليل على أن المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا وقرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقتلون (صفا) صافين أنفسهم أو مصفوفين (كانهم) في تراصهم من غير فرجة ولا خلل (بيان) رص بمضه إلى بعض مرصف وقيل يجوز أن يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبيان المرصوص وعن بعضهم فيه دليل على فضل القتال رجالا لأن الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة وقوله صفا كأنهم ببيان حالان متداخلتان (وإذ) منصوب بإضمار اذكر أو حين قال لهم ما قال كان كذا وكذا (تؤذونني) كانوا يؤذونه بأنواع الأذى من انتقاصه وعييه في نفسه وجوده

(القول في سورة الصف)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ، (قال فيه هذا من أفصح الكلام وأبلغه في معناه قصد إلى التعجب بغير صيغة التعجب لتعظيم الأمر) قال أحمد وزائد على هذه الوجوه الأربعة وجه خامس وهو تكراره لقوله مالا تفعلون وهو لفظ واحد في كلام واحد ومن فوائد التكرار التهويل والإعظام وإلا فقد كان الكلام مستقلا لو قيل كبر مقتا عند الله ذلك فما أعادته إلا لمكان هذه الفائدة الثانية والله أعلم ۖ قوله تعالى وإن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم ببيان مرصوص ، (قال فيه ذكره لهذا عقيب ذكر مقت الخلف دليل الخ) قال أحمد صدق والاول كالبسطة العامة لهذه القصة الخاصة كقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » فالنهي العام ورد أولا والمقصود اندراج هذا الخاص فيه كما تقول للبقرتف جرما معينا لا تفعل ما يلحق العار بك ولا تشاتم زيدا وفائدة مثل هذا النظم النهي عن الشيء الواحد مرتين مندرجا في العموم ومفردا بالخصوص وهو أولى من النهي عنه على الخصوص مرتين فإن ذلك ممدود في حيز التكرار وهذا يتكرر مع ما في التعميم من التعظيم والتهويل والله أعلم ۖ عاد كلامه (قال في قوله تعالى إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم ببيان مرصوص حالان متداخلتان) قال أحمد يريد أن معنى الأولى مشتمل على معنى الثانية لأن التراص هيئة للاصطفاف والله أعلم

(قوله على الرابة ولم يقتصر) هي بتشديد الباء كالعادة بقى الصحاح نكاح المقت كان في الجاهلية أن يتزوج الرجل امرأة أبيه اه

فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنَىٰ أَسْرَافِيلَ إِنَّهُ رََسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

آياته وعصيانه فيما تعود إليهم منافعه وعبادتهم البقر وطلهم رؤية الله جهره والتكذيب الذي هو تضييع حق الله وحقه (وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عالمين علما يقينا (أي رسول الله إليكم) وقضية عليكم بذلك وموجه تعظيمي وتوقيري لأن تؤذوني وتستهنوا بي لأن من عرف الله وعظمته عظم رسوله علما بأن تعظيمه في تعظيم رسوله ولأن من آذاه كان وعيد الله لاحقا به (فلما زاغوا) عن الحق (أزاع الله قلوبهم) بأن منع الطافه عنهم (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يطف بهم لأنهم ليسوا من أهل اللطف (فإن قلت) مامعنى قد في قوله وقد تعلمون (قلت) معناه التوكيد كأنه قال وتعلمون علما يقينا لاشبهة لكم فيه ۝ قيل إنما قال يابني إسرائيل ولم يقل يا قوم كما قال موسى لأنه لا نسب له بهم فيكونوا قومه والمعنى أرسلت إليكم في حال تصدق ما تقدمتني (من التوراة) وفي حال تبشيري (برسول يأتي من بعدى) يعنى أن ديني التصديق بكتب الله وأنيائه جميعاً عن تقدم وتأخر وقرئ من بعدى بسكون الياء وفتحها والخليل وسيبويه يختاران الفتح وعن كعب أن الحواريين قالوا لعيسى ياروح الله هل بعدنا من أمة قال نعم أمة أحمد حكاه علماء أبرار اتقياء كأنهم من الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل ۝ (فإن قلت) بم انتصب مصدقا ومبشراً بما في الرسول من معنى الإرسال أم يالكم (قلت) بل بمعنى الإرسال لأن إليكم صلة للرسول فلا يجوز أن تعمل شيئاً لأن حروف الجز لا تعمل بأنفسها ولكن بما فيها من معنى الفعل فإذا وقعت صلات لم تتضمن معنى فعل فنأين تعمل وقرئ هذا ساحر مبين ۝ وأي الناس أشد ظلاماً ممن يدعوه ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان إجابته إليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء

۝ قوله تعالى وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون الآية (قال فيه بين أنهم على عكس الصواب حيث قال تؤذوني عالمين الخ) قال أحمد أهل العربية تقول إن قد تصحب الماضي لتقريبه من الحال ومنه قول المؤذن قد قامت الصلاة وتشتمل المصاحبة للماضي أيضاً على معنى التوقع فذلك قال سيبويه قد فعل جواب لما يفعل وقال الخليل هذا الخبر لقوم ينتظرونه وأما مع المضارع فإنها تفيد التقليل مثل ربما كقولهم إن الكذوب قد يصدق فإذا كان معناها مع المضارع التقليل وقد دخلت في الآية على مضارع فالوجه والله أعلم أن يكون هذا من الكلام الذي يقصدون به الإفراط فيما ينمكس عنه وتكون قد في هذا المعنى نظير ربما في قوله ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا مسلمين فإنها في هذا الموضع أبلغ من كم في التكثير فلما أوردت ربما في التكثير على عكس معناه الأصلي في التقليل فكذلك إيراد قد ههنا لتكثير عليهم أي تحقيق تأكيده على عكس معناها الأصلي في تقليل الأصل وعليه ۝ قد أترك القرن مصغراً أماله ۝ وإنما مدح نفسه بكثرة هذا الفعل منه عكس ديدنه الأصلي ولا يقال أن حملها في الآية على التكثير متعذر لأن العلم معلوم التعلق لا يتكثر ولا يتقلل لأننا نقول يعبر عن تمكّن الفعل وتحقيقه وتأكيده وبلوغه الغاية في نوعه بما يعبر به عن التكثير وهو تعبير صحيح ألا نرى أن قوله ربما يؤذون الذين كفروا وهو من هذا القبيل فإن المراد شدة ودم لذلك وبلوغه أقصى منتهاه لا غير والله الموفق (قال الزمخشري) وإنما قال يابني إسرائيل ولم يقل يا قوم لأنه لم يكن له صلوات الله على نبينا وعليه نسب فيهم) قال أحمد وهذا نظير قوله تعالى إذ قال لهم شعيب لأن شعيباً لم يكن من قوم من أرسل إليهم ۝ عاد كلامه

(قوله بأن منع الطافه عنهم) فسر الإزاعة بذلك بناء على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد الشر ومذهب أهل السنة أنه تعالى يريد الشر والخير كما تقرر في محله

الظَّالِمِينَ هُ يُرِيدُونَ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مَتَمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ه هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ه يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجْرِئَةِ تُجَاجِكُمْ مِنَ عَذَابِ أَلِيمٍ ه تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ

عباده إلى الحق هذا سحر لأن السحر كذب وتمويه ه وقرأ طلحة بن مصرف وهو يدعى بمعنى يدعى دعاه وادعاه نحو لمسه والتمسه وعنه يدعى بمعنى يدعو وهو الله عز وجل ه أصله يريدون أن يطفئوا كما جاء في سورة براءة وكان هذه اللام زيدت مع فعل الإرادة تأكيداً له لما فيها من معنى الإرادة في قولك جئتكم لا كرامكم كما زيدت اللام في لا أباك تأكيداً للمعنى الإضافة في لا أباك وإطفاء نور الله بأفواههم تهكم بهم في إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم في القرآن هذا سحر مثلك حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه (والله متم نوره) أى متم الحق ومبلغه غايته وقرئ بالإضافة (ودين الحق) الملة الحنيفية (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جميع الأديان المخالفة له ولعمري لقد فعل فما بقي دين من الأديان إلا وهو مغلوب مهزوم بدين الإسلام وعن مجاهد إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض إلا دين الإسلام ه وقرئ أرسل نبيه (تجيك) قرئ مخففاً ومثقلاً و (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو خبر في معنى الأمر ولهذا أجيب بقوله (يغفر لكم) وتدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا (فإن قلت) لم جئ به على لفظ الخبر (قلت) للإيذان بوجوب الامتثال وكأنه امثل فهو يخبر عن إيمان وجهاد موجودين ونظيره قول الداعي غفر الله لك ويغفر الله لك جعلت المغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت (فإن قلت) هل لقول الفراء أنه جواب هل أدلكم وجه (قلت) وجهه أن متعلق الدلالة هو التجارة والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد فكأنه قيل هل تجرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم (فإن قلت) فما وجه قراءة زيد بن علي رضي الله عنهما تؤمنوا وتجاهدوا (قلت) وجهها أن تكون على إضمار لام الأمر كقوله محمد فقد نفسك كل نفس ه إذا ماخفت من أمر تبالا وعن ابن عباس أنهم قالوا لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لعملناه فزلت هذه الآية فمكثوا ماشاء الله يقولون ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله عليها بقوله تؤمنون وهذا دليل على أن تؤمنون كلام مستأنف وعلى أن الأمر الوارد على النفوس بعد تشوف وتطلع منها إليه أوقع فيها وأقرب من قولها له مما فوجئت به (ذلكم) يعني ما ذكر من الإيمان والجهاد

قوله تعالى يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم (قال فيه) مثلت حالهم بحالة من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه ه قوله تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله إلى قوله يغفر لكم (قال فيه قوله) تؤمنون استئناف كلام كأنه لما قال الكلام الأول قيل كيف تفعل فقيل تؤمنون الخ) قال أحمد إنما وجه إعراب الفراء بما ذكر لأنه لو جعله جواباً لقوله هل أدلكم فإنكم إن أدلكم على كذا وكذا أغفر لكم فتكون المغفرة حينئذ مترتبة على مجرد دلالة إيمانهم على الخير وليس كذلك إنما ترتب المغفرة على فعلهم لما دلهم عليه لا على نفس الدلالة فلذلك أول هل أدلكم على تجارة بتأويل هل تجرون بالإيمان والجهاد حتى تكون المغفرة مترتبة على فعل الإيمان والجهاد لا على الدلالة وهذا التأويل غير محتاج إليه فإن حاصل الكلام إذا صار إلى هل أدلكم أغفر لكم التحق ذلك بأمثال قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة فإنه رتب فعل الصلاة على الأمر بها حتى كأنه قال فإنك إن تفل لم أقيموا يقيموها ه وللقائل أن يقول قد قيل لبعضهم أقم الصلاة فتركها فالجواب عنه أن الأمر الموجه على المؤمن الراسخ في الإيمان لما كان مظنة لحصول الامتثال جعل كالحقق وقوعه مرتباً عليه وكذلك هنا لما كانت دلالة الذين آمنوا على فعل الخير مظنة لامتثالهم وامتثالهم سبباً في المغفرة محققاً عومل معاملة تحقق الامتثال والمغفرة مرتبين على الدلالة والله أعلم ه قوله تعالى

(قوله من أمر تبالا) أى هلاكاً أفاده الصحاح

كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَآخَرَىٰ تَحْبُونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ *

(خير لكم) من أموالكم وأنفسكم (فإن قلت) مامعنى قوله (إن كنتم تعلمون) (قلت) معناه إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خيرا لكم حينئذ لأنكم إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الإيمان والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفلحون (وآخرى تحبونها) ولكم إلى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة إليكم ثم فرما بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أى عاجل وهو فتح مكة وقال الحسن فتح فارس والروم وفى تحبونها شيء من النويج على حجة العاجل (فإن قلت) علام عطف قوله (وبشر المؤمنين) (قلت) على تؤمنون لأنه فى معنى الأمر كأنه قيل آمنوا وجاهدوا بئكم الله وينصركم وبشر يارسول الله المؤمنين بذلك (فإن قلت) لم نصب من قرأ نصرا من الله وفتحا قريبا (قلت) يجوز أن ينصب على الاختصاص أو على تنصرون نصرا ويفتح لكم فتحا أو على يغفر لكم ويدخلكم جنات ويؤتكم أخرى نصرا من الله وفتحاً * قرئ كونا أنصار الله وأنصار الله وقرأ ابن مسعود كونا أتم أنصار الله وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم (فإن قلت) ما وجه صحة التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى صلوات الله عليه (من أنصارى إلى الله) (قلت) التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونا أنصارا الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصارى إلى الله (فإن قلت) مامعنى قوله من أنصارى إلى الله (قلت) يجب أن يكون معناه مطابقا لجواب الحواريين (نحن أنصار الله) والذى يطابقه أن يكون المعنى من جندى متوجها إلى نصرته وإضافة أنصارى خلاف إضافة أنصار الله فإن معنى نحن أنصار الله نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصارى من الأنصار الذين يختصون بى ويكونون معى فى نصرته الله ولا يصح أن يكون معناه من ينصرنى مع الله لأنه لا يطابق الجواب والدليل عليه قراءة من قرأ من أنصار الله والحواريون أصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثنى عشر رجلا وحوارى الرجل صفيه وخلصانه من الحور وهو البياض الخالص والحوارى الدرملك ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الزبير ابن عمتى وحوارى من أمتى وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها ونظير الحواري فى زنته الحوالى الكثير الحيل (فأمنت طائفة) منهم بعيسى (وكفرت) به (طائفة فأيدنا) مؤمنهم على كفارهم فظهروا عليهم وعن زيد بن على كان ظهورهم بالحجة عن رسول الله

« ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » (قال فيه معناه إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خيرا لكم الخ) قال أحمد كأنه يجرى الشرط على حقيقته وليس بالظاهر لأن علمهم لذلك محقق إذا الخطاب مع المؤمنين والظاهر أنه من وادى قوله « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينى وبينكم » والمقصود بهذا الشرط التنبيه على المعنى الذى يقتضى الامتنال وإلهاج الحمية للطاعة كما تقول لمن تأمره بالانتصاف من عدوه إن كنت حرا فانتصر تريد أن تثير منه حمية الانتصار لا غير والله أعلم * قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا كونا أنصارا لله » كما قال عيسى ابن مريم للحواريين ، (قال إن قلت ما وجه التشبيه وظاهره تشبيه كونهم أنصارا الخ) قال أحمد كلام حسن وتمام على الذى أحسن أن يميز بين الإضافتين المذكورتين بأن الأولى محضة والثانية غير محضة فتنبه لها والله الموفق

(قوله وخلصانه من الحور) أى خالصته يستوى فيه الواحد والكثير كذاتى الصحاح وفيه الدرملك دقيق الحواري وفيه أيضا والحوارى ماحور من الطعام أى يبيض وهذا دقيق حواري وكل هذه بالضم كما أفاده الصحاح

سورة الجمعة مدنية : وآياتها ١١ نزلت بعد الصف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ •
هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ • وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ • ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ • مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ
الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَّاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ • قُلْ يَٰ أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَا

صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه

(سورة الجمعة مدنية وهي إحدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قرئت صفات الله عزّ وعلا بالرفع على المدح كأنه قيل هو الملك القدوس ولو قرئت منصوبة لكان وجهها كقول العرب الحمد لله أهل الحمد • الأُمِّي منسوب إلى أمة العرب لأنهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الأمم وقيل بدأت الكتابة بالطائفة أخذوها من أهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الأنبار ومعنى (بعث في الأميين رسولا منهم) بعث رجلا أميا في قوم أميين كما جاء في حديث شيعة أني أبعث أحمى في عيان وأميا في أميين وقيل منهم كقوله تعالى من أنفسكم يعلمون نسبه وأحواله وقرئ في الأميين بحذف يامى النسب (يتلوا عليهم آياته) يقرؤها عليهم مع كونه أميا مثلهم لم تعهد منه قراءة ولم يعرف بتعلم وقراءة أى بغير تعلم آية بينة (ويزكّهم) ويظهرهم من الشرك وخبائث الجاهلية (ويعلّمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة • وإن في (وإن كانوا) هي المخففة من الثقلية واللام دليل عليها أى كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه (وآخرين) مجرور عطف على الأميين يعنى أنه بعث في الأميين الذين على عهد وفي آخرين من الأميين لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون بهم وهم الذين بعد الصحابة رضى الله عنهم وقيل لما نزلت قيل من هم بارسول الله فوضع يده على سلمان ثم قال لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء وقيل هم الذين ياتون من بعدهم إلى يوم القيامة • وزان ينتصب عطفا على المنصوب في ويعلمهم أى يعلمهم ويعلم آخرين لأن التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مستندا إلى أوله فكانه هو الذى تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز الحكيم) في تمكينه رجلا أميا من ذلك الأمر العظيم وتأيدته عليه واختياره إياه من بين كافة البشر (ذلك) الفضل الذى أعطاه محمدا وهو أن يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء المصنوعين الغواير هو (فضل الله يؤتيه من يشاء) إعطاءه وتفويضه حكمته • شبه اليهود في أنهم حمله التوراة وقراؤها وحفاظ ما فيها ثم أنهم غير عاملين بها ولا متفهمين بآياتها وذلك أن فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به ولم يؤمنوا به بالخارج حمل أسفارا أى كتباً كبارا من كتب العلم فهو يمشى بها ولا يدري منها إلا ما يمر بجنبه وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله وبئس المثل (بئس) مثلا (مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم • ومعنى حملوا

(القول في سورة الجمعة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى كمثل الحمار يحمل أسفارا (قال فيه إيمان أن يكون قوله يحمل حالا كقوله ولقد أمر على اللثيم يسئلي) قلت يريد المراد فيها الجنس فقريظه وتكثيره سواء

لَهُ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوُتَّ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝
قُلْ إِن الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ

التوراة كما روا عليها والعمل بها ۝ ثم لم يحملوها ثم لم يعملوا بها فكأنهم لم يحملوها وقرئ حملوها التوراة أى حملوها ثم لم
يحملوها فى الحقيقة لفقد العمل ۝ وقرئ يحمل الاسفار (فإن قلت) يحمل ما محله (قلت) النصب على الحال أو الجرح على
الوصف لأن الحمار كالنمى فى قوله ولقد أمر على النعم بسبى ۝ هاد يهود إذا تهود (أولياء لله) كانوا يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه
أى إن كان قولكم حقوا كنتم على ثقة (فتمنوا) على الله أن يميتكم وينقلكم سريعا إلى دار كرامته التى أخذها لأوليائه ثم قال (ولا يتمنونه
أبد) بسبب ما قدموا من الكفر وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا يقولها أحد منكم إلا غص بريقه فلولا
أنهم كانوا موقنين بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لتداول لكنهم علموا أنهم لو تمتوا لما تروا من ساعتهم ولحقهم الوعيد فقامتلك
أحد منهم أن يتمنى وهى إحدى المعجزات وقرئ فتمنوا الموت بكسر الواو وتشبها بلوا استطعنا ۝ ولا فرق بين لا ولن فى أن كل
واحدة منهما نفي للمستقبل إلا أن فى لن تأكيداً وشديداً ليس فى لا فأتى مرة بلفظ التأكيد ولن يتمنوه ومرة بغير لفظه
ولا يتمنونه ثم قيل لهم (إن الموت الذى تفرون منه) ولا تجسرون أن تمنوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم لا تفرون منه
وهو ملائمتكم لا محالة (ثم تردن) إلى الله فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب وقرأ زيد بن على رضى الله عنه إنه ملائمتكم
وفى قراءة ابن مسعود تفرون منه ملائمتكم وهى ظاهرة وأما التى بانفاء فلتضمن الذى معنى الشرط وقد جعل أن الموت
الذى تفرون منه كلاماً براسه فى قراءة زيد أى إن الموت هو الشيء الذى تفرون منه ثم استؤنف إنه ملائمتكم يوم الجمعة
يوم الفوج المجموع كمنوهم ضحكة للبضعوك منه ويوم الجمعة بفتح الميم يوم الوقت الجامع كقولهم ضحكة ولعنة ولعبة
ويوم الجمعة تثقيل للجمعة كما قيل عسرة فى عسرة وقرئ بين جميعا (فإن قلت) من فى قوله (من يوم الجمعة) ما هى (قلت)
هى بيان لإدراك وتفسيره ۝ والنداء الأذان وقالوا المارابه الأذان عند قعود الإمام على المنبر وقد كان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فإذا نزل أقام للصلاة ثم كان أبو بكر وعمر
رضى الله عنهما على ذلك حتى إذا كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فأمر بالتأذين الأول على
داره التى تسمى زوراء فإذا جلس على المنبر أذن المؤذن الثانى فإذا نزل أقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه وقيل أول من
سامها جمعة كعب بن لؤى وكان يقال لها العروبة وقيل إن الأنصار قالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى
مثل ذلك ففعلوا يجعل لنا يوماً يجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلى فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الأحد للنصارى فاجعلوه
يوم العروبة فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكركم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه فأنزل الله
آية الجمعة فهى أول جمعة كانت فى الإسلام وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهى أنه لما قدم المدينة
مهاجراً نزل قباء على نبي عمرو بن عوف وأقام بها يوم الإثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم
الجمعة عامداً المدينة فأدركه صلاة الجمعة فى نبي سالم بن عوف فى بطن وادهم فخطب وصلى الجمعة وعن بعضهم قد أبطل الله
قول اليهود فى ثلاث افتخروا بأنهم أولياء الله وأحباؤه فكذبهم فى قوله فتمنوا الموت إن كنتم صادقين وبأنهم أهل
الكتاب والعرب لا كتاب لهم فضبهم بالحجر يحمل أسفارا وبالسبت وأنه ليس للسلدين مثله فشرع الله لهم الجمعة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض

(قوله هاد يهود إذا تهود) فى الصحاح هاد يهود تاب ورجع إلى الحق وهاد وتهود إذا صار يهودياً (قوله قعد الملائكة
على أبواب المسجد) لعله المساجد وفى الخازن إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المساجد ملائكة يكتبون الخ

وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد وعنه عليه السلام أتاني جبريل وفي كفه مرآة بيضاء وقال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولأنتك من بعدك وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه إلى الآخرة يوم المزيد وعنه صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار وعن كعب إن الله فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة وقال عليه السلام من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر وفي الحديث إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم وكانت الطرقات في أيام السلف وقت السحر وبعد الفجر مختصة بالمبكرين إلى الجمعة يمشون بالسرج وقيل أول بدعة أحدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجمعة وعن ابن مسعود أنه بكر فرأى ثلاثة نفر سبقوه فاغتم وأخذ يعاتب نفسه يقول أراك رابع أربعة وما رابع أربعة بسعيد ولا تقام الجمعة عند أبي حنيفة رضي الله عنه إلا في مصر جامع لقوله عليه السلام لا جمعة ولا شريق ولا فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع والمصر الجامع ما أقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الأحكام ومن شروطها الإمام أو من يقوم مقامه لقوله عليه السلام فمن تركها وله إمام عادل أو جرت الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم أربع إلى الولاية التي والصدقات والحدود والجماعات فإن أم رجل بغير إذن الإمام أو من ولده من قاض أو صاحب شرطة لم يجز فإن لم يمكن الاستئذان فاجتمعوا على واحد فصلي بهم جاز وهي تعقد بثلاثة سوى الإمام وعند الشافعي بأربعين ولا جمعة على المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمنى ولا على الأعمى عند أبي حنيفة ولا على الشيخ الذي لا يمشي إلا بقائه وقرا عمر وابن عباس وابن مسعود وغيرهم فامضوا وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقرأ فاسعوا فقال من أقرأك هذا قال أبي بن كعب فقال لا يزال يقرأ بالمنسوخ لو كانت فاسعوا لسعيت حتى يسقط رداي وقيل المراد بالسعي القصد دون العذر والسعي التصرف في كل عمل ومنه قوله تعالى فلما بلغ معه السعي وأن ليس الإنسان إلا ماسعى وعن الحسن ليس السعي على الأقدام ولكنه على النيات والقلوب وذكر محمد بن الحسن رحمه الله في موطنه أن ابن عمر سمع الإقامة وهو بالقيع فأسرع المشي قال محمد وهذا لأبأس به ما لم يجهده نفسه (إلى ذكر الله) إلى الخطبة والصلاة وتسمية الله الخطبة ذكر الله قال أبو حنيفة رحمه الله إن اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله سبحان الله جاز وعن عثمان أنه صعد المنبر فقال الحمد لله وأرتج عليه فقال إن أبابكر وعمر كانا يمتدان لهذا المقام مقالا وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال وستأتيكم الخطب ثم نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة ولم ينكر عليه أحد وعند صاحبيه والشافعي لا بد من كلام يسمى خطبة (فإن قلت) كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله (قلت) ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتباعه المؤمنين والموعدة والتذكير فهو في حكم ذكر الله فأما

قوله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع (قال استدلال بذلك على مذهب أبي حنيفة رحمه الله الخ) قال أحمد ولا دليل فيه فإن العرب تسمى الشيء باسم بعض ما يشتمل عليه كما سميت الصلاة مرة قرآنا ومرة بمجرد مرة ركوعا لأنها مشتملة على ذلك فكذلك الخطبة لما كانت مشتملة على ذكر الله سميت به ولا يلزم أن يكون كذلك كل ما اشتملت عليه لاسيما والمسمى خطبة عند العرب لا بد أن يزيد على القدر الذي اكتفى به أبو حنيفة قال بعض أصحاب مالك رحمه الله أقلها حمد الله والصلاة على نبيه وتحذير وتبشير وقرآن (ثم أتبع الزمخشري) الاستدلال على مذهب أبي حنيفة بالآية بأثر عن عثمان وهو أنه صعد المنبر فقال إن أبابكر وعمر كانا يمتدان لهذا المقام مقالا وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال وستأتيكم الخطب ثم نزل وكان ذلك بحضرة الصحابة فلم ينكر عليه أحد انتهى كلامه) قال أحمد ساءه بلا اشتباه فإن عثمان لم يصدر ذلك منه في خطبة الجمعة وإنما كان ذلك في ابتداء خلافته وصعوده المنبر للبيعة وكانت عادة العرب الخطب في المهمات ألا ترى إلى قوله وستأتيكم بعد ذلك الخطب فإن ذلك يحقق أن مقالته هذه ليست بخطبة ولو كان في الجمعة لكان تاركا للخطبة بالكلية وهي منقولة في التاريخ أنه أرتج عليه فقال سيجعل الله بعد عسر يسرا وبعد عي ينانا وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال وستأتيكم الخطب ه عاد كلامه (قال إن قلت كيف فسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله وأجاب بأن ذكر رسول الله والصحابة والخلفاء الراشدين الخ) قال أحمد الدعاء للسلطان الواجب الطاعة مشروع بكل حال وقد نقل عن بعض السلف أنه دعا السلطان ظالم فقبل له أندعوله وهو ظالم فقال إني والله أدعوله إن ما يدفع الله ببقائه أعظم مما يندفع بزواله لاسيما إذا ضمن ذلك الدعاء بصلاحه وسداده وتوفيقه والله الموفق

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ • فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلَحُونَ • وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمَنِ التَّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ •

سورة المنافقون مدنية : وآياتها ١١ نزلت بعد الحج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ

ماعد ذلك من ذكر الظلمة والقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم وهم أحقاء بمكس ذلك فن ذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل وإذا قال المنصت للخطبة لصاحبه فقد لغا أفلا يكون الخطيب الغالي في ذلك لا غيانعوذ بالله من غربة الإسلام ونكسدا الأيام • أراد الأمر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شراغل الدنيا وإنما خص البيع من بينها لأن يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم وبوادهم وينصبون إلى المصر من كل أوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص الأسواق بهم إذا انتفخ النهار وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تحز التجارة ويتكاثر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضى إلى المسجد قيل لهم بادروا بتجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا واسموا إلى ذكر الله الذي لا شيء أنفع منه وأرجح (وذروا البيع) الذي نفعه يسير ووربحه مقارب (فإن قلت) فإذا كان البيع في هذا الوقت مأورا بتركه محز ما فهل هو فاسد (قلت) عامة العلماء على أن ذلك لا يوجب فساد البيع قالوا الآن البيع لم يحرم لعينه ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب فهو كالصلاة في الأرض المغصوبة والثوب المغصوب والوضوء بماء مغصوب وعن بعض الناس إنه فاسد • ثم أطلق لهم ما حذر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء الربح مع التوصية بكثارة الذكر وأن لا يلهم شيء من تجارة ولا غيرها عنه وأن تكون همهم في جميع أحوالهم وأوقاتهم موكلة به لا يتفصون عنه لأن فلاحهم فيه وفوزهم منوط به وعن ابن عباس لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ في الله وعن الحسن وسعيد بن المسيب طلب العلم وقيل صلاة التطوع وعن بعض السلف أنه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من أمور الدنيا نظراً في هذه الآية • روى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقاموا إليه خشوا أن يسبقوا إليه فابقي معه إلى أسير قبل ثمانية وأحد عشر واثنا عشر وأربعون فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي نارا وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطليل والتصفيق فهو المراد باللهو وعن قتادة فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم غير (فإن قلت) فإن اتفق تفرق الناس عن الإمام في صلاة الجمعة كيف يصنع (قلت) إن بقي وحده أو مع أقل من ثلاثة فعند أبي حنيفة يستأنف الظهر إذا نفر وعنه قبل الركوع وعند صاحبه إذا كبر وهم معه مضى فيهما وعند زر إذا نفر وقبل التشهد بطلت • (فإن قلت) كيف قال (الها) وقد ذكر شيئين (قلت) تقديره إذا رآوا تجارة انفضوا إليها أو لهما انفضوا إليه لحذف أحدهما دلالة المذهب كور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا إليه وقراءة من قرأ لهما أو تجارة انفضوا إليها وقرئ إليهما عن رسول الله ﷺ من قرأ سورة الجمعة أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة وبعدد من لم بأنها في أمصار المسلمين

﴿سورة المنافقين مدنية وهي إحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ • أرادوا بقولهم (نشهد أنك لرسول الله) شهادة وإطاعت فيها قلوبهم ألسنتهم فقال الله

﴿القول في سورة المنافقين﴾ بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله والله يعلم أنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون (قال إنما كذبهم لأنهم ادعوا أن شهادتهم بألسنتهم واطع قلوبهم الخ) قال أحمد ومثل

(قوله إذا انتفخ النهار) أي علا وقوله تحز أي تعطش أو يشتد حرها أفاده الصحاح

يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ۖ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۚ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا

عز وجل قالوا ذلك (والله يعلم) أن الأمر كما يدل عليه قولهم إنك لرسول الله والله يشهد إنهم لكاذبون في قولهم نشهد وأدعائهم فيه المواطأة أو إنهم لكاذبون فيه لأنه إذا خلا عن المواطأة لم يكن شهادة في الحقيقة فهم كاذبون في تسميته شهادة أو أراد والله يشهد إنهم لكاذبون عند أنفسهم لأنهم كانوا يعتقدون أن قولهم إنك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (فإن قلت) أى فائدة في قوله تعالى والله يعلم إنك لرسوله (قلت) لو قال قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يشهد إنهم لكاذبون لكان يوم أن قولهم هذا كذب فوسط بينهما قوله والله يعلم إنك لرسوله ليميط هذا الإيهام (اتخذوا أيمانهم جنة) يجوز أن يراد أن قولهم نشهد إنك لرسول الله عين من أيمانهم الكاذبة لأن الشهادة تجرى مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد يقول الرجل أشهد وأشهد بالله وأعزم وأعزم بالله في موضع أقسم وأولى وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن أشهد عين ويجوز أن يكون وصفا للمنافقين في استجنائهم بالإيمان وقرأ الحسن البصري إيمانهم أى ما ظهره من الإيمان بالسنتهم ويعضده قوله تعالى ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا (سأ ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله وفي ساء معنى التعجب الذى هو تعظم أمرهم عند السامعين (ذلك إشارة إلى قوله سأ ما كانوا يعملون أى ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس أعمالا (ب) سبب (أنهم آمنوا ثم كفروا) أو إلى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستجنان بالإيمان أى ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا (فطبع على قلوبهم) لجسروا على كل عزيمة (فإن قلت) المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم فما معنى قوله آمنوا ثم كفروا (قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها آمنوا أى نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين بما أطلع عليه من قولهم إن كان ما يقوله محمد حقا فنحن حير وقولهم في غزوة تبوك أبطع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقصر ههات ونحوه قوله تعالى يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم أى وظهر كفرهم بعد أن أسلبوا ونحوه قوله تعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم والثاني آمنوا أى نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالإسلام كقوله تعالى وإذا لقوا الذين

هذا من نطه الملبح قوله قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلنا وقد كان المطابق لقوله ولكن قولوا أسلنا أن يقال لهم لا تقولوا آمنا ولكنه لما كان موهمل النهي عن قول الإيمان عدل عنه على ما فيه من الطباق إلى ما سلم الكلام فيه من الوهم وذلك أجل وأعظم من فائدة المطابقة لاسيما في مخاطبة هؤلاء الذين كانوا يتبعون ما يشابه منه ابتغاء الفتنة ألا تراهم كيف غلطوا أنفسهم متغابين وليسوا على ضعفهم متجاهلين عندما أنزل قوله إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ۖ عاد كلامه (قال استدلال لآبي حنيفة على أن قول القائل أشهد عيني بقوله اتخذوا أيمانهم جنة ولم يصدر منهم إلا قولهم نشهد إنك لرسول الله لجعله يمينا) قال أحمد أحد القولين عندما لك رحمه الله إذا قال أشهد وأحلف وأقسم ولم ينو بالله ولا بغيره كما نقل عن أبي حنيفة أنه عيني وليس بالمشهور أمالونوى بالله وإن لم يلفظ فيمين بلا إشكال وليس فيما ذكره دليل على ما ذكره فإن قوله اتخذوا أيمانهم جنة غايته أن ما ذكره يسمى يمينا وليس الخلاف في تسميته يمينا وإنما الخلاف هل يكون يمينا منعقدة يلزم بالحنث فيها كفر أم لا وليس كل ما يسمى حلقة أو قسما يوجب حنثا لا ترى أنه لو قال أحلف ولم يقل بالله ولا بغيره فهو من حال الخلاف في وجوب الكفارة به وإن كان حلقة لغيره باتفاق لأنه فعل مشتق منه ۖ عاد كلامه قوله تعالى ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا (قال فيه المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم الخ) قال أحمد ويحتمل وجهان وهو أنهم آمنوا به قبل مبعة على الصفة المذكورة في التوراة لأنهم كانوا يسمعونها من جيرانهم اليهود ثم كفروا به بعد مبعة وموافقة الصفة ولعل في المنافقين يهودا وإن لم يكن فقد كان الإيمان قبل مبعة من الفريقين اليهود وعبداء الأوثان من العرب إلى نزول قوله

تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ فَوَلَّيْتُمْ أَنَّى يُوَفِّكُونَ ه
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُ رُءُوسِهِمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ه سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ

آمَنُوا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ وَالثَّالِثُ أَنَّهُ يُرَادُ أَهْلُ الرَّدَّةِ مِنْهُمْ ه وَفَرَّقَ فُطِحَ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَقُرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ
فُطِحَ اللَّهُ ه كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَجَلًا جَسِيمًا ضَيْحًا فَصِيحًا ذَاقَ اللِّسَانَ وَقَوْمٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي مِثْلِ صِفَتِهِمْ رُؤَسَاءُ الْمَدِينَةِ
وَكَانُوا يَحْضُرُونَ مَجْلِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْتَدْنُّونَ فِيهِ وَلَهُمْ جَهَارَةُ الْمَظَاطِرِ وَفَصَاحَةُ الْأَلْسُنِ فَكَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ حَضَرَ يَجُوبُونَ بِهَا كُلَّهُمْ وَيَسْمَعُونَ إِلَى كَلَامِهِمْ (فَإِنْ قَالَتْ) مَا مَعْنَى قَوْلِهِ (كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدٌ)
(قَالَتْ) شَبَّهُوا فِي اسْتِنَادِهِمْ وَمَا هُمْ إِلَّا أَجْرَامٌ خَالِيَةٌ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْخَيْرِ بِالْخَشْبِ الْمُسْنَدِ إِلَى الْحَائِطِ وَلَئِنْ الْخَشْبَ إِذَا
انْفَعَّ بِهِ كَانَ فِي سَقْفٍ أَوْ جِدَارٍ أَوْ غَيْرِهَا مِنْ مَظَانِّ الِاتِّفَاعِ وَمَا دَامَ مَتْرُوكًا فَارْعَا غَيْرَ مُنْتَفِعٍ بِهِ أَسْنَدٌ إِلَى الْحَائِطِ
فَشَبَّهُوا بِهِ فِي عَدَمِ الِاتِّفَاعِ وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالْخَشْبِ الْمُسْنَدِ الْأَصْنَامُ الْمُنْحَوْتَةُ مِنَ الْخَشْبِ الْمُسْنَدِ إِلَى الْحِيطَانِ شَبَّهُوا
بِهَا فِي حَسَنِ صُورِهِمْ وَقِلَّةِ جِدَارِهِمْ وَالْخَطَابِ فِي رَأْيَتِهِمْ تَعْبُكُ لِرَسُولِ اللَّهِ أَوْ الْكُلِّ مِنْ بَخَاطِبِ وَقُرِئَ بِسْمَعٍ عَلَى الْبِنَاءِ
لِلْمَفْعُولِ وَمَوْضِعُ كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ رَفَعَ عَلَى هُمْ كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ أَوْ هُوَ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ لِأَحْوَالِهِ وَقُرِئَ خَشْبٌ جَمْعُ حَشْبَةٍ كَبْدَةٍ
وَبَدَنٍ وَخَشْبٌ كَثْمَرَةٌ وَثَمَرٌ وَخَشْبٌ كَعْدَرَةٌ وَمَدْرٌ وَهِيَ فِي قِرَاءَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَنِ الْيَزِيدِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي خَشْبٍ جَمْعُ خَشْبَاءِ
وَالْخَشْبَاءُ الْخَشْبَةُ الَّتِي دَعَرَ جَوْفَهَا شَبَّهُوا بِهَا فِي نَفَاقَتِهِمْ وَفَسَادِ بَوَاطِنِهِمْ (عَلَيْهِمْ) ثَنَى مَفْعُولٌ يَحْسِبُونَ أَيْ يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ
وَاقِفَةٍ عَلَيْهِمْ وَضَارَةٌ لَهُمْ لِحَبْلِهِمْ وَهَلَمَّهُمْ وَمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرَّعْبِ إِذَا نَادَى مُنَادٍ فِي الْعَسْكَرِ أَوْ انْفَلَتَتْ دَابَّةٌ أَوْ أُنْشِدَتْ
ضَالَّةٌ ظَنُّوه إِيْقَاعًا بِهِمْ وَقِيلَ كَانُوا عَلَى وَجَلٍ مِنْ أَنْ يَزِلَّ اللَّهُ فِيهِمْ مَا يَهْتِكُ أَسْتَارَهُمْ وَيُبْحِجُ دِمَاؤَهُمْ وَأُمُورَهُمْ وَمِنْهُ أَخَذَ
الْأَخْطَلُ مَا زِلْتَ تَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ بِدَمِهِمْ ه خِيَلَا تَكْثُرُ عَلَيْهِمْ رَجَالًا

يُوقَفُ عَلَى عَلَيْهِمْ وَيَبْتَدَأُ (هُمُ الْعَدُوُّ) أَيْ الْكَامِلُونَ فِي الْعِدَاوَةِ لِأَنَّهُ أَعْدَى الْأَعْدَاءِ الْعَدُوُّ الْمَدَاحِيُّ الَّذِي يَكْشُرُكَ وَتَحْتَ
ضُلُوعِهِ الدَّاءُ الدُّورِيُّ (فَاحْذَرْهُمْ) وَلَا تَغْتَرَّ بِظَاهِرِهِمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُمُ الْعَدُوُّ الْمَفْعُولُ الثَّانِي كَمَا لَوْ طَرَحْتَ الضَّمِيرَ (فَإِنْ
قَالَتْ) لِحَقِّهِ أَنْ يَقَالَ هِيَ الْعَدُوُّ (قَالَتْ) مَنْظُورٌ فِيهِ إِلَى الْخَبَرِ كَمَا ذَكَرَ فِي هَذَا رَبِّي وَأَنْ يَقْدَرَ مَضَافٌ مَحْذُوفٌ عَلَى يَحْسِبُونَ
كُلَّ أَهْلِ صِيحَةٍ (قَالَتْ لَهُمْ اللَّهُ) دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ وَطَلَبٌ مِنْ ذَاتِهِ أَنْ يُلْعَنَ وَيُخْزَى أَوْ تَعْلِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَدْعُوا عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ
(أَنْ يُوَفِّكُونَ) كَيْفَ يَدْعُونَ عَنِ الْحَقِّ تَعْجِيبًا مِنْ جَهْلِهِمْ وَضَلَالَتِهِمْ (لَوَّارُ رُءُوسِهِمْ) عَطَفُوهَا وَأَمَّا لَوْهَا إِعْرَاضًا عَنْ ذَلِكَ

لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَفَكِّرِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ كَيْفَ حَكَّى اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْفَرِيقَيْنِ مَا كَانُوا
يَقُولُونَ وَالبَيِّنَةُ النَّبِيُّ ﷺ ه قَوْلُهُ تَعَالَى كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدٌ (قَالَ فِيهِ كَانُوا يَحْجِالُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَاسْتَدْنُّونَ فِي الْمَجْلِسِ
وَلَهُمْ جَهَارَةُ الْمَظَاطِرِ وَفَصَاحَةُ الْأَلْسُنِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَفِيهَا قَالَ الْيَزِيدِيُّ نَظَرٌ مِنْ حَيْثُ مَقْتَضَى الْعَرَبِيَّةُ وَإِلَّا فَهُوَ مُتِمِّكُنْ
الْمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهَا قُرِئَتْ بِضَمِّ الشَّيْنِ وَسُكُونِهَا قِرَاءَتَيْنِ مُسْتَفِيزَتَيْنِ فِيهِ دَلِيلٌ أَنَّ أَصْلَهَا الضَّمُّ وَالسُّكُونُ إِنَّمَا هُوَ طَارِئٌ عَلَيْهِ
تَخْفِيفًا وَهَذَا يَبْعَدُ كَوْنَهَا جَمْعَ خَشْبَاءٍ عَلَى وَزْنِ فَعْلَاءٍ لِأَنَّ قِيَاسَ جَمْعِهِ فَعْلٌ بِسُكُونِ الْعَيْنِ كَجَمْرَاءٍ وَحَجَرٍ وَلَا يَطْرَأُ الضَّمُّ
فَلَوْ كَانَ كَمَا قَالَ مُتَضَمِّ شَيْنِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ ه قَوْلُهُ تَعَالَى يَحْسِبُونَ كُلَّ صِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ (قَالَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي عَلَيْهِمْ تَقْدِيرُهُ
وَاقِفَةٌ عَلَيْهِمْ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَغَلَا الْمُنْتَبِي فِي الْمَعْنَى فَقَالَ : وَضَاقَتْ الْأَرْضُ حَتَّى صَارَ هَارِبُهُمْ ه إِذَا رَأَى غَيْرَ شَيْءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا
عَادَ كَلَامُهُ (قَالَ) وَيُوقَفُ عَلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِمْ وَيَبْتَدَأُ هُمُ الْعَدُوُّ أَيْ الْأَعْدَاءُ الْكَامِلُونَ الْخ

(قَوْلُهُ فَصِيحًا ذَاقَ اللِّسَانَ) أَيْ طَلَّقَ اللِّسَانَ كَذَا فِي الصَّحَاحِ (قَوْلُهُ الَّتِي دَعَرَ جَوْفَهَا) أَيْ فَسَدَ أَقَادَهُ الصَّحَاحُ (قَوْلُهُ الْعَدُوُّ الْمَدَاحِيُّ
الَّذِي يَكْشُرُكَ) أَيْ الْمَدَارِيُّ وَالْكَشْرُ التَّبَسُّمُ تَبَدُّوهُ الْأَسْنَانُ وَالدَّوِيُّ مَقْصُورُ الْمَرَضِ يَقُولُ دَرَى الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ مَرَضٌ
وَدَوًى صَدْرُهُ أَيْضًا ضَعْفٌ وَدَوًى الرِّيحُ حَقِيفُهَا كَذَا فِي الصَّحَاحِ (قَوْلُهُ تَعْجِيبًا مِنْ جَهْلِهِمْ) لَعَلَّهُ تَعْجِيبٌ بَلْ لَعَلَّهُ تَعْجِيبٌ

أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَاللَّهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ه يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الرَّسُولُ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ

واستكباراً قرئ بالتخفيف والتشديد للكثير روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اتى بنى المصطلق على المر يسبع وهو ماء لهم وهزمهم وقتل منهم إزدحم على الماء جهجاه بن سعيد أجبر لعمر يقود فرسه وسانان الجهني حليف لعبد الله ابن أبى واقتلا فصرخ جهجاه بالمهاجرين وسانان بالانصار فأعان جهجاءا جمال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله لجمال وأنت هناك وقال ما صحبتنا محمداً إلا لتلطم والله ماملنا ومثلهم إلا كما قال سمى كلبك بأكلك أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأهر منها الأذل عني بالأعز نفسه وبالأذل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم أحللتهم بلادكم وقاسمتهم أم والكم أما والله لو أمسكتهم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولا وشكروا أن يتحولوا عنكم فلا تفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث يقال أنت والله الذليل القليل المغض في قومك ومحمد في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال عبد الله أسكت فإنما كنت ألعب فاخبر زيد رسول الله فقال عم دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال إذن ترعد أنف كثيرة يثرب قال فإن كرهت أن يقتله مهاجرى فأمر به أنصاريا فقال فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وإن زيد الكاذب وهو قوله آمالى اتخذوا أيمانهم جنة فقال الحاضرون يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام عسى أن يكون قد وهم وروى أن رسول الله قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فاعله أخطأ سمعك قال لا قال فاعله شبه عليك قال لا فلما نزلت لحق رسول الله زيدا من خلفه فمرك أذنه وقال وقت أذنك يا غلام إن الله قد صدقك وكذب المنافقين ولما أراد عبد الله أن يدخل المدينة اعترضه ابنه حباب وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه وقال إن حبابا اسم شيطان وكان غلصا وقال وراءك والله لا تدخلها حتى تقول رسول الله الأعز وأنا الأذل فلم يزل حبيسا في بده حتى أمره رسول الله بتخليته وروى أنه قال له لئن لم تقتر لله ورسوله بالعر لاضربن عنقك فقال ويحك أفاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجد قال أشهد أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال رسول الله لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا فلما بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت عليك آى شداد فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأسه ثم قال أمرتوني أن أومن فأمنت أمرتوني أن أزكى مالى فزكيت فما بقى إلا أن أسجد لمحمد فنزلت وإذا قبل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولم يلبث إلا أياما قلائل حتى اشتكى ومات (سواء عليهم) الاستغفار وعدمه لأنهم لا يلتفتون إليه ولا يعتدون به لكفرهم أو لأن الله لا يغفر لهم ه وقرئ استغفرت على حذف حرف الاستفهام لأن أم المعادلة تدل عليه وقرأ أبو جعفر استغفرت إشباعا لمعزة الاستفهام للإظهار والبيان لا قلبا لمعزة الوصل ألفا كما فى آسحر وآله (ينفضوا) ينفروا وقرئ ينفضوا من أنفض القوم إذا فزيت أزوادهم وحقيقته حان لهم أن ينفضوا مزادهم (والله خزائن السموات والأرض) ويده الأرزاق والقسم فهو رازقهم منها وإن أبى أهل المدينة أن ينفقوا عليهم ولكن عبد الله وأضرابه جاهلون (لا يفقهون) ذلك فيهدون بما يزين لهم الشيطان ه وقرئ ليخرجن الأعز منها الأذل بفتح الياء وليخرجن على البناء للمفعول وقرأ الحسن وابن أبى عتبة ليخرجن بالنون ونصب الأعز والأذل ومعناه خروج الأذل أو إخراج الأذل أو مثل الأذل (والله العزة) الغلبة والقوة ولما أعزه الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاختصاص بذلك كما أن المذلة والهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين وعن بعض

لَا يَعْلَمُونَ • يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَأْتِلْهُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ • وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ
فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ • وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ •

سورة التغابن مدنية : وآياتها ١٨ نزلت بعد التحريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

الصالحات وكانت في هيئة رثة ألسنت على الإسلام وهو العز الذي لا ذل معه والتقى الذي لا فقر معه وعن الحسن بن
على رضى الله عنهما أن رجلاً قال له إن الناس يزعمون أن فيك تبها قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية (لا تلهكم)
تشغلكم (أموالكم) والتصرف فيها والسعى في تدبير أمرها والتمالك على طلب النماء فيها بالنجارة والاعتلال وابتغاء
التناج والتلذذ بها والاستمتاع بمنافعها (ولا أولادكم) وسروركم بهم وشفقتكم عليهم والقيام بمؤنهم وتسوية ما يصلحهم
من معاشهم في حياتكم وبعد مماتكم وقد عرفتم قدر منفعة الأموال والأولاد وأنه أهون شيء وأدبره في جنب ما عند الله
(عن ذكر الله) وإثاره عليها (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدنيا عن الدين (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا
العظيم الباقي بالحقير الفاني وقيل ذكر الله الصلوات الحسن وعن الحسن جميع الفرائض كأنه قال عن طاعة الله وقيل القرآن وعن
الكلبي الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من في (مما رزقناكم) للتبعض والمراد الإنفاق الواجب (من قبل أن يأتي أحدكم
الموت) من قبل أن يرى ذل الموت ويعيان ما يأس منه من الإهمال ويضيق به الخناق ويتذرع عليه الانفاق ويفوت وقت القبول
فيتحسر على المنع ويعرض أنامله على فقد ما كان متمكناً منه وعن ابن عباس رضى الله عنه تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت فلا
تقبل توبة ولا ينفع عمل وعنه ما يمنع أحدكم إذا كان له مال أن يزكى وإذا أطاق الحج أن يحج من قبل أن يأتيه الموت فيسأل
ربه الكثرة فلا يعطاهما وعنه أنها نزلت في مانعي الزكاة والله لو رأى خيراً لما سأل الرجعة فقيل له أمانتني الله يسأل
المؤمنون الكثرة قال نعم أنا أقرأ عليكم به قرآناً يعني أنها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها وكذا عن الحسن ما من أحد
لم يزك ولم يصم ولم يحج إلا سأل الرجعة وعن عكرمة أنها نزلت في أهل القبلة (لولا آخرتي) • وقرئ آخرتي يريد
هلا آخرت موتى (إلى أجل قريب) إلى زمان قليل (فأصدق) وقرأ أبو فأنصدق على الأصل وقرئ وأكن عطفاً على
حل فأصدق كأنه قيل إن آخرتي أصدق وأكن ومن قرأ وأكن على الصب فعل اللفظ وقرأ عبيد بن عمير وأكون
على وأنا أكون عدة منه بالصلاح (ولن يؤخر الله) نفي للتأخير على وجه التأكيد الذي معناه منافاة المنفى الحكمة والمعنى
أنكم إذا علمتم أن تأخير الموت من وقته بما لا سبيل إليه وأنه هاجم لا محالة وأن الله عليم بأعمالكم فجاز عليها من منع
واجب وغيره لم تبق إلا المسارعة إلى الخروج عن عهدة الواجبات والاستعداد للقاء الله • وقرئ تعملون بالناء والياء
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق

﴿سورة التغابن مختلف فيها وهي ثمان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قدم الظرفان ليدل بتقديهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك لأن
الملك على الحقيقة له لأنه مبدئ كل شيء ومبدعه والقائم به والمهيمن عليه وكذلك الحمد لأن أصول النعم وفروعها منه
وأما ملك غيره فتسليط منه واستعلاء وحده اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم

قَدِيرٌ ۖ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَتَنْتَهُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۖ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ

مؤمن) يعني فتكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالإيمان وفاعل له كقرله تعالى وجلنا في ذريتهم ما والنبوة الكتاب فنهى مهتد وكثير منهم فاسقون والدليل عليه قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) أى عالم بكفركم وإيمانكم اللذين هما من عملكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم بأصل العم الذى هو الخلق والإيجاد عن العدم فكان يجب أن نظروا النظر الصحيح وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين فما فاتهم مع تمسكنكم بل تشعبتم شعباً وتفرقتم أئمة فتكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكفر لأنه الأغلب عليهم والأكثر فيهم وقيل هو الذى خلقكم فتكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (فإن قلت) نعم إن العباد هم الفاعلون للكفر ولكن قد سبق في علم الحكيم أنه إذا خلقهم لم يفعلوا إلا الكفر ولم يختاروا غيره فادعاه إلى خلقهم مع علمه بما يكون منهم وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح إلا واحد وهل مثله إلا مثل من وهب سيفاً باتراً لم شهر بقطع السيل وقتل النفس المحترمة فقتل به مؤمناً أما يطبق العقلاء على ذم الواهب وتعنيفه والدق في فروته كما يذمون القاتل بل إنحازهم بالارثام على الواهب أشد (قلت) قد علما أن الله حكيم عالم بقبح القبيح عالم بغناه عنه فقد علمنا أن أفعاله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فعله فوجب أن يكون حسناً وأن يكون له وجه حسن ووجه الحسن علينا لا يقدح في حسنه كما لا يقدح في حسن أكثر مخلوقاته جهلنا بداعى الحكمة إلى خلقها (بالحق) بالغرض الصحيح والحكمة البالغة وهو أن جعلها مفاع المسكين ليعملوا فيجازيهم (وصورتكم فأحسن صورتكم) وقرئ صورتكم بالكسر اتشكروا له وإليه مصيركم لجزاؤكم على الشكر والتفريط فيه (فإن قلت) كيف أحسن صورتهم (قلت) جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهاء بدليل أن الإنسان لا يمتنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكب كما قال عز وجل في أحسن تقويم (فإن قلت) فتكم من دمهم مشوه الصورة سمج الحلقة تمتحمه العيون (قلت) لاسمجة ثم

﴿القول في سورة التَّائِبِينَ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هو الذى خلقكم فتكم كافر ومنكم مؤمن (قال فيه معناه فتكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالإيمان الخ) قال أحمد لقد ركب عياء وخط خط عشواء واقنع وعراً السالك فيه هالك والغابر فيه عائر وإنما ينصب إلى مهاوى الآراك ويحوم حول مراتع الإشرارك ويبحث ولكن على حشفه بظلفه ويتحديق وما هو إلا يتشدد ويتحقق وما هو إلا يتفسق وهب أنه أعرض عن الأدلة العقلية والنصوص القليلة المتظفرة على أن الله تعالى خالق كل شىء واطردله في الشاهد ما ادعاه ومن مذهبه قياس الغائب على الشاهد قد التجأ إلى الاعتراف بأن الله خالق العبد الفاعل للقبيح وأن خلق العبد الفاعل لا يصبغ بمثابة إعطاء السيف الباتر للرجل العاجر وأن هذا قبيح شاعدا ولا يلزم أن يكون مثله قبيحاً في خلق الله تعالى أفلا يجوز أن يكون منظوياً على حكمة استأثر الله تعالى بعلمها فما يؤمنه من دعوى أن أفعال العبد وإن استقبحت العقلاء مخلوقة لله تعالى وفي خلقها حكمة استأثر الله بعلمها وهل الفرق إذا إلا عين التحكم ونفس اتباع الهوى هذا ودون تمسكه من اتباع هذه القواعد أن يمكن من القنات اختراط ومن الجهر أن يابج في سم الخياط

(قوله فتكم آت بالكفر وفاعل له) قد أول الآية بمذهب المعتزلة من أن العبد هو الخالق لفعله الاختيارى ومذهب أهل السنة أن العبد ليس له في فعله إلا الكسب وخالقه في الحقيقة هو الله عز وجل بدليل قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون، خيراً كان أو شراً وكما أن خلق الكافر لا يستوجب الذم كما سيقول غثق كفره لا يستوجب الذم لأنه لحكمة وإن خفيت علينا (قوله والدق في فروته) في الصحاح الفروة جلدة الرأس والفروة قطعة نبات مجمعة يابسة اه

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ *
 ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهُودُنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌ حَمِيدٌ *
 زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * قَامُوا
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ

ولكن الحسن كغيره من المعاني على طبقات ومراتب فلا انحطاط بعض الصور عن مراتب مافوقها انحطاط بيناً وإضافتها إلى الموقى عليها لا تستملح وإلا فهي داخلة في حيز الحسن غير خارجة عن حده ألا ترى أنك قد تلجج بصورة وتستملحها ولا ترى الدنيا بها ثم ترى أملح وأعلى في مراتب الحسن منها فينبو عن الأولى طرفك وتستقل النظر إليها بعد افتتانك بها وتهالكك عليها وقالت الحكماء شيان لا غاية لها الجمال والبيان نبه بعلمه مافي السموات والأرض ثم يعلمه مايسره العباد ويعلمونه ثم يعلمه ذوات الصدور أن شيئاً من الكليات والجزئيات غير خاف عليه ولا عازب عنه فحنه أن يتقى ويحذر ولا يجترأ على شيء مما يخالف رضاه وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله تعالى فنكم كافر ومنكم مؤمن كما ترى في معنى الوعيد على الكفر وإنكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق ويجعله من جملة والحق أعظم نعمة من الله على عباده والكفر أعظم كفران من العباد لربهم (ألم تأتكم) الخطاب لكفار مكة و (ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الوبال الذي ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بأن الشأن والحديث (كانت تأتيمهم رسلهم * أبشريهوننا) أنكروا أن تكون الرسل بشراً ولم ينكروا أن يكون الله حجراً (واستغنى الله) أطلق ليتناول كل شيء ومن جملة إيمانهم وطاعتهم (فإن قلت) قوله وتولوا واستغنى الله يوم وجود التولى والاستغناء معاً والله تعالى لم يزل غنياً (قلت) معناه وظهر استغناء الله حيث لم يلجئهم إلى الإيمان ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك * الزعم ادعاء العلم ومنه قوله عليه السلام زعموا مطية الكذب وعن شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ويتعدى إلى المفصولين تعدى العلم قال ولم أزعجك عن ذاك معزلاً * وإن مع مافي حيزه قائم مقامهما * والذين كفروا أهل مكة و (بلى) إثبات لما بعد لن وهو البعث (وذلك على الله يسير) أى لا يصرفه عنه صارف * وعن برسوله والنور محمداً صلى الله عليه وسلم والقرآن * وقرئ نجمعكم ونكفر وندخله بالياء والتون * (فإن قلت) بم انتصب الظرف (قلت) بقوله اتنبؤن أو بخير لما فيه من معنى الوعيد كأنه قيل والله معاكم يوم يجمعكم أو بإضمار اذكر (ليوم الجمع) ليوم يجمع فيه الأولون والآخرون * التغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغبن بعضهم بعضاً لنزول السعداء منازل الأشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الأشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء وفيه نهكم بالأشقياء لأن نزولهم ليس بغبن وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن عبد يدخل الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة ومعنى (ذلك يوم التغابن) وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظام له

* قوله تعالى * واستغنى الله * (قال فيه أطلقه ليتناول كل شيء ثم قال فإن قلت كان التولى فيهم الخ) قال أحمد إنما الحق أنه لم يخلق لهم إيماناً ولا قدرة عليه فكان قادراً أن يحق لهم الإيمان والقدرة عليه وإنما حزنها الزخشرى إلى قاعدته

(قوله وإضافتها إلى الموقى عليها) يعنى إلى الموقى عليها من الصور (قوله فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق) يريد أهل السنة حيث يقولون أنه تعالى هو الخالق لأعمال العباد حتى الكفر وغيره من المعاصي ولا وجه لتجهيلهم مع استنادهم إلى قوله تعالى * والله خلقكم وما تعملون ،

يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُكْفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ۝
مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمَعُوا
وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ إِنْ تَقَرُّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا

وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا وإن جلت وعظمت (صالحاً) صفة للبصير أى عملاً صالحاً
(إلا بإذن الله) إلا بتقديره ومشيئته كأنه أذن للصدية أن تصيبه (يهد قلبه) يلطف به ويشرحه للازدیاد من الطاعة
والخير وقيل هو الاسترجاع عند المصيبة وعن الضحاك يهد قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه
لم يكن ليصيبه وعن مجاهد إن ابتلى صبر وإن أعطى شكر وإن ظلم غفر ۝ وقرئ يهد قلبه على البناء للفعول والقلب
مرفوع أو منصوب ووجه النصب أن يكون مثل سفة نفسه أى يهد في قلبه ويجوز أن يكون المعنى أن الكافر
ضال عن قلبه بعيد منه والمؤمن واجد له مهتد إليه كقوله تعالى لمن كان له قلب وقرئ يهد قلبه بالنون ويهد قلبه بمعنى
يهد ويهدأ قلبه يطمئن ويهدأ على التخفيف (والله بكل شيء عليم) يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر
فيه فيمنحه ويمنعه (فإن توليتم) فلا عليه إذا توليتم لأنه لم يكتب عليه طاعتكم إنما كتب عليه أن يبلغ وبين حسب
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) بمثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على التوكل عليه والتفوى به في أمره حتى
ينصره على من كذبه وتولى عنه ۝ إن من الأزواج أزواجاً يعادين بعولتهن وبخاصتهن وبجانب عليهم ومن الأولاد أولاداً
يعادون آباهم ويعقونهم ويجرعونهم الفصص والأذى (فاحذروهم) الضمير للعقود أو الأزواج والأولاد جميعاً أى ما
علمتم أن هؤلاء لا يخلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم (وإن تعفوا) عنهم إذا طلعت منهم على
عداوة ولم تقابلهم بمثلاً فإن الله يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم وويل إن ناساً أرادوا الهجرة عن مكة فبطلهم أزواجهم وأولادهم
وقالوا تطلقون وتضيعوننا فراقواهم ووقفوا فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقهم قد فقوا في الدين أرادوا أن يعاقبوا
أزواجهم وأولادهم فزبنهم العفو وقيل قالوا لهم أين تذهبون وتدعون لدمكم وعشيرتكم وأموالكم ففضبوا عليهم وقالوا لن جمعنا الله
في دار الهجرة لم نصبكم بخير فلما هاجروا منعهم الخير فحسوا أن يعفوا عنهم ويردوا إليهم البر والصلة وقيل كان عوف بن مالك
الاشجعي ذا أهل وولد فإذا أراد أن يغزو تعلقوا به وبكوا إليه ورقوه فكانهم بأذام فزلت (فتنة) بلاء وبحنة لأنهم يوقعون
في الإثم والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما إلا ترى إلى قوله (والله عنده أجر عظيم) وفي الحديث يؤتى برجل يوم القيامة فيقال أكل
عياله حسناته وعن بعض السلف العيال سوس الطاعات وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطف فجاء الحسن والحسين
وعليهما قيصان أحمران ويقومان فزل إليهما فأخذهما ووضعهما في حجره على المنبر فقال صدق الله إنما أموالكم وأولادكم
فتنة رأيت هذين الصبيين فلم أصبر عنهما ثم أخذ في خطبته وقيل إذا أمكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتنكم الميل إلى الأموال والأولاد
عنهما (ما استطعتم) جهدكم ووسعكم أى أبذلوا فيها استطاعتكم (واسمعوا) ما توعدون به (وأطيعوا) فيما تأمرون به وتنهون عنه
(وأنفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم الفقة فيها (خيراً لأنفسكم) نصب بمحذوف تقديره اتوا خيراً لأنفسكم وافعلوا ما هو

يُضَاعِفُهُ لَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ • عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ •

سورة الطلاق مدنية : وآياتها ١٢ نزلت بعد الإنسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ

خير لها وأفع وهذا تأكيد للبحث على امتثال هذه الأوامر وبيان لأن هذه الأمور خير لأنفسكم من الأموال والأولاد وما أنتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا • وذكر القرض تطف في الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم بالواحدة عشر أو سبعمائة إلى ما شاء من الزيادة وقرئ يضاعفه (شكور) مجاز أى يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب وكذلك (حلیم) يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة

﴿سورة الطلاق مدنية وهي إحدى عشرة أو اثنتا عشرة أو ثلاث عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ • خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء وعم بالخطاب لأن النبي إمام أمة وقدمتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يافلان افعلوا كيت وكيت إظهاراً لتقدمه واعتباراً لرؤسائه وإنه مدبره وقومه ولسانهم والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه فكان هو وحده في حكم كلهم وساداً مسدداً جميعهم ومعنى (إذا طلقتم النساء) إذا أردتم إطلاقهن وهمتهن به على تنزيل المقبل على الأمر المشارف له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلاً فله سلبه ومنه كان الماشي إلى الصلاة والمتنظر لها في حكم المصلي (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلات لعدتهن كقولك أتيت ليلية بقيت من المحرم أى مستقبلها وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن وإذا طلق المرأة في الطهر المتقدم للقرء الأول من أقرائها فقد طلقت مستقبل لعدتها والمراد أن يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم يخلين حتى تنقضي

﴿القول في سورة الطلاق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ • قوله تعالى «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن» (قال فيه خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنساء وعم بالخطاب الخ) قال أحمد وعلي هذا الفرق جرى قوله تعالى حكاية عن فرعون قال فن ربك يا موسى فأفرد موسى عليه السلام بالنساء لأنه كان أجل الاثنين عليهما السلام وعمهما بالخطاب وقد تقدم في وجه آخره عاد كلامه (قال ومعنى فطلقوهن مستقبلات لعدتهن الخ) قال أحمد حمل القراءتين المستفيضة والشاذة على إن وقت الطلاق هو الوقت الذي تكون العدة مستقبلية بالنسبة إليه وأدعى أن ذلك معنى المستقبل فيها ونظر اللام فيها باللام في قولك مؤرخاً الليلة لليلة بقيت من المحرم وإنما يعنى أن العدة بالحيض كل ذلك تحامل لمذهب أبي حنيفة في أن الإقراء الحيض ولا يتم له ذلك فقد استدلت أصحابنا بالقراءة المستفيضة وأكدوا الدلالة بالشاذة على أن الإقراء الإطهار ووجه الاستدلال لها على ذلك أن الله تعالى جعل العدة وإن كانت في الأصل مصدر أظرفاً للطلاق المأمور به وكثيراً ما تستعمل العرب المصادر ظرفاً مثل خفوق النجم ومقدم الحاج وإذا كانت العدة ظرفاً للطلاق المأمور به وزمانه هو الطهر وفاقاً للطهر عدة إذا ونظر اللام هنا على التحقيق اللام في قوله يا ليتني قدمت لحياقي وإنما تمنى أن لو عمل عملاً في حياته وقراءته عليه السلام في قبل عدتهن تحقق ذلك • فإن قيل الشيء جزء منه وداخل فيه وفي صفة مسح الرأس فأقبل بهما وأدبر أى مسح قبل الرأس وهو مقدمهما فحينئذ قبل العدة جزء منها وهو الطهر عاد كلامه (قال والمراد أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه إلى آخره) قال أحمد الأمر كما نقله وضابط السنة عند مالك أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه واحدة وهي غير معتدة والآية تدل لمذهبه على تأويل المتقدمين جميعاً أما على تأويل

(قوله وإنه مدرة قومه) في الصحاح العرب تسمى القرية مدرة اه فالمعنى أنه بمنزلة القرية لقومه

رَبِّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا تَخْرِجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ

عَدَّتِهِنَّ وَهَذَا أَحْسَنُ الطَّلَاقِ وَأَدْخَلَهُ فِي السَّنَةِ وَأَبْعَدَهُ مِنَ النَّدَمِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يُطْلَقُوا أَزْوَاجَهُمْ لِلْسَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً ثُمَّ لَا يُطْلَقُوا غَيْرَ ذَلِكَ حَتَّى تَنْقَضِيَ الْعِدَّةُ وَكَانَ أَحْسَنَ عِنْدَهُمْ مَنْ أَنْ يَطْلُقَ الرَّجُلُ ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ أَطْهَارٍ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا أَعْرِفُ طَلَاقَ السَّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً وَكَانَ يَكْرَهُ الثَّلَاثَ بِمَجْمُوعَةٍ كَانَتْ أَوْ مُتَفَرِّقَةً وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ فَإِنَّمَا كَرِهُوا مَا زَادَ عَلَى الْوَاحِدَةِ فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ فَأَمَّا مُفَرَّقًا فِي الْأَطْهَارِ فَلَا مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ حِينَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ مَا هَكَذَا أَمَرَكَ اللَّهُ إِنَّمَا السَّنَةُ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الطَّهْرَ اسْتِقْبَالًا وَتَطْلُقَهَا لِكُلِّ قَرَّةٍ تَطْلِقُهُ وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ لِعُمَرَ مَرِ ابْنُكَ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيَدْعُهَا حَتَّى تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرُ ثُمَّ لِيَطْلُقَهَا إِنْ شَاءَ فَتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تَطْلُقَ لَهَا النِّسَاءُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا بَأْسَ بِإِسَالِ الثَّلَاثِ وَقَالَ لَا أَعْرِفُ فِي عِدَّةِ الطَّلَاقِ سَنَةً وَلَا بَدْعَةً وَهُوَ مَبَاحٌ . فَالْكُ يَرَاغَى فِي طَلَاقِ السَّنَةِ الْوَاحِدَةِ وَالْوَقْتُ وَأَبُو حَنِيفَةَ يَرَاغَى التَّفْرِيقَ وَالْوَقْتُ وَالشَّافِعِيُّ يَرَاغَى الْوَقْتَ وَحْدَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) هَلْ يَقَعُ الطَّلَاقُ الْمُخَالَفَ لِلْسَّنَةِ (قُلْتَ) نَعَمْ وَهُوَ أَثَمُّ لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ أَتَلْبِسُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَهُ إِذَنْ عَصَيْتَ وَبَانَتْ مِنْكَ امْرَأَتُكَ وَعَنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يُؤْتِي بِرَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا إِلَّا أَوْجَعَهُ ضَرْبًا وَأَجَازَ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَعَنِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ وَجَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ أَنَّ مَنْ خَالَفَ السَّنَةَ فِي الطَّلَاقِ فَأَوْقَعَهُ فِي حَيْضٍ أَوْ تِلْكَ لَمْ يَقَعْ وَشَبَّهَهُ بِمَنْ وَكَلَّ غَيْرَهُ بِطَلَاقِ السَّنَةِ مُخَالَفَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ الَّتِي لِحَيْضٍ لَصَغُرٍ أَوْ كِبَرٍ أَوْ حَمْلٍ وَغَيْرِ الْمُدْخُولِ بِهَا (قُلْتَ) الصَّغِيرَةِ وَالْأَيَّاسَةِ وَالْحَامِلُ كُلُّهُنَّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ يَفْرُقُ عَلَيْهِنَ الثَّلَاثَ فِي الْأَشْهُرِ وَغَالِهُمَا مُحَمَّدٌ وَزَفَرٌ فِي الْحَامِلِ فَقَالَا لَا تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ إِلَّا الْوَاحِدَةَ وَأَمَّا غَيْرُ الْمُدْخُولِ بِهَا فَلَا تَطْلُقُ لِلْسَّنَةِ إِلَّا الْوَاحِدَةَ وَلَا يَرَاغَى الْوَقْتَ (فَإِنْ قُلْتَ) هَلْ يَكْرَهُ أَنْ تَطْلُقَ الْمُدْخُولَ بِهَا وَاحِدَةً بَاتِنَةً (قُلْتَ) اخْتَلَفَتِ الرِّوَايَةُ فِيهِ عَنْ أَصْحَابِنَا وَالظَّاهِرُ الْكَرَاهَةُ (فَإِنْ قُلْتَ) قَوْلُهُ إِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ عَامٌ يَتَنَاوَلُ الْمُدْخُولُ بِهِنَّ وَغَيْرُ الْمُدْخُولِ بِهِنَّ مِنْ ذَوَاتِ الْأَقْرَاءِ وَالْأَيَّاسَاتِ وَالصَّغَائِرِ وَالْحَوَامِلِ فَكَيْفَ صَحَّ تَخْصِيصُهُ بِذَوَاتِ الْأَقْرَاءِ الْمُدْخُولِ بِهِنَّ (قُلْتَ) لَا عَمُومَ ثُمَّ وَلَا خُصُوصَ وَلَكِنَّ النِّسَاءَ اسْمُ جِنْسٍ لِلْإِنَاثِ مِنَ الْإِنْسِ وَهَذِهِ الْجِنْسِيَّةُ مَعْنَى قَائِمٍ فِي كُلِّهِنَّ وَفِي بَعْضِهِنَّ لِحَازِ أَنْ يَرَادَ بِالنِّسَاءِ هَذَا وَذَلِكَ فَلَمَّا قِيلَ «وَفُطِّلَتْهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ» عَلِمَ أَنَّهُ أُطْلِقَ عَلَى بَعْضِهِنَّ وَهِنَّ الْمُدْخُولُ بِهِنَّ مِنَ الْمُعْتَدَاتِ بِالْحَيْضِ (وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ) وَاضْطَبَّوْهَا بِالْحِفْظِ وَأَكْلَوْهَا ثَلَاثَةَ أَقْرَاءَ مُسْتَقْبَلَاتٍ كَوَامِلٍ لَا نَقْصَانٍ فِيهِنَّ (وَلَا تَخْرِجُوهُنَّ) حَتَّى تَنْقَضِيَ عَدَّتُهُنَّ (مِنْ بُيُوتِهِنَّ) مِنْ مَسَاكِنِهِنَّ الَّتِي يَسْكُنُهَا قَبْلَ الْعِدَّةِ وَهِيَ بُيُوتُ الْأَزْوَاجِ وَأَضْيِفَتْ إِلَيْهِنَّ لِاخْتِصَاصِهَا بِهِنَّ مِنْ حَيْثُ السَّكْنَى (فَإِنْ قُلْتَ) مَا مَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَ إِخْرَاجِهِمْ أَوْ خُرُوجِهِنَّ (قُلْتَ) مَعْنَى الْإِخْرَاجِ أَنْ لَا يُخْرِجَهُنَّ الْبَعُولَةُ غَضَبًا عَلَيْهِنَّ وَكَرَاهَةً

الرَّغْشَرَى وَتَفْسِيرُهُ الْمُقِيدُ بِالْإِسْتِقْبَالِ فَلَا تَطْلُقُ الْمُسَامُورَ بِهِ أَى الْمَأْذُونِ فِيهِ فِي الْآيَةِ مُقِيدٌ بِوَقْتِ تَكُونُ الْعِدَّةُ مُسْتَقْبَلَةً بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَهَذَا يَأْتِي وَقُوعُ الطَّلَاقِ فِي أَثْنَاءِ الْعِدَّةِ الْمَاضِي بَعْضُهَا وَأَمَّا عَلَى تَأْوِيلِنَا فَلأنَّهُ مُقِيدٌ بِزَمَانٍ يَكُونُ أَوَّلًا لِلْعِدَّةِ وَقَبْلَهَا وَهَذَا يَأْتِي مِنْ وَقُوعِهِ مُرَادِفًا فِي الطَّهْرِ الثَّانِي وَالثَّلَاثَ غَيْرَ أَنْ الْبَدْعَةَ عِنْدَ مَالِكٍ تَتَفَاوَتْ فَلَا جَرَمَ قَالَ إِنْ طَلَّقَهَا فِي الْحَيْضِ أَجْبَرَ عَلَى الرَّجْعَةِ فَإِنْ أَبَى ارْتَجَعَ عَلَيْهِ الْحَاكِمُ وَإِنْ طَلَّقَهَا فِي طَهْرٍ مَسَا فِيهِ أَوْ أَرَدَفَ الطَّلَاقَ لَمْ يَجْبِرْهُ . قَوْلُهُ تَعَالَى وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا تَخْرِجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ (قَالَ فِيهِ مَعْنَاهُ أَكْلُوا الْعِدَّةَ أَقْرَاءَ ثَلَاثَةَ مُسْتَوَافَةٍ) قَالَ أَحْمَدُ وَقَوْلُهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ تَوَطُّعٌ لِقَوْلِهِ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ

(قَوْلُهُ بَيْنَ إِخْرَاجِهِمْ أَوْ خُرُوجِهِنَّ) لَعَلَّهُ وَخُرُوجِهِنَّ (قَوْلُهُ قُلْتَ مَعْنَى الْإِخْرَاجِ) الْأَوَّلَى مَعْنَى الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا وَإِلَّا فَالْأَوَّلَى فِيمَا يَأْتِي وَمَعْنَى الْخُرُوجِ أَنْ لَا يُخْرِجَنَّ بَأَنْفُسِهِنَّ .

اللَّهُ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۖ فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ

لمساكنتهن أو حاجة لهم إلى المساكن وأن لا يأتواهن في الخروج إذا طلن ذلك إيدانا بأن إذنتهم لا أثر له في رفع الحظر ولا يخرجن بأنفسهن إن أردن ذلك (إلا أن يأتين بفاحشة مينة) قرئ بفتح الياء وكسرهما قيل هي الزنا يعني إلا أن يزينا فيخرجن لإقامة الحد عليهن وقيل إلا أن يطلقن على النشوز والنشوز يسقط حقها في السكى وقيل إلا أن يبدون فيحل إخراجهن لذاتهن وتوكده قراءة أبي إلا أن يفحشن عليكم وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه ۖ الأمر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه من بغضها إلى محبتها ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه فيراجعها والمعنى فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة لعدكم ترغبون وتدمون فتراجعون (فإذا بلغن أجلهن) وهو آخر العدة وشارفنه فأتتم بالخيار إن شئتم فالرجعة والإمسك بالمعروف والإحسان وإن شئتم فترك الرجعة والمفارقة واتفاء الضرر وهو أن تراجعها في آخر عدتها ثم يطلقها تطويلا للعدة عليها وتعذيبا لها (وأشهدوا) يعني عند الرجعة والفرقة جميعا وهذا الإشهاد مندوب إليه عند أبي خيفة كقوله وأشهدوا إذا تابا بعتهم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة وقيل فائدة الإشهاد أن لا يقع بينهما التراجع وأن لا يتهنأ في إمساكها ولثلاث يموت أحدهما فيدعى البقي ثبوت الزوجية ليرث (منكم) قال الحسن من المسلمين وعن قتادة من أحراركم (لله) لوجهه خالصا وذلك أن تقيموا لا للشهود له ولا للشهود عليه ولا لغرض من الأغراض سوى إقامة الحق ودفع الظلم كقوله تعالى ۖ كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم ۖ أي (ذلكم) الحث على إقامة الشهادة لوجه الله ولأجل القيام بالقسط (يوعظ به ۖ ومن يتق الله) يجوز أن تكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من إجراء أمر الطلاق على السنة وطريقة الأحسن والأبعد من الندم ويكون المعنى ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط فأشهد (يجعل) الله (له مخرجا) مما في شأن الأزواج من الغيوم والوقوع في المضايق ويفرج عنه وينفس ويعطيه الخلاص (ويرزقه) من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه إن أوفى المهر وأدى الحقوق والنفقات وقيل ماله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن طلاق ثلاثا أو ألفاهل له من مخرج فتلاها وعن ابن عباس أنه سئل عن ذلك فقال لم تتق الله فلم يجعل لك مخرجا بانت منك ثلاث والزيادة إثم في عتقك ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذللكم يوعظ به يعني ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخرجها من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجها من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال عليه السلام إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتمهم ومن يتق الله فما زال يقرؤها ويعيدها وروى أن عوف بن مالك الأشجعي أسرا مشركون ابنه يسمى سالما فأتى رسول الله فقال أسرا بني وشكا إليه الفاقة فقال ما أمسى عند آل محمد إلا مدفاق الله واصبر وأكثر من قول لاحول ولاقوة إلا بالله ففعل فبينما هو في بيته إذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الإبل تغفل عنها العدو فاستاقها فزلت هذه الآية (بالغ أمره) أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرئ بالغ

بيوتهن حتى كأنه نهى عن الإخراج مرتين مندرجا في العموم ومفردا بالخصوص وقد تقدمت أمثاله ۖ قوله تعالى ۖ ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره (قال فيه قوله بالغ أمره بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض

(قوله وقيل إلا أن يبدون) في الصراح البداهة بالمذ الفحش تقول يذوت على القوم وأبذيت وقد بذو الرجل (قوله ويكون ومن يتق الله فطلق للسنة) لعله ويكون المعنى ومن أحكاما في النسبي

أَمْرُهُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۝ وَالَّتِي يُتَوَسَّلُ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نَسَاءِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ۝ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ۝ أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ

أمره بالإضافة وبالغ أمره بالرفع أى نافذ أمره وقرأ المفضل بالناسأ أمره على أن قوله (قد جعل الله) خبر إن وبالفالحال (قدرا) تقديرا وتوقيتا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الأمر إليه لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون إلا بتقديره وتوقيته لم يبق إلا التسليم للقدر والتوكل ۝ روى أن ناسا قالوا قد عرفنا عدة ذوات الأقران فما عدة اللائي لا يحضن فقلت فعنى (إن ارتبتم) إن أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعتدّن فهذا حكمهن وقيل إن ارتبتم فى دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بـستين سنة وبخمس وخمسين أهو دم حيض أو استحاضة (فعدتّن ثلاثة أشهر) وإذا كانت هذه المراتب بها فقير المراتب بها أولى بذلك (واللائي لم يحضن) هن الصغائر المعنى فعدتّن ثلاثة أشهر لحذف لدلالة المذكور عليه ۝ اللفظ مطلق فى أولات الأحمال فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن وكان ابن مسعود وأبى وأبو هريرة وغيرهم لا يفرقون وعن على وابن عباس عدة الحامل المتوفى عنها أبعد الأجلين وعن عبد الله من شاء لاعتته أن سورة النساء القصوى نزلت بعد التى فى البقرة يعنى أن هذا اللفظ مطلق فى الحوامل وروت أم سلمة أن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بلال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها قد حملت فأنكحى (يجعل له من أمره يسرا) يسر له من أمره ويحلل له من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر الله) يريد ما علم من حكم هؤلاء المعتدات والمعنى ومن يتق الله فى العمل بما أنزل الله من هذه الأحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الإسكان وترك الضرر والنفقة على الحوامل وإيتاء أجر المرضعات وغير ذلك استوجب تكفير السيئات والأجر العظيم (أسكنوهن) وما بعده بيان لما شرط من التقوى فى قوله ومن يتق الله كأنه قيل كيف نعمل بالتقوى فى شأن المعتدات فقيل أسكنوهن (فإن قلت) من فى (من حيث سكنتم) ماهى (قلت) هى من التبعية مبعضا محذوف معناه أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أى بعض مكان سكننا كم كقوله تعالى يفضوا من أبصارهم أى بعض أبصارهم قال قتادة إن لم يكن إلايت واحد فأسكنها فى بعض جوانبه (فإن قلت) فقوله (من وجدكم)

الأمر إليه الخ) قال أحمد ليس بعشك فأدرجى لإبراء القدرى وأبى التسليم للقدر وليس هذا دينه ولا معتقده من تقسيم الحوادث ثلاثة أقسام فمنها ما يريد الله تعالى وجوده وهو المأمورات ولا يقع أكثر مراده منها ومنها ما يريد عدمه وهو المنهيات فيوجد أكثرها على خلاف مراده ومنها ما لا يريد عدمه ولا وجوده فإن وجد فبغير إرادته عز وجل وإن عدم فكذلك فيتحصل من هذا الهذيان الذى لا يتصور أن الكائنات إنما تتبع إرادة الخلق لأنها لا تقع إلا بها فإن وافقت إرادة الله تعالى فليس وقوعها تابعا لها لأنها وقعت بدونها وإن خالفت إرادة الله تعالى لم يكن لمخالفتها للإرادة الربانية تأثير فى منع وقوعها فمن يتوغل فى أدغال هذا الضلال كيف له بالتوكل الذى يتوقف على اعتقاد أن الكائنات جميعها إنما تتوقف على إرادة الله عز وجل فهما أراداه وقع ومهما لم يرداه لم يقع شاء العبد أو أبى فإشياء الله كان وما لم يشأ لم يكن والعبد مجرى لحدوث الكائنات الواقعة بقدرة الله تعالى وإرادته لا غير لإرادته ولا معقب لحكمه فما القدرى من هذا المقام الشريف إلا على مراحل لا يقربه إليها إلا راحلة الإنصاف وزاد التقوى ودليل التوفيق والله حسبنا ونعم الوكيل ۝ قوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم إلى قوله وإن كن أولات حمل الآية

(قوله مبعضا محذوف معناه) قد يقال مبعضا هو مدخولها وهو حيث سكنتم بمعنى مكان سكنناهم فلا حذف لأن يراد بمبعضا البعض المدلول عليه بها (قوله فإن قلت فقوله من وجدكم) لعل عقبه سقطا تقديره ما موقعه

وَجَدَكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَئِكَ حَمَلَ فَاَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَمِّرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُم فَاَسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَى ۚ لِيُنْفِقَ

(قلت) هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وتفسير له كأنه قيل أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه والوجد الوسع والطاقة وقرئ بالحركات الثلاث والسكنى والنفقة واجتنب لكل مطلقة وعند مالك والشافعى ليس للبتونة إلا السكنى ولا نفقة لها وعن الحسن وحماد لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس أن زوجها أبت طلائها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضى الله عنه لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلها نسيت أوشبه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن) ولا تستعملوا معهن الضرر (لتضيقوا عليهن) في المسكن ببعض الأسباب من إزال من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروهن إلى الخروج وقيل هو أن يراجعها إذا بقي من عدتها يوما ليضيق عليها أمرها وقيل هو أن يلجئها إلى أن تفتدى منه (فإن قلت) فإذا كانت كل مطلقة عنكم تجب لها النفقة فما فائدة الشرط في قوله (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن) (قلت) فائدته أن مدة الحمل ربما طالت فظن ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائض فتفى ذلك الوهم (فإن قلت) فما تقول في الحامل المتوفى عنها (قلت) يختلف فيها فأكثرهم على أنه لا نفقة لها لوقوع الإجماع على أن من أجب الرجل على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته فكذلك الحامل وعن هلى وهب الله وجماعة أنهم أوجبوا نفقتها (فإن أرضعن لكم) يعنى هؤلاء المطلقات إن أرضعن لكم ولدا من غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية (فآتوهن أجورهن) حكمن في ذلك حكم الأظفار ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه رضى الله عنهم الاستتجار إذا كان الولد منهن مالم يبن ويجوز عند الشافعى ۚ الاتجار بمعنى التآمر كالاشتوار بمعنى التشاور يقال اتتمر القوم وتآمروا إذا أمر بعضهم بعضا والمعنى وليأمر بعضهم بعضا والخطاب للآباء والأمهات (بمعروف) بجميل وهو المسامحة وأن لا يماكس الأب ولا تعاسر الأم لأنه ولدتهما معا وهما شريكان فيه وفي وجوب الإشفاق عليه (وإن تعاسرتم فاسترضع له أخرى) فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الأم ترضعه وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاسرة كما تقول لمن تستقصيه حاجة فيتوانى سيقضها غيرك تريد أن تبقى غير مقضية وأنت ملوم وقوله له أى للأب أى سيجد الأب غير معاسرة ترضع له ولده إن عاسرته أمه (لينفق) كل واحد من المؤسر والمؤسر ما بلغه وسعه

(قال أحمد) لا يخفى على المتأمل لهذه الآية أن المبتونة غير الحامل لا نفقة لها لأن الآية سبقت لبيان الواجب فأوجب السكنى لكل معتدة تقدم ذكرها ولم يوجب سواء ثم استثنى الحوامل فخصهن بإيجاب النفقة لهن حتى يضعن حملهن وليس بعد هذا البيان بيان والقول بعد ذلك بوجوب النفقة لكل معتدة مبتونة حاملا أو غير حامل لا يخفى منافاته لنظم الآية والزحشرى نصر مذهب أبى حنيفة فقال فائدة تخصيص الحوامل بالذكر أن الحمل ربما طال أمده فيتوهم متوهم أن النفقة لا تجب بطوله فخصت بالذكر تنبها على قطع هذا الوهم وغرض الزحشرى بذلك أن يحمل النخصيص على هذه الفائدة كيلا يكون له مفهوم فى إسقاط النفقة لغير الحوامل لأن أباحنيفة يسوى بين الجميع في وجوب النفقة ۚ عاد كلامه (قال وفي قوله وإن تعاسرتم فاسترضع له أخرى معاتبة الأم على المعاسرة كما تقول لمن تستقصيه حاجة الخ) قال أحد وخص الأم بالمعاتبة لأن المبدول من جهتها هو لبنها ولولدها وهو غير متمول ولا مضنون به في العرف وخصوصا في الأم على الولد ولا كذلك المبدول من جهة الأب فإنه المال المضنون به عادة فالأم إذا أجدى باللوم وأحق بالعتب والله أعلم

(قوله أن زوجها أبت طلائها) لعله بت كافي النسبى (قوله في ذلك حكم الأظفار) الظاهر المرصع لولد غيرها والجمع ظوار بالضم وظؤور وأظفار كافي الصحاح (قوله وفي وجوب الإشفاق) كذا عبارة النسبى

ذُوسَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً أَتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَبْنَهَا عَذَابًا نُّكَرًا ۖ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ۚ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۚ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ۚ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا

يريد ما أمر به من الإنفاق على المطلقات والمريضات كما قال ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وقرئ ليفتق بالنصب أى شرعنا ذلك ليفتق ۚ وقرأ ابن أبي عملة قدر (سيجعل الله) موعد لفقراء ذلك الوقت بفتح أبواب الرزق عليهم أول فقراء الأزواج إن أنفقوا ما قدروا عليه ولم يقصروا (عتت عن أمر ربها) أعرضت عنه على وجه العتو والعناد (حسابا شديدا) بالاستقصاء والمنافسة (عذابا نكرا) وقرئ نكر منكر أعظيما والمراد حساب الآخرة وعذابها وما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الخسر وجيء به على لفظ الماضي كقوله تعالى ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار ونحو ذلك لأن المنتظر من وعد الله ووعيده ملق في الحقيقة وما هو كائن فكأن قد وقوله (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير للوعيد وبيان لكونه مترقا كأنه قال أعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذلك (يا أولى الألباب) من المؤمنين لطفًا في تقوى الله وحذر عقابه ويجوز أن يراد حصاء السيئات واستقصاؤها عليهم في الدنيا وإبانتها في صحائف الحفظه وما أصيرابه من العذاب في العاجل وأن يكون عتت وما عطف عليه صفة للقربة وأعد الله لهم جوابا للكأن (رسولا) هو جبريل صلوات الله عليه أبدل من ذكره لأنه وصف بتلاوة آيات الله فكان إنزاله في معنى إنزال الذكر فصح إبداله منه وأريد بالذكر الشرف من قوله وإنه لذكر لك ولقومك فأبدل منه كأنه في نفسه شرف إما لأنه شرف للنزل عليه وإما لأنه ذو مجد وشرف عند الله كقوله تعالى عند ذى العرش مكين أو جعل لكثرة ذكره لله وعبادته كأنه ذكر أو أريد ذا ذكر أى ملكا مذكورا في السموات وفى الأمم كلها أودل قوله أنزل الله إليكم ذكرا على أرسل فكأنه قيل أرسل رسولا أو أعمل ذكرا فى رسولا إعمال المصدر فى المفاعيل أى أنزل الله أن ذكر رسولا أو ذكره رسولا وقرئ رسول على هو رسول ۚ أنزل (ليخرج الذين آمنوا) بعد إنزاله أى ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الإيمان والعمل الصالح لأنهم كانوا وقت إنزاله غير مؤمنين وإنما آمنوا بعد الإنزال والتبليغ أو ليخرج الذين عرف منهم أنهم يؤمنون ۚ قرئ يدخله بالياء والنون (قد أحسن الله رزقا) فيه معنى التعجيب والتعظيم لما رزق المؤمن من الثواب (الله الذى خلق) مبتدأ وخبر وقرئ مثلون بالنصب عطفًا على سبع سموات وبالرفع على الابتداء وخبره من الأرض قيل ما فى القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا هذه وقيل بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام وغلظ كل سماء كذلك والأرضون مثل السموات (يتنزل الأمر بينهن) أى يجرى أمر الله وحكمه بينهن وملكنه ينفذ فيهن وعن قتادة فى كل سماء وفى كل أرض من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره وقرئ ينزل الأمر وعن ابن عباس أن نافع

قوله تعالى قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا (ذكر فيه ستة أوجه إبدال الرسول من الذكر لأن إنزاله فى معنى إنزال الذكرا الخ) قال أحد وعلى هذين الوجهين الآخرين يكون مفعولا إما بالفعل المحذوف أو بالمصدر وعلى الأربعة المتقدمة بدلا والله سبحانه وتعالى أعلم

أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا .

سورة التحريم مدنية : وآياتها ١٢ نزلت بعد الحجرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ

ابن الأوزق سأله هل تحت الأرضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال إماملائكة أوجن (لنعبدوا) قرئ بالناء والياء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(سورة التحريم مدنية وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم رهي ثنتا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنمي على وقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمرأتي فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين وقيل خلا بها في يوم حفصة فأرضاها بذلك واستكنتها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك فتزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فإنها صوامة نؤامة وإنما لمن نسائك في الجنة وروى أنه شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له إنما نشم منك ريح المغافير وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره النفل لحرم الغسل فعناه (لم تحرم ما أحل الله لك) من ملك البين أو العسل و (تبغى) إما تفسير لتحريم أو حال أو استئناف وكان هذا زلة منه لأنه ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله لأن الله عز وجل إنما أحل ما أحل للحكمة ومصلحة عرفها في إحلاله فإذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قدر حرك فلم يؤاخذك به (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم)

(القول في سورة التحريم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبغى مرضات أزواجك (نقل في سبب نزولها أنه عليه السلام خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكنمي على وقد حرمت مارية على نفسي الخ) قال أحمد ما أطلقه الزخشرى في حق النبي صلى الله عليه وسلم تقول وأفتراء والنبي صلى الله عليه وسلم منه براء وذلك أن التحريم ما أحله الله على وجهين اعتقاد ثبوت حكم التحريم فيه فهذا بمثابة اعتقاد حكم التحليل فيها حرمة الله عز وجل وكلاهما محذور لا يصدر من المتسمين بسمه الإيمان وإن صدر سلب المؤمن حكم الإيمان واسمه الثاني الامتناع مما أحله عز وجل وحمل التحريم بمجرد صحیح لقوله وحرمنا عليه المراضع من قبل أي منعنا لا غير وقد يكون مؤكداً باليمين مع اعتقاد حله وهذا مباح صرف حلال ومحض ولو كان على المنع ترك المباح والامتناع منه غير مباح استحالت حقيقة الحال بلا إشكال فإذا علمت بون ما بين القسمين فعلى القسم الثاني تحمل الآية والتفسير الصحيح يعضده فإن النبي صلى الله عليه وسلم حلف بالله لا أقرب مارية لما نزلت الآية كفر عن يمينه ويدل عليه قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وقال مالك في المدونة عن زيد بن أسلم إنما كفر النبي صلى الله عليه وسلم في تحريمه أم ولد له لأنه حلف أن لا يقربها ومثله عن الشعبي وهذا المقدار مباح ليس في ارتكابه جناح وإنما قيل له لم تحرم ما أحل الله لك رفقاً به وشفقة عليه وتوحيها لقدرة ولتنبهه أن يراعى مرضات أزواجه بما يشق عليه جرياعاً على ما ألف من لطف الله تعالى بنبهه ورفع عن أن يخرج بسبب أحدهم البشر الذين هم أباؤه ومن أجله خلقوا ليظهر الله كمال نوره بظهور رقة صانهم عنه والزخشرى قطعاً لم يحمل التحريم على هذا الوجه لأنه جعل زلة فيلزمه أن يحمله على المحمل الأول ومما ذلل الله وحاش لله وأن أحاد المؤمنين حاشى عن أن يعتقد تحريم ما أحل الله فكيف لا يربأ بمنصب النبي عليه السلام عما يرتفع عنه

حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ

فيه معنيان أحدهما قد شرع الله لكم الاستثناء في أيما حكم من قولك حلال فلان في يمينه إذا استثنى فيها ومنه حلا أيات اللعن بمعنى استثنى في يمينك إذا أظفها وذلك أن يقول إن شاء الله عقيبها حتى لا يحنث والثاني قد شرع الله لكم تحلتها بالكفارة ومنه قوله عليه السلام لا يموت لرجل ثلاثة أولاد فتمسه النار إلا تحلة القسم وقول ذي الرمة قايلاً كتحليل الآلى (فإن قلت) ما حكم تحريم الحلال (قلت) قد اختلف فيه فأبو حنيفة يراه يميناً في كل شيء ويعتبر بالانتفاع المقصود فيما يحزمه فإذا حرم طعاماً فقد حلف على أكله أو أمة فعلى وطئها أو زوجة فعلى الإيلاء منها إذا لم يكن له نية وإن نوى الظهار فظهار وإن نوى الطلاق فطلاق بائن وكذلك إن نوى ثنتين وإن نوى ثلاثاً فمكا نوى وإن قال نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله تعالى ولا يدين في القضاء بإبطال الإيلاء وإن قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب إذا لم ينبو ولا فعلى مانوى ولا يراه الشافعي يميناً ولكن سبياً في الكفارة في النساء وحدهن وإن نوى الطلاق فهو رجعى عنده وعن أبي بكر وعمر وابن عباس وابن مسعود وزيد رضى الله عنهم أن الحرام يمين وعن عمر إذا نوى الطلاق فرجعى وعن علي رضى الله عنه ثلاث وعن زيد واحدة بآئنه وعن عثمان ظهار وكان مسروق لا يراه شيئاً ويقول ما أبالى أحرمتها أم قصمتها من تريد وكذلك عن الشعبي قال ليس بشيء محججاً بقوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام وقوله تعالى تحزموا طيبات ما أحل الله لكم وما لم يحزمه الله تعالى فليس لأحد أن يحزمه ولا أن يصير بتحريمه حراماً ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما أحله الله هو حرام على وإنما تمتنع من مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله عليه السلام والله لا أقرها بعد اليوم فقيل له لم تحزم ما أحل الله لك أى لم تمتنع منه بسبب اليمين يعنى قدم على ما حلفت عليه وكفر عن يمينك ونحوه قوله تعالى وحرمنا عليه للراضع أى منعناه مهاد ظاهراً قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم أنه كانت منه يمين (فإن قلت) هل كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك (قلت) عن الحسن أنه لم يكفر لأنه كان مغفوراً له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وإنما هو تعليم المؤمنين وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية (والله مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم (وهو العالم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) فلا يأمركم ولا ينهىكم إلا بما توجه الحكمة وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت نصيبته أنفع لكم من نصائحكم لأنفسكم (بعض أزواجه) حفصة والحديث للذى أسرى إليها حديث مارية وإمامة الشيخين (نبأت به) أفشته إلى عائشة وقرئ أنبأت به (وأظهره) وأطلع النبي عليه السلام (عليه) على الحديث أى على إفشائه على لسان جبريل وقبل أظهر الله الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم من الظهور (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث تكراً ما قال سفيان ما زال الخافل من فعل الكرام وقرئ عرف بعضه أى جاز عليه من قولك للسبى لأعرف لك ذلك وقد عرفت ما صنعت ومنه أو تلك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم وهو كثير فى القرآن وكان جزأه تطليقة إياها وقيل المعروف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ما لم أقل لك اكتمى على قالت والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسى فرجاً بالكراهة التي خص الله بها أباهما (فإن قلت) هلا قيل فلما نبأت به بعضهم وعرفها بعضه (قلت) ليس الغرض بيان من المذاع إليه ومن المعروف وإنما هو ذكر جناية حفصة فى وجود الإتيان به وإفشائه من قبلها وأن رسول الله

منصب عامة الأمة وما هذه من الزمخشري إلا جراءة على الله ورسوله وإطلاق القول من غير تحرير وإبراز الرأى الفاسد بلا تخمير نعمو ذب الله عن ذلك وهو المسئول أن يحمل وسيلتنا إليه تعظيماً لتبيننا صلوات الله عليه وأن يجنبنا خطوات الشيطان وبقيلنا من عشرات اللسان آمين ٥ قوله تعالى فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض (قال فيه) إن قلت هلا قيل فلما نبأت به بعضهم

(قوله ومنه حلا أيات اللعن) فى الصحاح يقال حلا أى استثنى ويأخالف إذا كر حلاً وهو بالكسر أفاده الصحاح أيضاً (قوله كتحليل الآلى) فى الصحاح الإلية اليمين على فعيلة وكذلك الآلوه والآلوه والآلوه فأمّا الآلوة بالتشديد فهو العود الذى يتجر به أه فالآلى فى كلام ذي الرمة جمع الآلوة بالتخفيف كالمدية والمدى والخطوة والخطى

نَبَأَ الْعِلْمِ الْخَيْرُ ۖ إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ۖ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ مُسَلِّتٍ مُّؤْمِنَةٍ قَلْبَتْ تَسْلُبُكَ عِبْدَاتٍ سَلَحَتْ نَيْبُكَ وَأَبْكَارًا ۖ يَكْسِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُورًا أَنفُسَكُمْ

صلى الله عليه وسلم بكرمه وحله لم يوجد منه إلا الإعلام ببعضه وهو حديث الإمامة ألا ترى أنه لما كان المقصود في قوله (فلما نبأها به قالت من أنباك هذا) ذكر المنبأ كيف أتى بضميره (إن توباً) خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهم وعن ابن عباس لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر عنهما حتى حج وحججت معه فلما كان ببعض الطريق عدل وعدلت معه بالإداوة فسكب الماء على يده فتوضأ فقلت من هما فقال عجباً يا ابن عباس كأنه كره ما سأله عنه ثم قال هما حفصة وعائشة (فقد صغت قلوبكما) فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه وكرهه ما يكرهه وقرأ ابن مسعود فقد زاعت (وإن تظاهرا) وإن تعاونا (عليه) بما يسوءه من الإفراط في الغيرة وإفشاء سره فلن يقدم هو من يظاھره وكيف يعلم المظاهر من الله مولاة أى وليه وناصره وزيادة هو إيدان بأر نصرته عزيمة من عزائمته وأنه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) رأس الكروبيين وقرن ذكره بذكره مفرداً له من بين الملائكة تعظيماً له وإظهاراً لمكانته عنده (وصالح المؤمنين) ومن صالح من المؤمنين يعنى كل من آمن وعمل صالحاً وعن سعيد بن جبير من برئ منهم من النفاق وقيل الأنبياء وقيل الصحابة وقيل الخلفاء منهم (فإن قلت) صالح المؤمنين واحد أم جمع (قلت) هو واحد أريد به الجمع كقولك لا يفعل هذا الصالح من الناس تريد الجنس كقولك لا يفعل من صالح منهم ومثله قولك كنت في السامر والحاضر ويجوز أن يكون أصله صالحوا المؤمنين بالواو فكاتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الواحد والجمع واحد فيه كاجتماع أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط (والملائكة) على تكاثر عددهم وامتلاء السموات من جموعهم (بعد ذلك) بعد نصرته الله وناموسه وصالحى المؤمنين (ظهر) فوج مظاهره كأنهم يد واحدة على من يعاديه فإبلغ أظهار أمرأتين على من هؤلاء ظهرأوه (فإن قلت) قوله بعد ذلك تعظيم للملائكة ومظاهرتهن وقد تقدمت نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين ونصرته الله تعالى أعظم وأعظم (قلت) مظاهره الملائكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته تعالى بهم وبمظاهرتهن على غيرها من وجوه نصرته تعالى لفضلهن على جميع خلقه وقرئ أظاهرا وتظاهرا وأظهرا ۖ قرئ يبدله بالتخفيف واتشديد للكثرة (مسلمات مؤمنات) مقولات مخلصات (سائحات) صائمات وقرئ سيحات وهى أباغ وقيل للصائم سائح لأن السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكاً إلى أن يجد ما يطعمه فشبه به الصائم فى إمساكه إلى أن يجىء وقت إفطاره وقيل سائحات مهاجرات وعن زيد بن أسلم لم تكن فى هذه الأمة سياحة إلا الهجرة (فإن قلت) كيف تكون المبدلات خيراً منهن ولم تكن على وجه الأرض نساء خير من أمهات المؤمنين (قلت) إذا طلقهن رسول الله لعصيانهن له وإيدانهن إياه لم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الأوصاف مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والنزول على هواه ورضاه خيراً منهن وقد عرض بذلك فى قوله قاتلات لأن القنوت هو القيام بطاعة الله وطاعة الله فى طاعة رسوله (فإن قلت) لم أخليت الصفات كلها عن العاطف ووسط بين الثيبات والأبكار (قلت) لأنهما صفتان متنافيتان

وعرفها بعضه وأجاب بأنه ليس الغرض بيان من المذاع إليه ومن المعروف الخ ۖ قوله تعالى إن توبا إلى الله إلى قوله والملائكة بعد ذلك ظهير (قال فيه جاء على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاتبتهم الخ ۖ قوله تعالى عسى ربه إن طلقكن الآية) قال فيه إن قلت لم أخليت هذه الصفات من العاطف الخ) قال أحد وقد ذكر لى الشيخ أبو عمرو بن الحاجب رحمه الله أن القاضى الفاضل

(قوله لفضلهن على جميع خلقه) مذهب المعتزلة تفضيل الملك على البشر وأهل السنة على تفضيل بعض البشر على الملائكة (قوله نساء خير من أمهات المؤمنين) لعله خيراً

وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ هَ يَسَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ هَ يَسَاءُ الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ

لا يجتمع من فيها ما اجتماعهن في سائر الصفات فلم يكن بدمن الواو (قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم وفي الحديث رحم الله رجلا قال يا أملاه صلاتكم صيامكم زكواتكم مسكينكم يتيمكم جيرانكم لعل الله يجمعهم معه في الجنة وقيل إن أشد الناس عذابا يوم القيامة من جهل أهله وقرئ وأهلوك عطفًا على وأقوا وحسن العطف للماصل (فإن قلت) أليس التقدير قوا أنفسكم وليق أهلوك أنفسهم (قلت) لا ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده فكأنه قيل قوا أنتم وأهلوك أنفسكم لما جمعت مع المخاطب الغائب غلبته عليه فجعلت ضميرهما معا على لفظ المخاطب (بارا وقودها الناس والحجارة) نوعا من النار لا يتقد إلا بالناس والحجارة كما يتغير هاهن النيران بالحطب وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي حجارة الكبريت وهي أشد الأشياء حرا إذا أوقد عليها وقرئ وقودها بالضم أى ذوقودها (عليها) يلى أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعنى الزبانية التسعة عشر وأعوانهم (غلاظ شداد) في أجرامهم غلظة وشدة أى جفاء وقوة أوفى أفعالهم جفاء وخشونة لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والله والغضب له والانتقام من أعدائه (ما أمرهم) في محل النصب على البدل أى لا يعصون ما أمر الله أى أمره كقوله أف عصيت أمرى أولا يعصونه فيما أمرهم (فإن قلت) أليست الجلمان في معنى واحد (قلت) لا فإن معنى الأولى أنهم يتقبلون أوامره ويلتزمون بها ولا ينكرونها ومعنى الثانية أنهم يؤدون ما يؤمرون به لا يتناقضون عنه ولا يتوانون فيه (فإن قلت) قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحى بهذا بعينه في قوله تعالى فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة وقال أعدت للكافرين فجعلها معدة للكافرين فما معنى مخاطبته به المؤمنين (قلت) الفساق وإن كانت درجاتهم فوق درجات الكفار فإنهم مساكنون الكفار في دار واحد فقيل للذين آمنوا قوا أنفسكم باجتناب الفسوق مساكنة الكفار الذين أعدت لهم هذه النار الموصوفة ويجوز أن يأمرهم بالنوق من الارتداد والنزيم على الدخول في الإسلام وأن يكون خطا بالذين آمنوا بألسنتهم وهم المنافقون ويعصد ذلك قوله تعالى على أثره (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون) أى يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لأنه لا عذر لكم أولاته

عبد الرحيم اليساني الكاتب رحمه الله كان يعتقد أن الواو في الآية هي الواو التي سماها بعض ضعفة النحاة واو الثمانية لأنها ذكرت مع الصفة الثامنة فكان الفاضل يتجرح باستخراجها زائدة على المواضع الثلاثة المشهورة صلة أحدها التي في الصفة الثامنة من قوله التائبون العابدون عند قوله والهاون عن المنكرو والثانية في قوله وثامنهم كلبهم والثالثة في قوله وفتحت أبوابها قال الشيخ أبو عمرو ابن الحاجب ولم يزل الفاضل يستحسن ذلك من نفسه إلى أن ذكره يوما بحضرة أبي الجود والنحوى المقرئ فين له أنه واهم في عدوها من ذلك القليل وأحال البيان على المعنى الذى ذكره الزمخشري من دعاء الضرورة إلى الإتيان بها ههنا لا متناع اجتماع الصفتين في موصوف واحد وواو الثمانية إن ثبتت فإنما ترديجحت لا حاجة إليها إلا للإشعار بتمام نهاية العدد الذى هو السبعة فأنصفه الفاضل رحمه الله واستحسن ذلك منه وقال أرشدتنا يا أبا الجود ه عاد كلامه (قال في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قرئ وأهلوك . قال أحمد ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده كأنه قال قوا أنتم وأهلوك أنفسكم ولكن لما اجتمع ضمير المخاطب والغائبين غلب ضمير الخطاب على ضمير الغيبة (ثم قال فإن قلت قوله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون أليس الجلمان في معنى واحد وأجاب بأن معنى الأولى أنهم يلتزمون الأوامر ولا يأتونها الخ) قال أحد جوابه الأول مفرع على قاعدته الفاسدة في اعتقاد دخول الفساق في جهنم ولعله إنما أورد السؤال ليتكلف عنه بجواب ينفس عما في نفسه مما لا يطبق كتبه من هذا الباطل نفوذ بالله منه وإلا فالسؤال غير وارد فإنه لا يمتنع أن المؤمن يحذر من عذاب الكافر أن يناله على الإيمان كقوله في آل عمران خطابا للمؤمنين واتقوا النار التى أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون

(قوله لا يجتمع من فيها ما اجتماعهن) لعل فيه قلبا والأصل لا يجتمعان فهن اجتماع سائر الصفات فهن

تُوبَةُ نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ يَسْأَلُهَا النَّبِيُّ جَهَنَّمَ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَآغَظُ عَلَيْهِمْ وَمَا بِهِمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ۝

لا ينفكم الاعذار (توبة نصوحا) وصفت التوبة بالنصح على الإسناد المجازي والنصح صفة التائبين وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم فيأتوا بها على طريقها متداركة للأفراط ماحية للسيئات وذلك أن يتوبوا عن القبائح لقيحها نادمين عليها مقتنعين أشد الاغنام لارتكابها عازمين على أنهم لا يعودون في قببح من القبائح إلى أن يعود اللب في الضرع موطين أنفسهم على ذلك وعن على رضي الله تعالى عنه أنه سمع أعرابيا يقول اللهم إني استغفرك وأتوب إليك فقال يا هذا إن سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين قال وما التوبة قال يجمعها ستة أشياء على الماضي من الذنوب الندامة والقرائن الإعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وأن تعزم على أن لا تعود وأن تذيب نفسك في طاعة الله كما ربيتها في المعصية وأن تذيبها مرارة الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم يعود فيه وعن شهر بن حوشب أن لا يعود ولو خز بالسيف وأحرق بالنار وعن ابن السماك أن تنصب الذنوب الذي أفلك فيه الحياة من الله أمام عينك ويستعد لمتنظرك وقبل توبة لا تياب منها وعن السدي لا تصح التوبة إلا بالنصيحة النفس والمؤمنين لأن من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله وقبل نصوحا من ناصحة الثوب أى توبة ترفع خروقلك في دينك وترم خلك وقيل خالصة من قولهم غسل ناصح إذا خلاص من الشمع ويجوز أن يراد توبة تصح الناس أى تدعوهم إلى مثلها لظهور أثرها في صاحبها واستعماله الجسد والعزيمة في العمل على مقتضاياتها وقرأ زيد بن علي توبا نصوحا وقرئ نصوحا بالضم هو مصدر نصح والنصح والنصح كالشكر والشكور والكفور والكفور أى ذات نصوح أو تصح نصوحا أو توبوا للنصح أنفسكم على أنه مفعول له (عسى ربكم) إطباع من الله لعباده وفيه وجهان أحدهما أن يكون على ما جرت به عادة الجارية من الإجابة بعسى ولعل ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت والثاني أن يحى به تعاملا للعباد وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء والذي يدل على المعنى الأول وأنه في معنى البت قراءة ابن أبي عبلة ويدخلكم بالجزم عطفاً على مح عسى أن يكفر كأنه قيل توبوا يوجب لكم تكفير سيئاتكم ويدخلكم (يوم لا يخزي الله) نصب بيدخلكم ولا يخزي تعريض بمن أخزاهم الله من أهل الكفر والفسوق واستجداد إلى المؤمنين على أنه عصمهم من مثل حالهم (يسعى نورهم) على الصراط (أتمم لنا نورنا) قال ابن عباس يقولون ذلك إذا طغى نور المنافقين إشفافاً وعن الحسن الله متممه لهم ولكنهم يدعون تقرباً إلى الله كقوله تعالى واستغفر لذنبك وهو مغفور له وقيل يقوله أدنهم منزلة لأنهم يعطون من النور قدر ما يصرون به موافق أقدامهم لأن النور على قدر الأعمال فيسألون إتمامه تفضلاً وقيل السابقون إلى الجنة يمزون مثل البرق على الصراط وبعضهم كالبرج وبعضهم حوا وزحفاً فأرثك الذين يقولون ربنا آتمم لنا نورنا (فإن قلت) كيف يشفقون والمؤمنون آمنون أم من يأتي آمناً يوم القيامة لاخوف عليهم لا يخزهم الفزع الأكبر أو كيف يتقربون وليست الدار دار تقرب (قلت) أما الإشفاف فيجوز أن يكون على عادة البشرية وإن كانوا معتقدين بالآمن وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة سماه تقرباً (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافيقين) بالاحتجاج واستعمل الغلظة والحشونة على الفريقين فيما تجاهد بها من القتال والمحااجة وعن قتادة مجاهدة المنافقين لإقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بالوعيد وقبل

(قوله وترم خلك) في الصحاح الخل الثوب البالي وعارة النفس خلك وفي الصحاح الخلل التحريك الفرجة بين الشيتين وفساد في الأمر (قوله الفزع الأكبر أو كيف) لعله وكيف

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَاتَمَهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَمَرْيَمَ ابْنَتَ

يافثاء أسرارهم * مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم من غير إبقاء ولا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لمة نسب أو وصلة صهر لأن عداوتهم لهم وكفرهم بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل وجعلهم أبعد من الأجانب وأبعد وإن كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبياً من أنبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط لما ناققتا وخاتتا الرسولين عنهما بحق ما بينهما وبينهما من وصلة الزواج لإغناء قامن عذاب الله (وقيل) لهما عند موتهما أو يوم القيامة (ادخلا النار مع) سائر (الداخلين) الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء أو مع داخلها من إخوانكما من قوم نوح وقوم لوط ومثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله تعالى مع كونها زوجة أعدى أعداء الله الذاقي بالكلمة العظمى ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع أن قومه كانوا كفاراً وفي طي هذين التمثيلين تعريض بأتم المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرمه وتحذير لهما على أغاظ وجهه وأشدّه لما في التمثيل من ذكر الكفر ونحوه في التغليظ قوله تعالى ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين وأشار إلى أن من حقهما أن تكونا في الإخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين وأن لا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله فإن ذلك الفضل لا ينفعهما إلا مع كونهما مخلصتين والتعريض بحفصة أرجح لأن امرأة لوط أنشئت عليه كما أنشئت حفصة على رسول الله وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغة من اللطف والحفاء حدا يدق عن قفطن العالم ويزل عن تبصره * (فإن قلت) ما فائدة قوله من عبادنا (قلت) لما كان مبنى التمثيل على وجود الصلاح في الإنسان كائناً من كان وأنه وحده هو الذي يبلغ به الفوز وينال ما عند الله قال عبد بن من عبادنا صالحين فدكر الدين المشهورين العالدين بأنهما عبادان لم يكونا إلا كسائر عبادنا من غير تفاوت بينهما وبينهم إلا بالصلاح وحده إظهاراً أو إبانة لأن عبداً من العباد لا يرجع عنده إلا بالصلاح لا غير وأن ما سواه مما يرجع به الناس عند الناس ليس بسبب المرجحان عنده (فإن قلت) ما كانت خيانتهم (قلت) نفاقهما وإبطانها للكفر وتظاهرها على الرسولين فامرأة نوح قالت لقومه إنه مجنون وامرأة لوط دلت على ضيفانه ولا يجوز أن يراد بالخيانة الفجور لأنه سيج في الطباع نقيصة عند كل أحد بخلاف الكفر فإن الكفار لا يستسمجونه بل يستحسنونه ويسمونهم حقاً وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وامرأة فرعون آسية بنت مزاحم وقيل هي عمة موسى عليه السلام آمنت حين سمعت بتلقف عصا موسى الإفك فذهبا فرعون . عن أبي هريرة أن فرعون وتد امرأته بأربعة أوتاد واستقبل بها الشمس وأضجها على ظهرها ووضع رحي على صدرها وقيل أمر بأن تاتي عليها صخرة عظيمة فدعت الله ففرق بروحها فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه وعن الحسن فبجأها الله أكرم نجاة فرفها إلى الجنة فهي تأكل وتشرب وتدعم فيها وقيل لما قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة أريت بيتاً في الجنة يبني وقيل إنه من درة وقيل كانت تعذب في الشمس فظنها الملائكة (فإن قالت) ما معنى الجمع بين عندك وفي الجنة (قلت) طلبت القرب من رحمة الله والبعد من عذاب أعدائه ثم بينت مكان القرب

* عاد كلامه في قوله ضرب الله مثلاً للذين كفروا الآية (قال فيه) مثل الله حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم أغاظ عقاب

(قوله حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم) أي الذين بينهم وبين المؤمنين علاقة وقوله مثلهم أي بمن لا علاقة بينهم وبين المؤمنين (قوله على التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعله من التظاهر كعبارة النفس

عَمْرَانِ الَّتِي أَحْصَدْتَ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقِسْطَيْنِ ۝

بقولها في الجنة أو أرادت ارتفاع الدرجة في الجنة وأن تكون جنتها من الجنان التي هي أقرب إلى العرش وهي جنات المأوى فعبرت عن القرب إلى العرش بقولها عندك (من فرعون وعمله) من عمل فرعون أو من نفس فرعون الخبيثة وسلطانة الغشوم وخصوصا من عمله وهو الكفر وعبادة الأصنام والظلم والتعذيب بغير جرم (ونجنى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء إليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين وسنن الأنبياء والمرسلين فافتح بيني وبينهم فحجا ونجنى ومن معي من المؤمنين ربنا لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين (فيه) في الفرج وقرأ ابن مسعود فيها كما قرئ في سورة الأنبياء والضمير للجملة وقدم على في هذا الظرف كلام ومن بدع التفاسير أن الفرج هو جيب الدرع ومعنى أحصته منعه جبريل وأنه جمع في التثنية بين التي لها زوج والتي لا زوج لها تسلياً للأرامل وتطيباً لأنفسهن (وصدقت) قرئ بالتشديد والتخفيف على أنها جمعت الكلمات والكتب صادقة بمعنى وصفها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (فإن قلت) فما كلمات الله وكتبه (قلت) يجوز أن يراد بكلماته صحفه التي أنزلها على لإدريس وغيره سماها كلمات لقصرها وبكتبه الكتب الأربعة وأن يراد جميع ما كلم الله به ملائكته وغيرهم وجميع ما كتبه في اللوح وغيره وقرئ بكلمة الله وكتابه أي بهيئته وبالكتاب المنزل عليه وهو الإنجيل (فإن قلت) لم قيل (من القاتنين) على التذكير (قلت) لأن القنوت صفة تشمل من قنت من القليلين فغلب ذكره على إناثه ومن للنبعض ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية على أنها ولدت من القاتنين لأنها من أعقاب هرون أخي موسى صلوات الله عليهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وأما ما روى أن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف سمي الله المسلمة فعني مريم ولم يسم الكافرة فقال بغضالها قالت وما اسمها قال اسم امرأة نوح وائلة واسم امرأة لوط وائلة فحدث أثر الصنعة عليه ظاهر بين ولقد سمي الله تعالى جماعة من الكفار بأسمائهم وكنائهم ولو كانت التسمية للحب وتركها للبغض لسمى آسية وقد قرن بينها وبين مريم في التثنية للمؤمنين وأبى الله إلا أن يجعل للمصنوع أماره تم عليه وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أحكم وأسلم من ذلك . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آناه الله توبة نصوحا

وأشده من غير إبقاء الخ ۝ قوله تعالى وصدقت بكلمات ربها وكتبه (قال فيه يجوز أن يراد بالكلمات الصحف التي أنزلها الله تعالى على لإدريس وغيره سماها كلمات لقصرها الخ) قال أحمد هو يعتقد حدوث كلام الله ويجحد الكلام القديم فلا جرم أن كلامه لا يعدو الإشعار بأن كلمات الله متناهية لانه في الوجه الأول جعلها بجمرة جمع قلة لقصرها وفي الثاني حصرها بقوله جميع وأين وصفه لها بالقصر والحصر من الآيتين التوأمين اللتين إحداهما قوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي والآخرى قوله ولو أن مافي الأرض من شجرة أقلام الآية وما هو في الحقيقة إلا غير مؤمن بكلمات الله تعالى فالحق أن كلام الله تعالى صفة من صفات كماله أزلية أبدية غير متناهية فهكذا آمنت امرأة فرعون المتلوثاؤها في كتاب الله العزيز ثبتنا الله على الإيمان ووقانا الخذلان والله المستعان ۝ عاد كلامه (قال) وامرأة فرعون اسمها آسية بنت مزاحم وما نقل في الحديث أن عائشة قالت يا رسول الله لم سمي الله المؤمنة ولم يسم الكافرة فقال بغضها لها الخ

(قوله وبكتبه الكتب الأربعة) لعلها علمت بالإنجيل والقرآن نزولهما

سورة الملك مكية : وآياتها ٣٠ نزلت بعد الطور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ۝ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ

﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية﴾

وتسمى الواقعة والمنجية لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تبارك تعالى وتعظم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) على كل موجود (وهو على كل) مالم يوجد مما يدخل تحت القدرة (قدير) وذكر اليد مجاز عن الإحاطة بالملك والاستيلاء عليه ۝ والحياة ما يصح بوجوده الإحساس وقبل ما يوجب كون الشيء حيا وهو الذي يصح منه أن يعلم ويقدر ۝ والموت عدم ذلك فيه ومعنى خلق الموت والحياة إيجاد ذلك المصحح وإعدامه والموت خلق موتكم وحياتكم أيها المكلفون (ليبلوكم) ويسمى علم الواقع منهم باختبارهم بلوى وهي الخبرة استمارة من فعل المخبر ونحوه قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم ۝ (فإن قلت) من أين تعلق قوله (أيكم أحسن عملا) بفعل البلوى (قلت) من حيث أنه تضمن معنى العلم فكأنه قيل ليهلكم أيكم أحسن عملا وإذا قلت علمته أزيد أحسن عملا أم هو كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوله كما تقول علمته هو أحسن عملا (فإن قلت) أنسى هذا التعليقا (قلت) لأننا التعليق أن توقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعا كقولك نلت أيهما عمرو وعلمت أزيد منطلق الأثرى أنه لا فصل بعد سبق أحد المفعولين بين أن يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام وغير مصدره ولو كان تعليقا لافترقت الحالتان كما افترقتا في قولك علمت أزيد منطلق وعلمت زيدا منطلعا أحسن عملا قيل أخلصه وأصوبه لأنه إذا كان خالصا غير صواب لم يقبل وكذلك إذا كان صوابا غير خالص فالخالص أن يكون لوجه الله تعالى والصواب أن يكون على السنة ومن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فلما بلغ قوله أيكم أحسن عملا قال أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله يعني أيكم أتم عقلا عن الله وفهما لأغراضه والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتستمكنون منه وساطع عليكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على الفبيح لأن وراءه البعث والجزاء الذي لا بد منه وقدم الموت على الحياة لأن أقوى الناس داعيا إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسروق له الآية أم (وهو العزيز) الغالب الذي لا يهجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الإساءة (طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض من طابق النعل إذا خصفها طبقا

﴿القول في سورة الملك﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هو الذي خلق الموت والحياة (قال أي ما يوجب كون الشيء حيا أو ما يصح بوجوده الإحساس والموت عدم ذلك الخ) قال أحمد أخطأ في تفسير الموت ديدنه المعروف أن يفسر ويتبع التفسير آراء القدريّة ومنها قطع الله ذكرهما أن الموت عدم وهو خطأ صراح ومعتقد أهل السنة أنه أمر وجودي يضاد الحياة وكيف يكون عدم بهذه المثابة ولو كان عدم مخلوقا حادثا وعدم الحوادث مقرر أزلا للزم قطع الحوادث أزلا وذلك أبش من القول بقدوم العالم فانظر إلى هذا الهوى أين مؤداه وكيف أهوى بصاحبه فأرداه نعوذ بالله من الزلل والخطأ عاد كلامه قوله ليبلوكم أيكم أحسن عملا (قال فيه أين تعلق قوله أيكم أحسن عملا بفعل البلوى وأجاب بأن معناه ليعلمكم أيكم أحسن عملا لأن البلوى تتضمن العلم الخ) قال أحمد التعليق عن أحد المفعولين يختلف فيه بين النحاة والاصح ما أجازوه وهو في هذا الفن يمشى وفيه يدرج ويدري كيف يدخل فيه ويخرج ۝ قوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك

تَقُولُ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ۖ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ۚ
وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَاحِبٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقا (من تفاوت) وقرئ من تفاوت ومعنى المنام واحد كقولهم تظاهروا من نسائهم وتظاهروا وتعاهدته وتعهدته أى من اختلاف واضطراب من الخافقة ولا تناقض لأنها هى مستوية مستقيمة وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلائمه ومنه قولهم خلق متفاوت وفى نقيضه متناصف (فإن قلت) كيف موقع هذه الجملة بما قبلها (قلت) هى صفة مشايعة لقوله طباقا وأصلها ماترى فهن من تفاوت فوضع مكان الضمير قوله خلق الرحمن تعظيما لخلقهن وتنبها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه يباهر قدرته هو الذى يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب والخطاب فى ماترى الرسول أولكل مخاطب وقوله تعالى (فارجع البصر) متعلق به على معنى التسيب أخبره بأنه لا تفاوت فى خلقهن ثم قال فارجع البصر حتى يصح عندك ما أخبرته بالمعانية ولا تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) من صدوع وشقوق جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطر ومنه فطر ناب البعير كما يقال شق ويزل ومعناه شق اللحم فطلع ۚ وأمره بتكرير البصر فهن متصفحا ومتبعا يلتمس عيبا وخلا (ينقلب إليك) أى إن رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع إليك بصرك بما التمسته من رؤية الخلل وإدراك العيب بل يرجع إليك بالخسوء والحسور أى بالبعد عن إصابة الملتبس كأنه يطرد عن ذلك طردا بالصغار والقهارة وبالإعياء والكلال لطول الإجمالة والترديد (فإن قلت) كيف ينقلب البصر خاسئا حسيرا برجمه كرتين اثنتين (قلت) معنى الثنية التكرير بكثرة كقولك ليك وسعديك تريد إجابات كثيرة بعضها فى أثر بعض وقولهم فى المثل دهرين سعد القين من ذلك أى باطلا بعد باطل (فإن قلت) فما معنى ثم ارجع (قلت) أمره برجع البصر ثم أمره بأن لا يقتنع بالرجعة الأولى بالنظرة الخفاء وأن يتوقف بعدها ويحجم بصره ثم يعاود ويعاود إلى أن يحسر بصره من طول المعاودة فإنه لا يعثر على شيء من فطور (الدنيا) القربى لأنها أقرب السموات إلى الناس ومعناه السماء الدنيا منكم ۚ والمصاييح السرج سميت بها السكاك وبالناس يزنون مساجدهم ودورهم بأثقاب المصاييح فليل ولقد زينا سقف الدار التى اجتمعتم فيها (بمصاييح) أى بأى مصاييح لا توازيها مصاييحكم إضاءة وضمنا إلى ذلك منافع أخرنا (جعلناها رجوما) أعدائكم (الشياطين) الذين يخرجونكم من النور إلى الظلمات وتهتدون بها فى ظلمات البر والبحر قال قتادة خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فى غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له وعن محمد بن كعب فى السماء نجم والله ما لاحد من أهل الأرض ولكنهم يبتغون السكينة ويتخذون النجوم علة والرجوم جمع رجم

البصر خاسئا وهو حسير (قال فيه لم خص الكرتين فأجاب بأن معنى الثنية ههنا التكرير الخ) قال أحمد وفى قوله ينقلب إليك البصر وضع للظاهر موضع المضمرة وفيه من الفائدة التنبيه على أن الذى يرجع خاسئا حسيرا غير مدرك الفطور هو الآلة التى يلتمس بها إدراك ما هو كائن فإذا لم يدرك شيء دل على أنه لا شيء ومن هذا القليل قوله خلق سبع سموات طباقا ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت وأصله ماترى فى خلقهن من تفاوت ولكن ذكره من منسوبات الخلق الرحمن تنبيه على السبب الذى رباهن

(قوله بالصغار والقهارة) أى الصغر والذل كما فى الصحاح (قوله دهرين) دهرين الخ فى القاموس بضم الدالين وفتح الراء المشددة اسم لبطل وللباطل والكذب كالدهر دهر دهرين سعد القين أى بطل سعد الحداد أو أن فى ادعى أن اسمه سعد زما ثم تبين كذبه فقيل له ذلك أى جمعت باطلا إلى باطل ياسعد الحداد وبرى منفصلا ده أمر من الدهاء ودرين من درأى تابع أى بالغ فى الكذب ياسعدوفيه غير ذلك فراجع كذا بهامش الأصل (قوله ودورهم بأثقاب المصاييح) فى الصحاح ثقت النار انقذت وأثقتها أنماوشهاب أثاقب أى مضى.

بِرَّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ • إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ • تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّ آتٍ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ • قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ • فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ • وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ • فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ

وهو مصدر سمي به ما يرجم به ومعنى كونها مراجع للشياطين أن الشهب التي تنقض لرمي المسترقعة منهم منفصلة من نار الكواكب لأنهم يرجون بالكواكب أنفسهم لأنها قاذرة في الفلك على حالها وما ذاك إلا كقبس يؤخذ من نار والنار ثابتة كاملة لا تنقص وقيل من الشياطين المرجومة من يقتله الشهاب ومنهم من يجله وقيل معناه وجعلناها ظنونا ورجومنا بالغيب لشياطين الإنس وهم النجّامون (وأعتدنا لهم عذاب السعير) في الآخرة بعد عذاب الإحراق بالشهب في الدنيا والذين كفروا برهم أي ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطفاً على عذاب السعير (إذا أُلْقُوا فِيهَا) أي طرخوا كما يطرح الحطب في النار العظيمة ويرى به ومثله قوله تعالى حصب جهنم (سمعوا لها شهيقة) إما لأهلها ممن تقدم طرحهم فيها أو من أنفسهم كقوله لهم فيها فير وشهيق وإما للنار تشبيهاً لحسبها المنكر الفظيع بالشهيق (وهي تفور) تغلي بهم غليان المرجل بما فيه • وجعلت كالمعظاة عليهم لشدة غليانها بهم ويقولون فلان يتميز غيظاً ويتقصف غضباً وغضب فطارت منه شقة في الأرض وشقة في السماء إذا وصفوه بالإفراط فيه ويجوز أن يراد غيظ الزبانية (ألم يأتكم نذير) توبيخ يزدادون به عذاباً إلى عذابهم وحسرة إلى حسرتهم • وخزنتها مالك وأعوانه من الزبانية (قالوا بلى) اعتراف منهم بعدل الله وإقرار بأن الله عز وجل أراح عليهم بيعة الرسل وإنذارهم ما وقعوا فيه وأنهم لم يؤثروا من قدره كما تزعم المجبرة وإنما أتوا من قبل أنفسهم واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعده على ضده (فإن قلت) (إن أنتم إلا في ضلال كبير) من المخاطبون به (قلت) هو من جملة قول الكفار وخطابهم للذين على أن النذير بمعنى الإذار والمعنى ألم يأتكم أهل نذير أو وصف منذروهم لغلوهم في الإنذار كأنهم ليسوا إلا بإنذاراً وكذلك قد جاء ناذير ونظيره قوله تعالى إننا رسول رب العالمين أي حاملاً رسالته ويجوز أن يكون من كلام الخزنة للكفار على إرادة القول أرادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم في الدنيا أو أرادوا بالاضلال الهلاك أو سموا عقاب الضلال باسمه أو من كلام الرسل لهم حكوه للخزنة أي قالوا لنا هذا فلم يقبله (لو كنا نسمع) الإنذار سماع طالبين للحق • أو نعقله عقل متأذين وقيل إنما جمع بين السمع والعقل لأن مدار التكليف على أدلة السمع والعقل ومن بدع التفاسير أن المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي كأن هذه الآية نزات بعد

على الفطور والتفاوت قوله تعالى • وجعلناها رجوماً للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير • (حمل الشياطين على ظاهره ونقل عن بعضهم أن معناها وجعلناها رجوماً بالغيب الخ) قال أحمد وهذا من الاستطراد لما ذكر وعيد الشياطين استطراد ذلك وعيد الكافرين عموماً والله أعلم • قوله تعالى لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير (قال فيه معناه لو كنا نسمع للإنذار سماع طالبين للحق الخ) قال أحمد إن معنى أن الأحكام الشرعية تستفاد من العقل كما تستفاد من السمع بناء على قاعدة التحسين والتقييد فهو غير بعيد من أصحاب السعير وإن معنى أن العقل يرشد إلى العقائد الصحيحة والسمع يخص بالأحكام الشرعية فهو مع أهل السنة • عاد كلامه (قال ومن بدع التفاسير أن المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي الخ) قال أحمد

(قوله تشبيهاً لحسبها) في الصحاح الحس والحسب الصوت والخفي (قوله كما تزعم المجبرة) إن كان مراده أهل السنة كمعادته لقولهم إنه تعالى هو الخالق لأفعال العباد وأنها بقضائه تعالى وقدره بل من جهة ما لهم فيها من الكسب والاختيار كما تقرر في محله وإن كان مراده القائلين بالجبر المحض وأن العبد كالريشة المعلقة في الهواء لا دخل له في عمله أصلاً فقد أصاب للفرق الضروري بين حركة اليد في البطش وحركتها في الارتعاش كما تقرر في علم التوحيد فارجع إليه

مَنْ قَبْلَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفًّا وَيَقْبِضْنَ مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ۝ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ۝ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ۝ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيهِ والناقي أنهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه في السماء وأن الرحمة والعذاب ينزلان منه وكانوا يدعونه من جهتها فقل لهم على حسب اعتقادهم أنهم من نزعمون أنه في السماء وهو متعال عن المكان أن يعذبكم بحسف أو بحاصب كما تقول لبعض المشبهة أما تخاف من فوق العرش أن يعاقبك بما تفعل إذا رأته يركب بعض المعاصي (فستعلمون) قرئ بالتاء والياء (كيف نذير) أي إذا رأيتم المنذر به علمتم كيف إنذارى حين لا ينفعكم العلم (صافات) أسطات أجنحتهن في الجوق عند طيرانها لأنهن إذا بسطنها صفتن قوادمها صفا (ويقبضن) ويضممنها إذا ضربن بها جنوبهن (فإن قلت) لم قيل ويقبضن ولم يقل وقابضات (قلت) لأن الأصل في الطيران وهو صف الأجنحة لأن الطيران في الهواء كالسباحة في الماء والأصل في السباحة مد الأطراف وبسطها وأما القبض فطائر على البسط للاستظهار به على التحرك فجاء بما هو طار غير أصل بلفظ الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهن القبض تارة بعد تارة كما يكون من السابح (ما يمسكهن إلا الرحمن) بقدرته وبما دبرهن من القوادم والخوافي وبني الأجسام على شكل وخصائص قد تأتي منها الجرى في الجو (إنه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدبر العجائب (أمن) يشار إليه من الجوع ويقال (هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون) الله إن أرسل عليكم عذابه (أمن) يشار إليه ويقال (هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه) وهذا على التقدير ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأوثان لا اعتقادهم أنهم يحفظون من النوائب ويرزقون ببركة آلهتهم فكانهم الجند الناصر والرازق ونحوه قوله تعالى أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا (بل لجوا في عتو ونفور) بل تبادوا في عناد وشراد عن الحق لثقله عليهم فلم يتبعوه ۝ يجعل أكب مطاوع كبه يقال كبيته فأكب من الثرائب والشواذ ونحوه قشعت الريح السحاب فأشع وما هو كذلك ولا شيء من بناء أقمل مطاوعا ولا يتقن نحو هذا إلا حملة كتاب سيويه وإنما أكب من باب انقض والام ومعناه دخل في الكب وصار ذاك وكذلك أشع السحاب دخل في القشع ومطاوع كب وقشع انكب وانقشع (فإن قلت) ما معنى (يمشي مكبا على وجهه) وكيف قابل يمشي سويا على صراط مستقيم (قلت) معناه يمشي معتسفا في مكان معتاد غير مستوية وفيه انخفاض وارتفاع فيعثر كل ساعة فيختر على وجهه منكبا لحاله نقيض حال من يمشي سويا أي قائما سالما من العثور والحرور أو مستوى الجهة قليل الانحراف خلاف المعتسف

۝ قوله تعالى «أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن» (قال فيه معناه باسطات أجنحتها لآها إذا بسطتها صفت قوادمها الخ) قال أحمد ويلاحظ هذا المعنى في قوله والطير محشورة بعد قوله إنما نحن الجبال معه يسبحن ولم يقل مسبحات مثل محشورة لقربه من هذا التفسير ولقد أحسن فيه كل الإحسان

(قوله من القوادم والخوافي) في الصحاح قوادم الطير مقادير ريشه وهي عشر ريشات في كل جناح والخوافي مادون الريشات العشر من مقدم الجناح (قوله من باب انقض والام) في الصحاح انقض القوم هلك أمواهم وانقضوا أيضا مثل ارموا في زادم وفيه أيضا الأم الرجل إذا صنع ما يدعوه الناس عليه لثما

قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۚ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ۚ

سورة القلم مكية

إلا من آية ١٧ إلى غاية آية ٣٣ ومن آية ٤٨ إلى غاية آية ٥٠ فدنية وآياتها ٥٢ نزات بعد العلق
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ مَا أَنْتَ بِمُحْجُونٌ ۝ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا

الذى ينحرف هكذا وهكذا على طريق مستو ويجوز أن يراد الأعمى الذى لا يهتدى إلى الطريق فيعتسف فلا يزال ينكب على وجهه وأنه ليس كالرجل السوى الصحيح البصر الماشى في الطريق المتهتدى له وهو مثل المؤمن والكافر وعن قتادة الكافر أكب على معاصي الله تعالى خشعه الله يوم القيامة على وجهه وعن الكلبي عني به أبو جهل بن هشام وبالسوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل حمزة بن عبد المطلب (فلما رأوه) الضمير للوعد ۝ والزلفة القرب واتصافها على الحال أو الظرف أى رأوه ذازلفة أو مكابا ذازلفة (سيئت وجوه الذين كفروا) أى سمعت رؤية الوعد وجوههم بأن علنها الكتابة وغشها الكسوف والفترة وكأحوا وكما يكون وجهه من يقاد إلى القتل أو يعرض على بعض العذاب (وقيل) القائلون الزبانية (تدعون) تفتعلون من الدعاء أى تطلبون وتستعجلون به وقيل هو من الدعوى أى كنتم بسببه تدعون أنكم لا تبعثون وقرئ تدعون وعن بعض الزهاد أنه تلاها في أول الليل في صلواته فبقي يكررها وهو يبكي إلى أن نوى لصلاة الفجر ولعمري أنها لو قاذة لمن تصور تلك الحالة وتأملها ۝ كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فأمر بأن يقول لهم نحن مؤمنون متريصون لإحدى الحسنيين إيمان نملك كما تمنون فتقلب إلى الجنة أو ترحم بالنصرة والإدالة للإسلام كما نرجو فأنتم ما تصنعون من ينجركم وأنتم كافرون من عذاب النار لا بد لكم منه يعنى إنكم تطلبون لنا الهلاك الذى هو استعجال للنور والسعادة وأنتم فى أمر هو الهلاك الذى لا هلاك بعده وأنتم غافلون لا تطلبون الخلاص منه أو إن أهلكنا الله بالموت فمن ينجركم بعد موت هدايتكم والآخذين بنجركم من النار وإن رحنا بالإمهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن ينجركم فإن المقتول على أيدينا هالك أو إن أهلكنا الله فى الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون فمن ينجركم الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم وإن رحنا بالإيمان فمن ينجركم من لا إيمان له (فإن قلت) لم أخرج مفعول آمنا وقدم مفعول توكلنا (قلت) لو قزع آمنا تعريضا بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم كأنه قيل آمنا ولم نكفر كما كفرتم ثم قال وعليه توكلنا خصوصا لم تشكل على ما أنتم متكلون عليه من رجالكم وأهالكم (غورا) غائرا إذاها فى الأرض وعن الكلبي لا تناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل ورضا وعن بعض الشطار أنها تليت عنده فقال تجى به الفؤوس والمعاول فذهب ما عنيه فعوذ بالله من الجريمة على الله وعلى آياته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكأنما أحيأ ليلة القدر

﴿سورة ن مكية وهي ثمان وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قرئ ن والقلم بالبيان والإدغام وبسكون النون وفتحها وكسرها كما فى ص والمراد

(قوله ولكلوا كما يكون وجهه) لعله كما بدون واو (قوله أنها لو قاذة لمن تصور) فى الصحاح وقده ضربه حتى استرخى وأشرف على الموت

غَيْرُ مَعْنُونَ • وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ • فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ • بَأْيَيْكُمْ الْمَفْتُونُ • إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ • فَلَا تُطْعِ الْمُكَذِّبِينَ • وَدُّوا لَوْ تَدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ • وَلَا تُطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ

هذا الحرف من حروف المعجم وأما قولهم هو الدواة فما أدري أهو وضع لغوى أم شرعى ولا يخلو إذا كان اسماً للدواة من أن يكون جنساً أو علماً فإن كان جنساً فأين الإعراب والتوين وإن كان علماً فأين الإعراب وأيهما كان فلا بدله من موقع في تأليف الكلام فإن قلت هو مقسم به وجب إن كان جنساً أن تجزئه وتؤنه ويكون التسم بدواة منكراً بجهولة كأنه قيل ودواة والقلم وإن كان علماً أن تصرفه وتجزئه أو لاتصرفه وتفتحها للعلية والتأنيث وكذلك التفسير بالحوت إيمان يراد نون من الثينان أو يجعل علماً للهموت الذى يزعمون والتفسير بالروح من نور أو ذهب والنهر في الجنة نحو ذلك وأقسم بالقلم تعظيماً له لما في خلقه وتسويته من الدلالة على الحكمة العظيمة ولما فيه من المنافع والفوائد التى لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) وما يكتب من كتب وقيل ما يستره الحفظه وما موصولة أو مصدرية ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه فيكون الضمير في يسطرون لهم كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم أو سطرهم ويراد بهم كل ما يسطر أو الحفظه (فإن قلت) بم يتعلق الباء في (بنعمة ربك) وما محله (قلت) يتعلق بمجنون منفياً كما يتعلق بعاقل مثبتاً في قولك أنت بنعمة الله عاقل مستويا في ذلك الإثبات والنفي استواءهما في قولك ضرب زيد عمرأ وما ضرب زيد عمرأ تعمل الفعل مثبتاً ومنفياً إعمالاً واحداً ومحله النصب على الحال كأنه قال ما أنت بمجنون منعماً عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله لأنها زائدة لتأكيد النفي والمعنى استبعاد ما كان ينسب إليه كفار مكة عداوة وحسداً وأنه من إنعام الله عليه بحصافة العقل والشهامة التى يقتضيا التأهيل للنبوة بمنزلة (وإن لك) على احتمال ذلك وإساعة الغصة فيه والصبر عليه (لأجراً) لثواباً (غير ممنون) غير مقطوع كقوله عطاء غير مجذوذ أو غير ممنون عليك به لأنه ثواب تستوجه على عملك وليس بتفضل ابتداء وإنما تمن الفواضل لا الأجور على الاعمال استعظم خلقه لفرط احتماله المعضات من قومه وحسن مخالفته ومداراته لهم وقيل هو الخلق الذى أمره الله تعالى به في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وعن عائشة رضى الله عنها أن سعيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن ألتست قرأ القرآن قد أفلح المؤمنون (المفتون) المجنون لأنه قن أى محن بالجنون أولان العرب يزعمون أنه من تخيل الجن وهم الفتان للفتاك منهم والباء مزيدة أو المفتون مصدر كالمعقول والمجلود أى بأىكم الجنون أو بأى الفريقين منكم الجنون أى فريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أى فى أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم وهو تعريض بأى جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وإضرابهما وهذا كقوله تعالى سيعلمون غداً من الكذاب الأشر (إن ربك هو أعلم) بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم) بالعقلاء وهم المهتدون أو يكون وعيداً ووعداً وأنه أعلم

(القول فى سورة ن والقلم) بسم الله الرحمن الرحيم • قوله تعالى وإن لك لأجر غير ممنون (قال معناه غير مقطوع كقوله عطاء غير مجذوذ الخ) قال أحمد ما كان النبي ﷺ يرضى من الزمخشري بفسير الآية هكذا هو ﷺ يقول لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله بفضل منه ورحمة ولقد بلغ الزمخشري سوء الأدب إلى حد

(قوله أو يجعل علماً للهموت) لعله للهموت بالموحدة كعبارة غيره فليجزر (قوله يتعلق بمجنون منفياً) فى النسبى يتعلق بمحذوف ومحله النصب على الحال والعامل فيها بمجنون (قوله منعماً عليك بذلك) كذا فى النسبى بعدما سبق فيه ما أنت بنعمة ربك أى بإنعامه عليك بالنبوة وغيرها وهذا مرجع الإشارة (قوله وإنه من إنعام الله بحصافة) لعله من إنعام الله عليه بحصافة العقل أى استحكامه كما أفاده الصحاح (قوله لأنه ثواب تستوجه على عملك) وجوب الثواب عليه تعالى مذهب المعتزلة ولا يجب عليه شئ عند أهل السنة (قوله احتماله المعضات) أى الموجعات أفاده الصحاح (قوله أو بأى الفريقين منكم الجنون) لعله المجنون وفى النسبى قال الزجاج الباء بمعنى فى تقول كنت ببلد كذا أى فى بلد كذا وتقديره فى أىكم المفتون أى فى أى الفريقين منكم المجنون

مِهِينٍ * هَمَازٍ مُشَاءٍ بِنَمِيمٍ * مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * عَتَلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ * أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ * إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ

بجزاء الفريقين (فلا تطع المكذبين) تهيج وإلهاب للتصميم على معاصاتهم وكانوا قد أرادوه على أن يعبد الله مدة وآلتهم مدة ويكفوا عنه غوائلهم (لو تدهن) لو تلين وتصانع (فيدهنون) (فإن قلت) لم رفع فيدهنون ولم ينصب بإضمار أن وهو جواب التثنية (قلت) قد عدل به إلى طريق آخر وهو إن جعل خبر مبتدا محذوف أى فهم يدهنون كقرله تعالى فن يؤمن بربه فلا يخاف على معنى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حيثئذ أو ودوا إدهانك فهم الآن يدهنون لطمعهم في إدهانك قال سيديونية وزعم هرون أنها في بعض المصاحف ودوا لو تدهن فيدهنوا (حلاف) كثير الحلف في الحق والباطل وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف ومثله قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم (مِهِين) من المهانة وهى القلة والخفارة يريد القلة في الرأى والتميز أو أراد الكذاب لأنه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان وعن الحسن يلوى شذقيه في أفضية الناس (مشاء بنميم) مضرب نقال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والإفساد بينهم والتميم والتميمة السعاية وأنشدني بعض العرب تشبى تشبب النيمه * تشبى بها زهرا إلى تيممه (مناع للخير) بخيل والخير المال أو مناع أهله الخير وهو الإسلام فذكر المنوع منه دون المنوع كأنه قال مناع من الخير قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسرا وكان له عشرة من البنين فكان يقول لهم وللحمته من أسلم منكم منعتهم رفدى عن ابن عباس وعنه أنه أبو جهل وعن مجاهد الأسود بن عبد يغوث وعن السدي الأخنس بن شريق أصله في ثقيف وعذاده في زهرة ولذلك قيل زعيم (معتد) مجاوز في الظلم حذه (أثيم) كثير الآثام (عتل) غليظ جاف من عتله إذا قاده بعنف وغلظة (بعد ذلك) بعد ما عدله من المثالب والنقائص (زعيم) دعى قال حسان وأنت زعيم نيط في آل هاشم * كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

وكان الوليد دعيا في قريش ليس من سنجهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت نزلت هذه الآية جعل جفاؤه ودعوته أشد معايه لأنه إذا جفا وغلظ طبعه قسا قلبه واجترأ على كل معصية ولأن الغالب أن النطفة إذا خبث خبث الناشئ منها ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولد ولد ولد وبعد ذلك نظير ثم في قوله ثم كان من الذين آمنوا وقرأ الحسن عتل رفعا على الدم وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك والزيم من الزئمة وهى الهنة من جلد المساعزة تقطع فتخلى معلقة في حلقها لأنه زيادة معلقة بغير أهله (أن كان ذا مال) متعلق بقوله ولا تطع يعنى لا تطعمه مع هذه المثالب لأن كان ذامال أى ليساره وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده على معنى لكونه متمولا مستظهرا بالبنين كذب آياتنا ولا يعمل فيه قال الذى هو جواب إذا لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ولكن مادلت عليه الجملة من معنى التكذيب وقرئ أن كان على الاستفهام على إلا أن كان ذا مال وبين كذب أو أنطيعه لأن كان ذامال وروى الزبيرى عن نافع إن كان بالكسر والشرط للمخاطب أى لا تطع كل حلاف شارطا يساره لأنه إذا أطاع الكافر لغناه فكأنه اشترط في الطاعة الغنى ونحو صرف الشرط إلى المخاطب صرف الترجى إليه في قوله تعالى لعله يتذكر * الوجه أكرم موضع في الجسد والآنف أكرم موضع من الوجه

يوجب الحد وحاصل قوله أن الله لا منة له على أحد ولا فضل في دخول الجنة لأنه قام بواجب عليه نعوذ بالله من الجراءة عليه قوله تعالى عتل بعد ذلك زعيم، (قال العتل الجافى والزيم الدعى وكذلك كان الوليد بن المغيرة المخزومى استلحقه المغيرة بعد ثمان عشر من مولده الخ) قال أحمد وإنما أخذ كون هذين معايه من قوله بعد ذلك فإنه يعطى تراخي المرتبة فيما بين المذكور أولا والمذكور بعده في الشر والخير ونظيره في الخير قوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير ومن ثم

(قوله بنميم مضرب مثال) في الصحاح التضريب بين القوم الإغرام (قوله يقول لهم وللحمته) في الصحاح للحممة بالضم القرابة (قوله كذب آياتنا) عبارة النسب كذب بآياتنا

ءَايْتُنَا قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ۝ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ۝ وَلَا يَسْتَسْتُنُّونَ ۝ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ۝ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ۝ فَتَنَادُوا

لتقدمه له ولذلك جعلوه مكان العز والحمة واشتقوا منه الأتفة وقالوا الأنف في الأنف وحي أنفه وفلان شامخ العرنين وقالوا في الدليل جدد أنفه ورغم أنفه فعبير بالوسم على الخرطوم عن غابة الإذلال والإهانة لأن السمعة على الوجه شين وإزالة فكيف بها على أكرم موضع منه ولقد وسم العباس أباعرة في وجوها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا الوجوه فوسمها في جوارعها وفي لفظ الخرطوم استخفاف به واستهانة وقيل معناه سئل يوم القيامة بعلامة مشوهة بين بها عن سائر الكفرة كما عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم عدوة بان بها عنهم وقيل خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمعة على خرطومه وقيل سنشهره بهذه الشتيمة في الدارين جميعا فلا تخفى كما لا تخفى السمعة على الخرطوم وعن الضر بن شميل أن الخرطوم الخمر وأن معناه سنحده على شربها وهو تعسف وقيل للخمر الخرطوم كما قيل لها السلافة وهي ماساف من عصير العنب أو لأنها تطير في الخياشيم ۝ أنا بلونا أهل مكة بالفحط والجوع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (كما بلونا أصحاب الجنة) وهم قوم من أهل الصلاة كانت لايبهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سفته ويتصدق بالباقي وكان يترك للمساكين ما أخطأه المنجل وما في أسفل الكداس وما أخطأه القطاف من العنب وما بقي على البساط الذي يبسط تحت النخلة إذا صرمت فكان يجتمع لهم شيء كثير فلبامات قال بنوه إن فلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال فخلفوا ليصر منها مصبحين في السدف خفية عن المساكين ولم يستنوا في يمينهم فأحرق الله جنتهم وقيل كانوا من بني إسرائيل (مصباحين) داخلين في الصبح مبكرين (ولا يستنوا) ولا يقولون إن شاء الله (فإن قلت) لم سمى استثناء وإنما هو شرط (قلت) لأنه يؤدي مؤدى الاستثناء من حيث أن معنى قولك لا أخرج إن شاء الله ولا أخرج إلا أن يشاء الله الواحد (فطاف عليها) بلاء أو هلاك (طائف) كقوله تعالى وأحيط بثمره وقرئ طيف (فأصبحت كالصريم) كالصرومة لهلاك ثمرها وقيل الصريم الليل أى احترقت فاسودت وقيل النهار

استعملت ثم لتراخي المراتب وإن أعطت عكس الترتيب الوجودى ۝ قوله تعالى إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إلى آخر الآيات (قال فيه أصحاب الجنة قوم من أهل الصلاة كانت لايبهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين الخ) قال أحمد وفائدة التنكير الإبهام تعظيما لما أصابها ومعنى كالصريم أى هلاك ثمرها وقيل الصريم الليل لأنها احترقت واسودت وقيل النهار أى خالية فارغة من قولهم بيض الإماء إذا فرعه (قلت) ومنه البياض من الأرض أى الخالية من الشجر ورد في الحديث ويستعمله الفقهاء في المساقاة ومعنى صارمين حاصدين قال وإنما عدل عن إلى في قوله على حرنكم لأن غدومهم كان ليصرموه فهو غدو عليه ومعنى يتخافتون يسرون حديثهم خيفة من ظهور المساكين عليهم وقوله ألا يدخلها اليوم عليكم مسكين مثل لا أرينك هنا والحد من حاربت السنة إذا منعت خيرها والمعنى وغدوا على نكد ومنع غير عاجزين عن النفع وقيل الحد السرعة أى غدوا مسارعين نشطين لما عزموا عليه من الحرمان ومعنى قادرين على هذا التأويل عند أنفسهم وقيل حرد اسم الجنة المذكورة وقولهم إنا لضالون قالوه في بديهة أمرهم دهش لما رأوا ما لم يمهده فاعتقدوا أنهم ضلوا عنها وأنها ليست هى ثم لما تبينوا وأيقنوا أنها هى أضربوا عن الأول إلى قولهم بل نحن محرومون

(قوله وإزالة فكيف بها على أكرم) إزالة في القاموس أذلته أهنته اه (قوله أباعرة في وجوها) لعله أباعرة بالإضافة إلى الضمير لأن الجمع أبعر وأباعر كما في الصحاح (قوله فوسمها في جوارعها) الجاعرة ما حول الدبر أفاده الصحاح (قوله وما في أسفل الكداس) في الصحاح الكدس بالضم واحد أكداس الطعام (قوله مصبحين في السدف خفية) في الصحاح السدقة في لغة نجد الظلمة وفي لغة غيرهم الضوء

مُصْبِحِينَ ۚ أَنْ أَعْدُوا عَلَىٰ حَرِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَٰرِينَ ۚ فَانطَلِقُوا ۚ وَهُمْ يَخْخَفُونَ ۚ أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ
عَلَيْكُمْ مُّسْكِينٌ ۚ وَغَدُوا عَلَىٰ حَرْدٍ قٰلِدِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَٰلُّونَ ۚ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ۚ قَالَ أَوْسَطُهُمْ
أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ۚ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۚ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ ۚ قَالُوا
يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۚ عَسَىٰ رَبَّنَا أَنْ يُدْخِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ۚ كَذَٰلِكَ الْعَذَابُ وَلَٰعَذَابُ

أى يبتست وذهبت خضرتها أولم يبق شئ فيها من قولهم يبيض الإناء إذا فرغ وقيل الصريم الرمال (صارمين) حاصدين
(فإن قلت) هلا قيل اغدوا إلى حركم وما معنى على (قلت) لما كان الغدق إليه ليصرموه ويقطعوه كان غدوا عليه كما
تقول غدا عليهم المدق ويجوز أن يضمن الغدق معنى الإقبال كقولهم يغدى عليه بالجفنة ويراح أى فأقبلوا على حركم
باكرين (يتخافتون) يتسارون فيما بينهم وخفى وخفت وخفد ثلاثتها فى معنى السكتم ومنه الخفدود للخفض (أن
لا يدخلها) أن مفسرة وقرأ ابن مسعود بطرحها بإضمار القول أى يتخافتون بقولون لا يدخلها والهى عن الدخول
للمسكين نهى لهم عن تمكينه منه أى لا تمكنوه من الدخول حتى يدخل كقولك لا أرينك ههنا ۚ الحرد من
حردت السنة إذا منعت خيرها وحاربت الإبل إذا منعت درها والمعنى وغدوا قادرين على نكسك لا غير عاجزين عن النفع
يعنى أنهم عزموا أن يكسكوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرون على نفعهم فعدوا بحال فقر وذهب مال لا يقدر
فيها إلا على انكسك والحرمان وذلك أهم طلبوا حرمان المساكين ففعلوا الحرمان والمسكنة أو وغدوا على محارطة جنتهم
وذهب خيرها قادرين بدل كونهم قادرين على إصابة خيرها ومنافها أى غوا حاصلين على الحرمان مكان الانفاع
أولما قالوا غوا على حركم وقد خبث نيتهم عاقبهم الله بأن حاربت جنتهم وحرموها خيرها فلم يغدوا على حرد وإنما غدوا
على حرد و(قادرين) من عكس الكلام للنهكم أى قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين وعلى حرد ليس
بصلة قادرين وقيل الحرد بمعنى الحرد وقرئ على حرد أى بقدره الإلا على حق وغضب بعضهم على بعض كقوله تعالى يتلاومون
وقيل الحرد القصد والسرعة يقال حردت حردك وقال أقبل سيل جاء من أمراقه ۚ يحرد حرد الجنة المغلة
وقطعا حراد سراع يعنى وغدوا قاصدين إلى جنتهم بسرعة ونشاط قادرين عند أنفسهم يقولون نحن نقدر على صرامها
وزى منفعتها عن المساكين وقيل حرد علم للجنة أى غوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم أو مقدرين
أن يتم لهم مرادهم من اصرام والحرمان (قالوا) فى بدية وصولهم (إننا الضالون) أى ضللا جنتا وما هم بها لما رأوا من
هلاكها فلما تأملوا وعرفوا أنها هى قالوا (بل نحن محرومون) حرمانا خيرها لجنايتنا على أنفسنا (أوسطهم) أعدلهم
وخيرهم من قولهم هو من سطة قومه وأعطى من سطات مالك ومنه قوله تعالى أمة وسطا (لولا تسبحون) لولا تذكرون
الله وتوبون إليه من خبث نيتكم كان أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك اذكروا الله وانتقامه من المجرمين وتوبوا عن
هذه العزيمة الخبيثة من فوركم وسارعوا إلى حسم شرها قبل حلول القمة فمعضوه فعيروهم والدليل عليه قولهم سبحان ربنا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ
فذكروا بما كان يدعوهم إلى التكلم به على أثر مقارفة الخطيئة ولكن بعد خراب البصرة وقيل المراد بالتسبيح الاستثناء لا لتقائهما
فى معنى التعظيم لله لأن الاستثناء فهو يرض إليه والتسبيح تنزيه له وكل واحد من التفويض والتنزيه تعظيم وعن الحسن هو الصلاة كأنهم
كانوا يأنورون الصلاة لا لئلهم عن الفحشاء والمنكر ولكنها لم لطفاف أن يستثنوا ولا يحرموا (سبحان ربنا) سبحوا الله
ونزهوه عن الظلم وعن كل قبيح ثم اعترفوا بظلمهم فى منع المعروف وترك الاستثناء (يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا لأن منهم
مزين ومنهم من قبل ومنهم من أمر بالكف وذكروهم منهم من نصى الأمر ومنهم من سكوت وهو راض (أن يدلنا) قرئ
بالتشديد والتخفيف (إننا إلى ربنا راغبون) طالبون منه الخير راجون لعفوه (كذلك العذاب) مثل ذلك العذاب الذى

(قوله وزى منفعتها) فى الصحاح تقول زوى فلان المال عن وارثه زيا

الْآخِرَةَ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ إِنَّ لِلنَّاسِ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ۚ أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ۚ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۚ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۚ إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَآخِئِرُونَ ۚ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَلِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَآ تَحْكُمُونَ ۚ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۚ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۚ

بلونا به أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا (ولعذاب الآخرة) أشد وأعظم منه وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أم من أهل الجنة أم من أهل النار فقال لقد كلفني تعباً وعن مجاهد نابوا فأبدلوا خيراً منها وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه بلغني أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقوداً (عند ربهم) أى فى الآخرة (جنات النعيم) ليس فيها إلا التمتع الخالص لا يشوبه ما ينفسه كما يشوب جنات الدنيا ۚ كان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها فإذا سمعوا بحدوث الآخرة وما وعده الله المسلمين قالوا إن صح أنا نبعت كما يزعم محمد ومن معه لم تكن حالهم وحالنا إلا مثل ما هم فى الدنيا وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا وأقضى أمرهم أن يساونوا قليل أنخيف فى الحكم فجعل المسلمين كالكافرين ۚ ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الأعوج كأن أمر الجزاء مفوض إليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (تدرسون) فى ذلك الكتاب أن ما تختارونه وتشتهونه لكم كقوله تعالى أم لكم سلطان مبين فاتوا بكتابتكم والأصل تدرسون أن لكم ما تخيرون بفتح أن لأنه مدرّوس فلما جاءت اللام كسرت ويجوز أن تكون حكاية للدروس كما هو كقوله وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين ۚ وتخبر الشئ ۚ واختاره أخذ خبره ونحوه تنخله وانتخله إذا خذ منخله ۚ لفلان هل يمين بكذا إذا ضمنته منه وحلفت له على الوفاء به يعنى أم ضمنا منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية فى التوكيد ۚ (فإن قلت) بم يتعلق (إلى يوم القيامة) (قلت) المقتدر فى الظرف أى هى ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لانخرج عن عهدتها إلا يومئذ إذا حكمناكم وأعطيناكم ما تحكمون ويجوز أن يتعلق ببالغة على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهى إليه وإفارة لم تبطل منها يمين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم وقرأ الحسن بالغة بالصب على الحال من الضمير فى الظرف (إن لكم لما تحكمون) جواب القسم لأن معنى أم لكم أيمان علينا أم أقسمنا لكم (أيهم بذلك) الحكم (زعيم) أى قائمه وبالاحتجاج لصحته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأمورهم (أم لهم شركاء) أى ناس يشاركونهم فى هذا القول ويوافقونهم عليه وبذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا) بهم (إن كانوا صادقين) فدعواهم يعنى أن أحداً لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم عند الله ولا زعيم لهم يقوم به ۚ الكشف عن الساق والإبداء عن الخدام مثل فى شدة الأمر وصعوبة الخطب وأصله فى الروح والمزيمة وتشمير المخدرات عن سوقهن فى الحرب وإبداء خدامهن عند ذلك قال حاتم أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها ۚ وإن شمرت عن ساقها الحرب شمرا

قوله تعالى « مالكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فى تدرسون إن لكم فى لما تخيرون » (قال هذا خطاب على وجه الالتفات لأهل مكة إذا اعتقدوا أنهم فى الآخرة أكثر نعيماً من المؤمنين الخ) قال أحمد ولما كان الدرس قولاً كسرهما ۚ قوله أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة (قال) فيه تعلق إلى يوم القيامة بالمقتدر فى الظرف أى هى ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لانخرج عن عهدتها إلا يومئذ إذا أعطيناكم ما تحكمون به قال أو يتعلق ببالغة أى تبلغ ذلك اليوم وتنتهى إليه وإفارة لم تبطل منها يمين أن يحصل المقسم عليه

(قوله إذا ضمنته منه وحلفت له) لعله عنه وكذا قوله منكم لعله عنكم وفى الصحاح ضمنته الشئ تضمنياً فنضمنه عنى (قوله والإبداء عن الخدام) جمع خدمة وهى الخلخال أفاده الصحاح وذلك كرقاب جمع رقبة (قوله وأما من شبه فاضيق عطنه) أى من قال بمذهب المشبهة على ما هو مقترن فى علم الكلام كما سيشير إليه بعد

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلَّةٌ وَقَدَّ كَانُوا يَدْعُونَ
إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالُونَ ۖ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَأُمْلِي لَهُمْ
إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۖ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۖ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ

وقال ابن الرقيات تذهل الشيخ عن بنيه وتبدي ۖ عن خدام العقيلة العذراء
فغنى (يوم يكشف عن ساق) في معنى يوم يشتد الأمر ويتفاقم ولا يكشف ثم ولا ساق كما تقول الأقطع الشحيح يده مغلوله
ولا يدهم ولا غل وإنما هو مثل في البخل وأما من شبه فضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان والذي غره منه حديث ابن مسعود
رضي الله عنه يكشف الرحمن عن ساقه فأما المؤمنون فيخزون سجداً وأما المنافقون فكرون ظهورهم طبقاتاً طبقاتاً كأن فيها
سفايد ومعناه يشتد أمر الرحمن ويتفاقم هوله وهو الفرع الأكبر يوم القيامة ثم كان من حق الساق أن تعرف على ما ذهب
إليه المشبه لأنها ساق مخصوصة معهودة عنده وهي ساق الرحمن (فإن قلت) فلم جاءت منكراً في التثنية (قلت) الدلالة على
أنه أمر مهم في الشدة منكر خارج عن المألوف كقوله يوم يدع الداع إلى شيء نكر كأنه قيل يوم يقع أمر فظيع هائل
ويحكي هذا التشبيه عن مقاتل وعن أبي عبيدة خرج من خراسان رجلان أحدهما شبه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان
والآخر نفي حتى عطل وهو جهنم بن صفوان ومن أحسن بعمق مضار فقد هذا العلم علم مقدار عظم منافعه وقرئ يوم تكشف
بالنون وتكشف بالتاء على البناء للفاعل والمفعول جميعاً والفعل للساعة أو الحال أي يوم تشتد الحال أو الساعة كما تقول كشفت
الحرب عن ساقها على المجاز وقرئ تكشف بالتاء المضموعة وكسر الشين من كشف إذا دخل في الكشف ومنه كشف الرجل
فهو مكشوف إذا انقلبت شفته العليا وناصب الظرف فلما أتوا أو إضماراً ذكر أو يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت لحذف
للتحويل البليغ وإن ثم من الكوائن ما لا يوصف لعظمه ۖ عن ابن مسعود رضي الله عنه تعقم أصلابهم أي تردعها بالامفاصل
لا تثنى عند الرفع والخفض وفي الحديث وتقي أصلابهم طبقاً واحداً أي فقارة واحدة (فإن قلت) لم يدعون إلى السجود
ولا تكليف (نات) لا يدعون إليه تعبد أو تكليف ولكن توبيخاً وتعنيفاً على تركهم السجود في الدنيا مع إقام أصلابهم والحيلولة
بينهم والاستطاعة تحسيرا لهم وتنديماً على ما فطروا فيه حين دعوا إلى السجود وهم سالمون الأصلاب والمفاصل يمكنون
مزاحوا العلل فيما تعبدوا به ۖ يقال ذرني وإياه يريدون كله إلى فإني أكفيكم كأنه يقول حسبك إبقاها به أن تكل أمره إلى وتخلي
بيني وبينه فإني عامل بما يجب أن يفعل به مطبق له والمراد حسي مجازياً لمن يكذب بالقرآن فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على
في الانتقال منه تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكافرين ۖ استدرجه إلى كذا إذا استنزه إليه درجة فدرجة
حتى يورطه فيه واستدراج الله المعصاة أن يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلسلاً إلى ازدياد الكفر والمعاصي
(من حيث لا يعلمون) أي من الجهة التي لا يشعرون أنه استدراج وهو الإنعام عليهم لأنهم يحسونه إيثاراً لهم وتفضيلاً
على المؤمنين وهو سبب هلاكهم (وأمل لهم) وأملهم كقوله تعالى إنعما على لهم ليزدادوا إثمًا والصحة والرزق والمال في العمر
إحسان من الله وإفضال يوجب عليهم الشكر والطاعة ولكنهم يحملونه سبباً في الكفر باختيارهم فلما تدرجوا به إلى الهلاك
وصف المنعم بالاستدراج وقيل كم من مستدرج بالإحسان إليه وكم من مفتون بالتناء عليه وكم من مغرور بالستر عليه ۖ وسمى
إحسانه وتمكنه كيداً كما سماه استدراجاً لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للتورط في الهلكة ووصفه بالمانعة لقوة أثر إحسانه
في التسبب للهلاكه المغمم الغرامة أي لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجراً فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالم فيبسطهم ذلك
عن الإيمان (أم عندهم الغيب) أي اللوح (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (الحكم ربك) وهو إمامهم وتأخير نصرتك عليهم

(قوله كأن فيها السفايد) واحداً سفوداً بالتشديد وهي حديدية يشوى بها اللحم أفاده الصحاح (قوله وهم سالمون الأصلاب)
لعله سالمو الأصلاب بالإضافة (قوله والمراد حسي مجازياً) الاستعمال المعروف حسبك في مجازياً أو حسبك الله مجازياً

رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ۚ لَوْلَا أَن تَدَارَكُهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ لَبَدَّتْ بِالرِّعَاءِ ۖ وَهُوَ
مَذْمُومٌ ۚ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فِجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ وَإِنْ يَسْكَدُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ مَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ
وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ۚ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۚ

سورة الحاقة مكية وآياتها ٥٢ نزلت بعد الملك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَاقَّةُ ۝ مَا الْحَاقَّةُ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ كَذَّبَتْ ثُودُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ۝

(ولا تكن كصاحب الحوت) يعني يونس عليه السلام (إذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظا من كظم
السقاء إذا ملاء والمعنى لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمغاضبة فتبلى بيلائه ۝ حسن تذكير الفعل لفصل الضمير
في تداركه وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته وقرأ الحسن تداركه أى تداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا أن
كان يقال فيه تداركه كما يقال كان زيد سيقوم فتمعه فلان أى كان يقال فيه سيقوم والمعنى كان متوقعا منه القيام ۝ وادعاه ربه
أن أنعم عليه بالتوفيق للتوبة وتاب عليه وقد اعتمد في جواب لولا على الحال أعنى قوله (وهو مذموم) يعني أن حاله كانت
على خلاف الذم حين نذبا بالعراء ولولا توبته لكانت حاله على الذم روى أنها نزلت بأحد حين حل لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ما حل به فأراد أن يدعو على الذين انهزموا وقبل حين أراد أن يدعو على ثقيف ۝ وقرئ رحمة من ربه (فاجتباها ربه)
لجمعه إليه وقربه بالتوبة عليه كما قال ثم اجتباها ربه فتاب عليه وهدى (لجمعه من الصالحين) أى من الأنبياء وعن ابن عباس
رد الله إليه الوحى وشفعه في نفسه وقومه ۝ أن مخففة من الثقيلة واللام عليها وقرئ ليزلقونك بصم الياء وفتحها وزلقه
وأزلقه بمعنى ويقال زلق الرأس وأزلقه حلقه وقرئ ليزهقونك من زهقت نفسه وأزهقها بمعنى أنهم من شدة تحديقهم
ونظرم اليك شيرا بعيون العداوة والبغضاء يكادون يزلون قدمك أو يهلكونك من قولهم نظرا إلى نظرا يكاد يصرعني ويكاد
بأكلنى أى لو أمكنه نظره الصرع أو الأكل لفعله قال : يتقارضون إذا التقوا في موطن ۝ نظرا يزل مواطئ الأقدام
وقبل كانت العين في بنى أسد فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أر كاليوم مثله إلا عانه
فأريد بعض العيانيين على أن يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فقال لم أر كاليوم رجلا فمضمه الله وعن
الحسن دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية (لما سمعوا الذكر) أى القرآن وبملىكوا أنفسهم حسدا على ما أوتيت
من النبوة (ويقولون إنه لمجنون) خيرة في أمره وتنفيرا عنه ولا فقد علموا أنه أعقلهم والمعنى إنهم جنتوه لأجل القرآن (وما هو
إلا ذكر) وموعظة (للعالمين) فكيف يجن من جاء بمثله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب
الذين حسن الله أخلاقهم

(سورة الحاقة إحدى وخمسون آية وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيى التى هى آية لا ريب فيها أو التى فيها حواق الأمور
من الحساب والثواب والعقاب أو التى تحرق فيها الأمور أى تعرف على الحقيقة من قولك لا أحق هذا أى لا أعرف حقيقته
جعل للفعل لها وهو لأهلها وارتفاعها على الابتداء وخبرها (ما الحاقة) والأصل الحاقة ما هى أى شئ هى تفخما لشأها
وتعظيها لها فوضع الظاهر موضع المضمر لأنه أهول لها (وما أدراك) أى شئ أعلمك ما الحاقة يعنى أنك لا علم

(القول في سورة الحاقة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى الحاقة ما الحاقة ما أدراك ما الحاقة (قال) معناه الحاقة ما أدراك ما هى تعظيها لها وتفخيمها

فَإِنَّمَا تُنمُّدُ فَتُلَهِكُوهَا بِالطَّاغِيَةِ . وَأَمَّا عَادُ فَتُلَهِكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ . سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُتِخَزَوا فِي خَاوِيَةٍ . فَعَلَّ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ . وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ . فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً . إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتِ كُنُفُكُمْ فِي الْجَارِيَةِ . لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِبَهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ . إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ . وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ

لك بكنهها ومدى عظمتها على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه وكيفما قدرت حالها فهي أعظم من ذلك وما في موضع الرفع على الابتداء وأدراك معاقبته لتضمنه معنى الاستفهام . القارعة التي تفرع الناس بالإفراع والأموال والسماء بالانشقاق والانقطار والأرض والجبال بالدك والنسف والنجوم بالطمس والانكسار ووضعت موضع الضمير لتدل على معنى الفرع في الحاقة زيادة في وصف شدتها ولما ذكرها ونظمها أتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب تذكير لأهل مكة وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم (بالطاغية) بالواقعة المجازة للحد في الشدة واختلاف فيها قبيل الرجفة وعن ابن عباس الصاعقة وعن قتادة بعث الله عليهم صبيحة فأهمدهم وقبل الطاغية مصدر كالعافية أي بطفائهم وليس بذلك لعدم الطابق بينها وبين قوله (ريح صرصر) والصرصر الشديدة الصوت لها صرصرة وقيل الباردة من الصر كأنها التي كرر فيها البرد وكثر فهي تحرق لشدة بردها (عانية) شديدة العصف والعتو استعارة أو عنت على عاد فمأقروا على ردّها بحيلة من استنار ببناء أولياذبحل أو اختفاء في حفرة فلما كانت تنزعهم من مكانهم وتهلكهم وقيل عنت على خزانها فخرجت بلا كيل ولا وزن وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسل الله سفينة من ريح إلا بمكيال ولا فطرة من مطر إلا بمكيال إلا يوم عاد ويوم نوح فإن الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه السبيل ثم قرأ الماء طغى الماء حملناكم في الجارية وإن ريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبل ثم قرأ ريح صرصر عانية ولعلها عبارة عن الشدة والإفراط فيها . الحسوم لا يخلو من أن يكون جمع حاسم كشهود وفقود أو مصدرا كالشكور والكفور فإن كان جمعا فمضى قوله حسوما نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متتابعة هبوب الرياح ما خفت ساعة حتى أنت عليهم تمثيلا لتابعها بتتابع فعل الحاسم في إعادة السكى على الداء كره بعد أخرى حتى ينحسم وإن كان مصدرا فأما أن ينتصب بفعله مضمر أي تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا أو يكرز صفة كقولك ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستئصال وقال عبد العزيز ابن زرارة الكلabin

فرق بين بينهم زمان . تابع فيه أعوام حسوم
وقرأ السدى حسوما بالفتح حالا من الريح أي سخرها عليهم مستأصلة وقيل هي أيام العجوز وذلك أن عجوزا من عاد توارت في سرب فانزعمتا الريح في اليوم الثامن فأهلكتها وقيل هي أيام العجز وهي آخر الشتاء وأسمأوها الصن والصنبر والوبر والآمر والمؤنر والمعلل ومطفي الجمر وقيل مكفي الظعن ومعنى (سخرها عليهم) سلطها عليهم كإشياء (فيها) في مهاها أو في الليالي والأيام وقرئ أعجاز نخيل (من باقية) من بقية أو من نفس باقية أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (ومن قبله) يريد من عنده من تبعه وقرئ ومن قبله أي ومن تقدمه وتعصد الأولى قراءة عبدالله وأبي ومن معه وقراءة أبي موسى (ومن تلقاه) (والمؤتفكات) قرئ قوم لوط (بالخاطئة) بالخطأ أو بالعلة أو الأفعال ذات الخطأ العظيم (رأية) شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائحهم في القبح يقال ربا الشيء يربو إذا زاد لير وفي أموال الناس (حملناكم) حملنا آباءكم (في الجارية) في سفينة لأنهم إذا كانوا من نسل المحمولين الناجين كان حم آباؤهم هنة عليهم وكأنهم هم المحمولين لأن نجاتهم سبب ولادتهم (لنجمعها) الضمير للفعلة وهي نجاة المؤمنين وإغراق

فَدَكَّنَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۖ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ ۖ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۖ وَالْمَلَكُ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا
وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ ۖ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۖ فَلَمَّا مَنَّ أَوْتَىٰ كِتَابَهُ يَمِينَهُ

الكفرة (تذكرة) عظة وعبرة (أذن واعية) من شأنها أن تغي وتحفظ ماسمعت به ولا تضعه بترك العمل وكل ما حفظته
في نفسك قد وعيته وما حفظته في غير نفسك قد أوعيته كقولك وعيت الشيء في الظرف وعن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال لعلي رضي الله عنه عند نزول هذه الآية سألت الله أن يجمعها أذنك يا علي قال علي رضي الله عنه فما نسيت
شيئاً بعد وما كان لي أن أنسى (فإن قلت) لم قيل أذن واعية على التوحيد والتكثير (قلت) الإيذان بأن الوعاء فيهم
قلة ولتوبيخ الناس بقلة من يعي منهم وللدلالة على أن الأذن الواحدة إذا وعيت وعقلت عن الله فهي السواد الأعظم
عند الله وأن ماسواها لا يزال بهم بالة وإن ملئوا ما بين الحافقين وقرئ وتعبها بسكون العين للتخفيف شبه تعي بكبد ۖ
أسند الفعل إلى المصدر وحسن تذكيره للفصل ۖ قرأ أبو السمال نفخة واحدة بالنصب مستنداً للفعل إلى الجار والمجرور
(فإن قلت) هما نفختان فلم قيل واحدة (قلت) معناه أنها لا تثني في وقتها (فإن قلت) فأى النفختين هي (قلت) الأولى
لأن عندهما فساد العالم وهكذا الرواية عن ابن عباس وقد روى عنه أنها الثانية (فإن قلت) أما قال بعد يومئذ تعرضون
والعرض إنما هو عند النفخة الثانية (قلت) جعل اليوم اسماً للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنشور
والوقوف والحساب فلذلك قيل يومئذ تعرضون كما تقول جئته عام كذا وإنما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاته
(وحملت) ورفعت من جهاتها بريح بلغت من قوة عصفتها أنها تحمل الأرض والجبال أو تخلق من الملائكة أو بقدرة
الله من غير سبب وقرئ وحملت بحذف المحمل وهو أحد الثلاثة (فدكنا) فذكرت الجبلتان جملة الأرضين وجملة الجبال
فضرب بعضها ببعض حتى تدق وترجع كثيراً مهلاً وهباء منبهاً والدك أبلغ من الدق وقيل فبسطنا بسطة واحدة
فصارنا أرضاً لا ترى فيها هوجاً ولا أمناً من قولك اندك السنام إذا انقرش وبغير أدك وناق دكاه ومنه الدكان
(فيومئذ وقعت الواقعة) حينئذ نزات الأزالة وهي القيامة (واهي) مسترخية ساقطة القوة جداً بعد ما كانت محكمة
مستمسكة ۖ يريد والخلق الذي يقال له الملك ورد إليه الضمير مجموعاً في قوله فوقهم على المعنى (فإن قلت) ما الفرق
بين قوله والملك وبين أن يقال والملائكة (قلت) الملك أعم من الملائكة ألا ترى أن قولك مامن ملك إلا وهو شاهد
أعم من قولك مامن ملائكة (على أرجائها) على جوانبها الواحد رجا مقصور يعني أنها تنشق وهي مسكن الملائكة
فينضون إلى أطرافها وما حولها من حافاتها (ثمانية) أى ثمانية منهم وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم هم اليوم أربعة
فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فيكونون ثمانية وروى ثمانية أملاك أرجاهم في تخوم الأرض السابعة
والعرش فوق رؤسهم وهم طارقون مسبحون وقبل بعضهم على صورة الإنسان وبعضهم على صورة الأسد وبعضهم
على صورة الثور وبعضهم على صورة النسر وروى ثمانية أملاك في خلق الأوعال ما بين أظلافها إلى ركبها مسيرة سبعين
عاماً وعن شهر بن حوشب أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وأربعة يقولون

ۖ قوله تعالى وتعبها أذن واعية (قال فيه يقال وعيته أى حفظته في نفسك الخ) قال أحمد هو مثل قوله ولتنظر نفس
ما قدمت لغد وقد ذكر أن فائدة التكثير والتوحيد فيه الأشعار بقلة الناظرين ۖ قوله تعالى فإذا نفخ في الصور نفخة
واحدة (قال فيه إن قلت لم قال واحدة وهما نفختان الخ) قال أحمد وأما فائدة الأشعار بعظم هذه النفخة أن المؤثر
لذلك الأرض والجبال وخراب العالم هي وحدها غير محتاجة إلى أخرى ۖ قوله تعالى والملك على أرجائها (قال أى على
حافاتها لأنها تنشق فضوى الملائكة الذين هي سكانها إلى أذيالها الخ قال أحمد كلاهما معترف تعريف الجنس فالواحد

(قوله فينضون إلى أطرافها) في الصحاح ضويوت إليه أويت إليه وانضمت

فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَمْ أَفْرَعُوا كِتَابِيَهٗ ۚ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهٗ ۚ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۚ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۚ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۚ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۚ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهٖ فَيَقُولُ يَلَيْسَ لِي مِنَ الْمُحْسِنِينَ

سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وعن الحسن الله أعلم كم هم أثمانية أم ثمانية آلاف ؟ وعن الضحاك ثمانية صفوف لا يعلم عددهم إلا الله ويجوز أن تكون الثمانية من الروح أو من خاق آخر فهو القادر على كل خلق سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون ۚ العرض عبارة عن المحاسبة والمساءلة شبه ذلك بعرض الساطن العسكر لتعرف أحواله وروى أن في يوم القيامة ثلاثة عرضات فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ وأما الثالثة ففيها تنشر الكتب فيأخذ الفائز كتابه يمينه والهالك كتابه بشماله (خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا بستر الله عليكم (فأما) تفصيل للعرض ۚ ماء صوت يصوت به فيفهم منه معنى خذ كاف وحس وما أشبه ذلك و (كتابيه) منصوب بهؤم عند الكافرين وعند البصريين بأقروا لأنه أقرب العاملين وأصله هؤم كتابي أفرؤا كتابي لحذف الأول لدلالة الثاني عليه ونظيره آتوني أفرغ عليه قطرا قالوا ولو كان العامل الأول لقيل أقرؤه وأفرغه والهاء للسكت في كتابيه وكذلك في حسايه وماليه وسلطانيه وحق هذه الها آت أن ثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب إظهار الوقف إشارا لثباتها الثبات في المصحف وقيل لأبأس بالوصل والإسقاط وقرأ ابن محيصن بإسكان الياء بغير هاء وقرأ جماعة بإثبات الهاء في الوصل والوقف جميعا لاتباع المصحف (ظننت) عدت وإنما أجرى الظن مجرى العلم لأن الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والأحكام ويقال أظن ظنا كاليقين أن الأمر كيت وكيت (راضية) منسوبة إلى الرضا كالدارع والبايل والنسبة نسبتان نسبة بالحرف ونسبة بالصيغة أو جعل الفعل لها مجازا وهو لصاحبها (عالية) مرتفعة المكان في السماء أو رقيقة الدرجات أو رقيقة المباني والقصور والأشجار (دانية) ينالها القاعد والناثم يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا) أكلا وشربا هنيئا أو هنيئا على المصدر (بما أسلفتم) بما قدمتم من الأعمال الصالحة (في الأيام الخالية) الماضية من أيام الدنيا وعن مجاهد أيام الصيام أي كلوا واشربوا بدل ما أمسكنم عن الأكل والشرب لوجه الله ورؤى يقول الله عز وجل يا أوليائي طالما نظرت إليكم في الدنيا وقد قلصت شفاعكم عن الأشربة وغارت أعينكم وخضت بطونكم فكونوا اليوم في نعيمكم وكلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية ۚ الضمير

والجمع سواء في العموم عاد كلامه (قال وحق هذه الها آت يعني في كتابيه وحسايه وماليه وسلطانيه الخ) قال أحمد لتعليل القراءة باتباع المصحف عجيب مع أن المعتقد الحق أن القراءات السبع بتفصيلها منقولة تواترا عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فالذي أثبت الهاء في الوصل إنما أثبتاها من التواتر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أيها كذلك قبل أن تكتسب في المصحف وما نفس هؤلاء لإدخال الاجتهاد في القراءات المستفيضة واعتقاد أن فيها ما أخذ بالاختيار النظري وهذا خطأ لا ينبغي فتح باب فيه ذريعة إلى ما هو أكبر منه ولقد جرت بيني وبين الشيخ أبي عمرو رحمه الله مفاوضة في قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه على قراءة حفص انتهت إلى أن ألزم الرد على من أثبت الهاء في الوصل في كلمات سورة الحاقة لاني حججته بإثبات القراء المشاهير لها كذلك فقهتم من رده لذلك ما فهمه من كلام الزمخشري وهنا ولم أقبله منه رحمه الله فراجع عنه وكانت هذه المفاوضة بمكاتبة بيني وبينه وهي آخر ما كتب من العلوم على ما أخبرني به خاصته وذلك صحيح لأنها كانت في أوائل مرضه رحمه الله والله أعلم

(قوله كاف وحسوما أشبه ذلك) يفهم من كل منهما معنى التضجر والتألم كما يفيد الصراح (قوله كلوا واشربوا هنيئا) في الصراح هنيئ الطعام وهنيئ أي صار هنيئا وهنأى الطعام بهنئ ويهنئ ولا نظير له في المهمز هنا وهنأ وهنأ الطعام أي تهنأت به وكلوه هنيئا مريأ

لَمْ أَوتَ كِتَابِيَهٗ ۚ وَلَمْ أَذْرَ مَا حَسَابِيَهٗ ۚ يَلْيَسَّهَا كَآتَتِ الْقَاضِيَهٗ ۚ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَهٗ ۚ هَلَّكَ عَنِّي سُلْطَانِيَهٗ ۚ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ۚ ثُمَّ الْجَحِيمِ صَلُّوهُ ۚ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ۚ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ۚ وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۚ فليس له اليوم ههنا حميم ۚ وَلَا طَعَامُ إِلَّا مِنَ غَسَلِينَ ۚ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطُنُونَ ۚ فَلَا أَفْسِسُ لِمَا تُبْصِرُونَ ۚ وَمَا لَا تَبْصِرُونَ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۚ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ ۚ

في (باليثا) للوثة يقول باليت الموته التي منها (كانت القاضية) أى القاطعة لامرى فلم يبعث بعدها ولم ألقى ما ألقى أول للحالة أى آيت هذه الحالة كانت الموته التي قضت على لانه رأى تلك الحالة أبشع وأزما ذاقه من مرارة الموت وشذته فتمناه عندهما (ما أغنى) نقي أو استفهام على وجه الإنكار أى أى شئ أغنى عنى ما كان لى من اليسار (ملك عنى سلطانيه) ملكى وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا وعن ابن عباس أنها نزلت فى الأسود بن عبد الأشد وعن فناخسرو الملقب بالمضد أنه لما قال عضد الدولة وابن ركهها ۚ ملك الاملاك غلاب الفدر

لم يفلح بعده وجن فكان لا ينطق لسانه إلا بهذه الآية وقال ابن عباس ضلت عنى حجتى ومعناه بطلت حجتى التى كنت أحتج بها فى الدنيا (ثم الجحيم صلوه) ثم لا تصلوه إلا الجحيم وهى النار العظمى لانه كان ساطعانا يتعظم على الناس يقال صلى النار وصلاه النار ۚ سلكه فى السلسلة أن تلوى على جسده حتى تلف عليه أثاؤها وهو فيما بينها مرقق مضيق عليه لا يقدر على حركة وجعلها سبعين ذراعا لإرادة الوصف بالطول كما قال أن تستغفر لهم سبعين مرة يريد مرات كثيرة لأنها إذا طالت كان الإرهاق أشد والمعنى فى تقديم السلسلة على السلك مثله فى تقديم الجحيم على النصيلة أى لا تسلكوه إلا فى هذه السلسلة كأنها أنطع من سائر واضع الإرهاق فى الجحيم ومعنى ثم الدلالة على تفاوت ما بين الغل والنصيلة بالجحيم وما بينها وبين السلك فى السلسلة لاعلى تراخى المدة (أه) لعلل على طريق الاستئناف وهو أبلغ كآ قبل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بذلك وفى قوله (ولا يحض على طعام المسكين) دليلان قويان على عظم الجرم فى حرمان المسكين أحدهما عطفه على الكفر وجعله قرينه له والثانى ذكر الحاض دون الفعل ليعلم أن تارك الحاض بهذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وما أحسن قول الفائل إذا نزل الأضياف كان عذورا ۚ على الحى حتى تستقل مراجله يريد حضهم على القرى واستعجالهم وتشاكس عليهم وعن ابى الدرداء أنه كان يحض امرأه على تكثير المرق لأجل المساكين وكان يقول خلعتنا نصف السلسلة بالإيمان أفلا نتخلع نصفها الآخر وقيل هو منع الكفار وقولهم أنطعم من لو يشاء الله أطعمه والمعنى على بذل طعام المسكين (حمم) قريب يدفع عنه ويحزن عليه لأنهم يتحامونه ويفرون منه كقوله ولا يسأل حميم حميما ۚ والفسان غسالة أهل النار وما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم فدلين من الفصل (الخاطئون) الآثمون أصحاب الخطايا وخطئ الرجل إذا تعمد الذنب وهم المشركون عن ابن عباس وقرئ الخاطين بإبدال الهمزة ياء والخاطون بطرحها وعن ابن عباس ما للخاطون كلما نخطو وروى عنه أبو الأسود الدؤلى ما للخاطون إنما هو الخاطئون ما الصابون إنما هو الصابئون ويجوز أن يراد الذين يتخطون الحق إلى الباطل ويتعدون حدود الله ۚ هو أقسام بالاشياء كلها على الشمول والإحاطة لأنها لا تخرج من قسمين مبصرو غير مبصرو قيل الدنيا والآخرة والأجسام والارواح والانس والجن والخلق والخالق والذم الظاهرة والباطنة أن هذا القرآن (لقول رسول كريم) أى يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) ولا كاهن كما تدعون ۚ والفلة فى معنى العدم أى لا تؤمنون

(قوله وتشاكس عليهم) فى الصحاح رجل شكس أى صعب الخلق (قوله وخطئ الرجل إذا تعمد الذنب) فى الصحاح قال الاموى المخطئ من أراد الصواب فصار إلى غيره والخطاى من تعمد لما لا ينبغي

وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تَدَّكُرُونَ • تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ • وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ • لَأَخَذْنَا مِنْهُ
يَمِينًا • ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ • فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ • وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْكَافِرِينَ • وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ
مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ • وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ • وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ • فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ •

سورة المعارج مكية وآياتها ٤٤ نزلت بعد الحاقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ • لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ • مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ •

ولا تذكرون البتة والمعنى ما أكفركم وما أغلظكم (تنزيل) هو تنزيل يانا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين)
وقرأ أبو السمال تنزيلا أى نزل تنزيلا وقيل الرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله وما هو بقول شاعر دليل على
أنه محمد صلى الله عليه وسلم لأن المعنى على إثبات أنه رسول لاشاعر ولا كاهن • التَقَوَّلَ افعال القول لأن فيه تكلفا
من المقتل • وسمى الأقوال المتقولة أقوالا تصغيرا بها وتحقيرا كقولك الاعاجيب والاضاحيك كلها جمع افعولة من
القول والمعنى ولو ادعى علينا شيئا لم نقله لقتناه صبرا كما يفعل الملوكة بمن يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام
فصوت قتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته وخص اليمين عن اليسار لأن القتل إذا أراد
أن يوقع الضرب في قفاه أخذ ييساره وإذا أراد أن يوقعه في جيده وأن يكفه به بالسيف وهو أشد على المصير لظفره إلى
السيف أخذ يمينه ومعنى (لأخذنا منه اليمين) لأخذنا يمينه كما أن قوله (لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وتينه وهذا بين
الوتين نياط القلب وهو حبل الوريد إذا قطع مات صاحبه وقرئ ولوتقول على البناء المفعول قيل (حاجزين) في وصف
أحد لانه في معنى الجماعة وهو اسم يقع في النفي العام مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومنه قوله تعالى لا تفرق
بين أحد من رسله لستن كأحد من النساء والضمير في عنه للقتل أى لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه
أو لرسول الله أى لا تقدر أن تمجروا عنه القاتل وتحولوا بينه وبينه والخطاب للناس وكذلك في قوله تعالى (وإننا
لنعلم أن منكم مكذبين) وهو إبعاد على التكذيب وقيل الخطاب للمسلمين والمعنى أن منهم ناسا سيكفرون بالقرآن وأنه
الضمير للقرآن (لحسرة) على الكافرين به المكذبين له إذا رأوا ثواب المصدقين به أو للتكذيب وأن القرآن لليقين حق اليقين
كقولك هو العالم حق العالم وجد العالم والمعنى لعين اليقين وعرض اليقين (فسبح) الله بذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه الله أعبد
شكرا على ما أملاك له من إيمانه إليك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا

﴿سورة المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ضمن سأل معنى دعا فمدى تعديته كأنه قيل دعا داع (بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا إذا
استدعى وطلبه ومنه قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو النضر بن الحارث قال إن كان هذا
هو الحق من عند فاطمنا علينا حجارة من السماء أو اتقنا بعذاب اليم وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم استعجل بعذاب

قوله تعالى ولوتقول علينا بعض الأقاويل قال فيه تكلفا الخ قال أحد وبناء أفعولة من القول وهو
معتل كما ترى غيب عن القياس التصريح ويحتمل أن تكون الأقاويل جمع الجمع كالانعام جمع أفعال وانعام وهو الظاهر والله أعلم

﴿القول في سورة المعارج﴾

﴿بسم الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع (قال) فيه سأل بمعنى دعا لقوله يدعون فيها بكل فاكهة

تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۚ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۚ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ۚ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۚ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۚ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيماً ۚ يَبْصُرُونَهُمْ

للكافرين وقرئ سال سائل وهو على وجهين إما أن يكون من السؤال وهي لغة قريش يقولون سلت تسال وهما بتسيلان وأن يكون من السيلان ويؤيده قراءة ابن عباس سال سالا والسيل مصدر في معنى السائل كالغور بمعنى الغائر والمعنى اندفع عليهم وادى عذاب فذهب بهم وأهلكهم وعن قتادة سأل سائل عن عذاب الله على من يزل وبمن يقع فنزل وسأل على هذا الوجه مضمن معنى عني واهتم (فإن قلت) بهم يتصل قوله (للكافرين) (قلت) هو على القول الأول متصل بعذاب صفة له أى بعذاب واقع كائن للكافرين أو بالفعل أى دعا للكافرين بعذاب واقع أو بواقع أى بعذاب نازل لاجلهم وعلى الثاني هو كلام مبتدأ جواب للسائل أى هو للكافرين (فإن قلت) فقوله (من الله) بهم يتصل (قلت) يتصل بواقع أى واقع من عنده أو بدافع بمعنى ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته وأوجبت الحكمة وقوعه (ذى المعارج) ذى المصاعد جمع معرج ثم وصف المصاعد وبعد مداها فى العلو والارتفاع فقال (تعرج الملائكة والروح إليه) إلى عرشه وحيث تهبط منه أوامره (فى يوم كان مقداره) كمقدار مدة (خمسین ألف سنة) مما بعد الناس والروح جبريل عليه السلام أفردته لتمييزه بفضله وقيل الروح خلق هم حفظة على الملائكة كما أن الملائكة حفظة على الناس (فإن قلت) بهم يتعلق قوله (فاصبر) (قلت) بسائل سائل لأن استعجال النصر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه وكذلك من سأل عن العذاب لمن هو فإنما سأل على طريق التعتن وكان من كفار مكة ومن قرأ سال سائل أو سئل فقناه جاء العذاب لقرب وقوعه فاصبر فقد شارفت الانتقام وقد جعل فى يوم من صلة واقع أى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة إما أن يكون استطالة له لشدة على الكفار وإما لأنه على الحقيقة كذلك قيل فيه خمسون موطناً كل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن إلا كما بين الظهر والعصر الضمير فى (يرونه) للعذاب الواقع أول يوم القيامة فيمن علق فى يوم بواقع أى يستعملونه على جهة الإحالة (و) نحن (نراه قريباً) هيناً فى قدرتنا غير بعيد علينا ولا متعذر فالمراد بالبعيد البعيد من الإمكان والقريب القريب منه نصب (يوم تكون) بقرىبا أى يمكن ولا يتعذر فى ذلك اليوم أو بإضمار يقع لدلالة واقع عليه أو يوم تكون السماء كالمهل كان كيت وكيت أو دويدل عن فى يوم فيمن علقه بواقع (كالمهل) كدردى الزيت وعن ابن مسعود كالفضة المذابة فى تلونها (كالهين) كالصوف المصبوغ ألواناً لأن الجبال جدد بيض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود فإذا بست وطيرت فى الجو أشبهت الهين المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل حميم حميماً) أى لا يسأله بكيف حاله ولا يكلمه لأن بكل أحد ما يشغله عن المسألة (يبصرونهم) أى يبصر الإحماء الإحماء فلا يخفون عليهم فما يمنهم من المسألة أن بعضهم لا يبصر بعضاً وإنما يمنهم التشاغل وقرئ يبصرونهم وقرئ ولا يسأل على البناء للفعول أى لا يقال الحميم ابن حميم ولا يطلب منه لأنهم يبصرونهم فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب (فإن قلت) ما موقع يبصرونهم (قلت) هو كلام مستأنف كأنه لما قال ولا يسأل حميم حميماً قيل لعله لا يبصره فقل يبصرونهم ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم (فإن قلت) لم جمع الضمير أن يبصرونهم وهما للحميمين (قلت) المعنى على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين ويجوز أن يكون يبصرونهم صفة أى حميماً مبصرين معزفين إياهم قرئ يومئذ بالجز والفتح على البناء للإضافة إلى غير متمكن ومن عذاب يومئذ بتوئين ذذاب ونصب يومئذ واتصابه بعذاب لأنه فى معنى تعذيب

أمنين الخ قوله تعالى ولا يسأل حميم حميماً يبصرونهم الآية (قال فيه معناه يبصر الأصدقاء أصدقاءهم فيعرفونهم الخ) قال أحدوفيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين فى سياق النفي يعنى كما التزم فى والله لا أشرب ماء من إدارة أنه عام فى المياه والأدوات خلافاً

يُودُ الْجَرْمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بَيْنِيهِ * وَصَلْبَتِهِ وَأَخِيهِ * وَفَصَّلَتِ الَّتِي تُؤَيِّهِ * وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ * كَلَّا إِنَّهَا لَلظَى * زَآءَةٌ لِلشَّوَى * تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى * إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ
هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا الْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأْمُونَ *

(وفصلته) عشيرته الأدنون الذين فصل عنهم (تؤويه) تضمه انتباه إليها أو ليأذا بها في النوائب (ينجيه) عطف على
يفتدي أى يود لو يفتدى ثم لو ينجيه الافتداء أو من في الأرض وتم لاستبعاد الإنجاء يعنى تمنى لو كان هؤلاء جميعاً تحت
يده وبدلهم في فداء نفسه ثم ينجيه ذلك وهيات أن ينجيه (كلا) رد للجرم عن الودادة وتنبه على أنه لا ينفعه الافتداء
ولا ينجيه من العذاب ثم قال (إنها) والضمير للدار ولم يجر لها ذكر لأن ذكر العذاب دل عليها ويجوز أن يكون ضميراً
مبهماً ترجم عنه الخبر أو ضمير القصة و (الظى) علم للدار منقول من اللفظ بمعنى اللهب ويجوز أن يراد اللهب و (زراعة)
خبر بعد خبر لأن أو خبر للظى إن كانت الهاء ضمير القصة أو صفته إن أردت اللهب والتأنيث لأنه في معنى النار أو رفع
على التحويل أى هى زراعة وقرئ زراعة بالنصب على الحال المؤكدة أو على أنها متظلية زراعة أو على الاختصاص للتحويل
والشوى الأطراف أو جمع شواة وهى جلدة الرأس تنزعها زعاً فتبتكها ثم تعاد (تدعو) مجازعن إحضارهم كأنها تدعوهم
فنهضهم ونحوه قول ذى الرمة تدعو أنفه الرب وقوله ليالى اللهو يطبني فأتبعه وقول أبى النجم تقول المراند أعشبت
أزل وقيل تقول لهم إلى إلى يا كافر يا منافق وقيل تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم النقاط الحب فجوز
أن يخلق الله فيها كلاماً كما يخلفه في جلودهم وأيديهم وأرجلهم وكما خلقه في الشجرة ويجوز أن يكون دعاء الزبانية وقيل تدعو
تهلك من قول العرب دعاك الله أى أهلكك قال دعاك الله من رجل بأفعى (من أدبر) عن الحق (وتولى) عنه (وجمع) المال
لجعله في وعاء وكنزه ولم يؤد الزكاة والحقوق الواجبة فيه وتشاغل به عن الدين وزهى باقتنائه وتكبر * أريد بالإنسان
الناس فلذلك استثنى منه إلا المصلين . والمطلع سرعة الجزع عند مس المسكروه وسرعة المنع عند مس الخير من قولهم ناقة هلواع
سريعة السير وعن أحد بن يحيى قال لى محمد بن عبد الله بن ظاهر ما الملع فقلت قد فسره الله ولا يكون تفسير أبيين من تفسيره
وهو الذى إذا ناله شراً أظهره شدة الجزع وإذا ناله خيراً بخل به ومنعه الناس والخير المال والغنى والشر الفقر والصحة
والمرض إذا صح الغنى منع المعروف وشح بماله وإذا مرض جزع وأخذ يوصى والمعنى إن الإنسان لا يثارة الجزع والمنع
وتتمكنا منه ورسوخهما فيه كأنه مجبول عليهما طوعاً وكأنه أمر خلق ضرورى غير ختارى كقوله تعالى «خلق الإنسان»
من عجل ، والدليل عليه أنه حين كان في البطن والمهد لم يكن به هلع ولأنه ذم والله لا يذم فعلة الدليل عليه استثناء المؤمنين

لبعضهم في الأدوات قوله تعالى «إن الإنسان خلق هلوعاً» الآية (قال فيه المعنى أن الإنسان لا يثارة الجزع والمنع ورسوخهما فيه
كأنه الخ) قال أحد هو يشرك باطناً وينزده ظاهراً فينبى كون الملع الذى هو موجود الأذى مخلوقاً لله تعالى تنزيهاً له عن ذلك وثبت
خالقاً لله ويتغافل عن اقتضاء نظم الآية لذلك فإنك إذا قلت بريت فلم رقية فقد نسبت إليك الحال وهو ترقية كأنسب
إليك البرى وكذلك الآية وأما قوله والله لا يذم خلقه فآله تعالى له الحمد على كل حال وإنما المذموم العبد بحجة أنه جمل فيه

(قوله فتبتكها) أى تقطعها (قوله تدعو أنفه الرب) فى الصحاح الرية بالكسر ضرب من التبت والجمع الرب قال
ذى الرمة يصف الثور الوحشى : أمسى بوهين مجتازاً لموقعه * من ذى الفوارس تدعو أنفه الرب
ووهين اسم موضع وفيه أيضاً طباه يطبوه ويطبئه إذا دعاها قال ذى الرمة : ليالى اللهو يطبني فأتبعه * كأننى ضارب غمرة ادب
(قوله وكما خلقه فى الشجرة) على زعم المعتزلة أنه تكليم الله موسى كأنه كذلك وعند أهل السنة أنه أطلعه على كلامه
القديم القائم بذاته تعالى

وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۖ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۚ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۚ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۚ فَمَنْ أَتَّبَعَىٰ ذَٰلِكَ فَلَا تَلَسَّكَ هُمُ الْعَادُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۚ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ۚ فَسَالِ الذِّكْرَ وَكَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطَعِينَ ۚ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ۚ أَيُطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۚ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ۚ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ۚ عَلَىٰ

الذين جاهدوا أنفسهم وحملوها على المكروه وظلفوها عن الشهوات حتى لم يكونوا جازعين ولا مانعين وعن النبي صلى الله عليه وسلم شر ما أعطى ابن آدم شح هال وجبن خالغ (فإن قلت) كيف قال (على صلواتهم دائمون) ثم على صلواتهم يحافظون (قلت) معنى دوامهم عليها أن يواظبوا على أدائها لا يتخلون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل العمل أدومه وإن قلّ وقول عائشة كان عمله ديمة ومحافظتهم عليها أن يراعوا إسراع الوضوء لها ومواقبتها وقيموا أركانها ويكملوها بسننها وآدابها ويحفظوها من الإحباط بأقراء المسائم فالدوام يرجع إلى أنفس الصلوات والمحافظة إلى أحوالها (حق معلوم) هو الزكاة لأنها مقدرة معلومة أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤذيها في أوقات معلومة السائل الذي يسأل (والمحروم) الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (يصدقون يوم الدين) تصديقا بأعمالهم واستعدادهم له ويشفقون من عذاب ربهم واعترض بقوله (إن عذاب ربهم غير مأمون) أي لا ينبغي لأحد وإن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه وينبغي أن يكون مترجحا بين الخوف والرجاء قرئ بشهادتهم وبشهاداتهم والشهادة من جملة الآمات وخصمان بينها إبانة لفضائها لأن في إقامتها إحياء الحقوق وتصحيحها وفي زهائها تضييعها وإبطاؤها كان المشركون يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وفرقا فرقا يستمعون ويستزؤون بكلامه ويقولون إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلدن دخلنا قبلهم فنزلت (مهطعين) مسرعين نحوكم مادي أعناقهم إليك مقبلين بأبصارهم عليك (عزبن) فرقائهن جمع عزة وأصلها عزوة كأن كل فرقة تعزى إلى غير من تعزى إليه الأخرى فهم مفترقون قال الكمي : ونحن وجدنا باغ تركنا ۚ كاتبا جندل شتى عزينا وقيل كان المستزؤون خمسة أرهط (كلا) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة ثم علل ذلك بقوله (إنا خلقناهم مما يعلمون) إلى آخر السورة وهو كلام دال على إنكارهم البعث فكأنه قال كلا إنهم منكرون للبعث والجزاء فمن أين يطمعون في دخول الجنة (فإن قلت) من أي وجه دل هذا الكلام على إنكار البعث (قلت) من حيث أنه احتجاج عليهم بالنشأة الأولى كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل وذلك قوله خلقناهم مما يعلمون أي من النطف وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناسا خيرا منهم وأنه ليس بمسبوق على ما يريد تكوينه لا يعجزه شيء والغرض أن من قدر على ذلك لم تعجزه الإعادة ويجوز أن يراد إنا خلقناهم مما يعلمون أي من النطفة المدرة وهي منصبتهم الذي لا منصب أو وضع

اختياراً يفرق به بالضرورة بين الاختيارات والقسميات ألا الله الحجة البالغة والله أعلم ۚ قوله تعالى والذين هم على صلواتهم دائمون ، (قال أي لا يتركونها في وقت ولا يحطونها الخ) قال أحمد حفظها من الإحباط نص عند أهل السنة على حفظها من الكفر خاصة فلا يحبط ما سواه خلافاً للقدريّة وقد تقدمت أمثاله والله أعلم

(قوله وظلفوها عن الشهوات) في الصحاح ظلف نفسه عن الشيء أي منعها من أن تفعله أو تأتية

أَنْ نَبْدَلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۖ فَذَرْنَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يَأْتُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۖ يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ ۖ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۖ

سورة نوح مكية وآياتها ٢٨ نزلت بعد النحل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ۖ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ قَالَ يَقُومِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۖ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ۖ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُونَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۖ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ۖ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ

منه ولذلك أتهم وأخفى إشعاراً بأنه منصب يستجيب من ذكره فن أبن يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لدخل الجنة قبلهم وقيل معناه إنا خلقناهم من نقطة كخلقنا بني آدم كلهم ومن حكمنا أن لا يدخل أحد منهم الجنة إلا بالإيمان والعمل الصالح فلم يطمع أن يدخلها من ليس له إيمان وعمل وقرئ برب المشرق والمغرب ويخرجون ويخرجون ومن الأجداث سرعاً بالإظهار والإدغام ونصب ونصب وهو كل ما نصب فبعد من دون الله (يوفضون) يسرعون إلى الداعي مستبقين كما كانوا يستبقون إلى أنصاهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سائل أعطاه الله ثواب الذين هم لا مآلناهم وعهدهم راعون

(سورة نوح مكية وهي تسع أو ثمان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (أن أنذر) أصله بأن أنذر فحذف الجار وأوصل الفعل وهي أن الناصبة للفعل والمعنى أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالأمر بالإلتفات ويجوز أن تكون مفسرة لأن الإرسال فيه معنى القول وقرأ ابن مسعود أنذر بغير أن على إرادة القول و(أن أعبدوا) نحو أن أنذر في الوجهين (فإن قلت) كيف قال (ويؤخركم) مع إخباره بامتناع تأخير الأجل وهل هذا إلا تناقض (قلت) قضى الله مثلاً أن قوم نوح إن آمنوا عمرهم ألف سنة وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسعمائة فقبل لهم آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى أي إلى وقت سماه الله وضربه أمداً أنتهون إليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الأطول تمام الألف ۖ ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك الأجل لا مدلاً يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فبادروا في أوقات الإمهال والتأخير (ليلاً ونهاراً) دائماً من غير فتور مستغراقه الأوقات كلها (فلم يزدكم دعائي) جعل الدعاء فاعل زيادة الفرار والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فراراً لأنه سبب الزيادة ونحوه فزادهم رجساً إلى رجسهم فزادتهم إيماناً (لتغفر لهم) ليتوبوا عن كفرهم فغفر لهم فذكر المسبب الذي هو حظهم خالصاً ليكون أقبح لإعراضهم عنه ۖ سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) وتغطوا بها كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تغشاهم ثيابهم كراهة النظر إلى وجهه من ينصحهم في دين الله ۖ وقيل لئلا يعرفهم وبعضه قوله

(القول في سورة نوح عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ويؤخركم إلى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر (قال فيه) إن قلت كيف

وَأَصْرُوا وَأَسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۖ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ۖ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۖ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۖ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَرًا ۖ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۖ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۖ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ

تعالى ألا أنهم يشنون صدورهم ليستغفروا منه إلا حين يسفشون ثيابهم ۖ الإصرار من أصر الحمار على العانة إذا أصر أذنيه وأقبل عليها بكدمها ويطردها استعير للإقبال على المعاصي والإكباب عليها (واستكبروا) وأخذتهم العزة من اتباع نوح وطاعته وذكر المصدر تأكيد ودولة على فرط استعابهم وعتوم (فإن قلت) ذكر أنه دعاهم ليلا ونهارا ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم في السر والعلن فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف (قلت) قد فعل عليه الصلاة والسلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر في الابتداء بالاهون والترقي في الأشد فالأشد فافتتح بالمناسبة في السرف فلما لم يقبلوا ثنى بالمجاهرة فلما لم تؤثر تلك بالجمع بين الإصرار والإعلان ومعنى ثم الدلالة على تباعد الأحوال لأن الجهار أغلظ من الإصرار والجمع بين الأمرين وأغلظ من أفراد أحدهما و(جهارا) منصوب بدعوتهم نصب المصدر لأن الدعاء أحد نوعيه الجهار ف نصب به نصب القرفصاء بقعد لكونها أحد أنواع القعود أو لأنه أراد بدعوتهم جاهرهم ويجوز أن يكون صفة لمصدر دعا بمعنى دعاه جهارا أي مجاهرا به أو مصدرا في موضع الحال أي مجاهرا ۖ أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي وقدم إليهم الموعد بما هو أوقع في نفوسهم وأحب إليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجية ترغيبا في الإيمان وبركاته والطاعة وتناجها من خير الدارين كما قال وأخرى تحبونها نصر من الله ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكثروا من فوقهم وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم وقيل لما كذبوه بعد طول تكرير الدهوة حبس الله عنهم الفطر وأقم أرحام نسائهم أربعين سنة وروى سبعين فوعدم أنهم إن آمنوا رزقهم الله تعالى الخصب ودفع عنهم ما كانوا فيه وعن عمر رضى الله عنه أنه خرج يستقي فزااد على الاستغفار فقليل له ما رأيتك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزل بها الفطر شبه الاستغفار بالأنوار الصادقة التي لا تخطئ وعن الحسن أن رجلا شكوا إليه الجذب فقال استغفر الله وشكوا إليه آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أتاك رجال يشكون أبوابا ويسألون أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فقل له هذه الآية ۖ والسماء المظلة لأن المطر منها ينزل إلى السحاب ويجوز أن يراد السحاب أو المطر من قوله إذا نزل السماء بأرض قوم ۖ والمدار الكثير الدور ومفعول مما يستوى فيه المذكر والمؤنث كقولهم رجل أو امرأة معطار ومتفال (جنات) بسايتين (لاترجون الله وقارا) لا تأملون له توقيرا أي تعظما والمعنى مالكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله إياكم في دار الثواب والله يبان للموقر ولو تأخر لكان صلة للوقار وقوله (وقد خلقكم أطوارا) في موضع الحال كأنه قال مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به لأنه خلقكم أطوارا أي تارات خلقكم أولا ترابا ثم خلقكم نطفة ثم خلقكم علقا ثم خلقكم مضغا ثم خلقكم عظاما ولحما ثم أنشأكم خلقا آخر أو لا تخافون الله حلما وترك معاجلة العقاب فتؤمنوا وقيل مالكم لا تخافون الله عظمة وعن

قال ويؤخركم مع إخباره بامتناع التأخر الخ قوله تعالى مالكم لا ترجون الله وقارا (قال فيه مالكم لا تكونون على حال يكون فيها تعظيم الله تعالى الخ) قال أحمد وهذا التفسير يبق الرجاء على بابه ونقل قول آخر لمحله على الخوف أي

(قوله من أصر الحمار على العانة) هي القطيع من حمر الوحش والكدم العض بأذن الفم أفاده الصحاح وفيه صر القرس أذنيه ضمها إلى رأسه فإذا لم يوقوا قالوا أصر القرس بالآلفاء يعني إذا لم يجعلوا الفعل متعديا إلى مفعول (قوله وأخذتهم العزة من اتباع نوح) لعله عن

ابن عباس لا تخافون لله عاقبة لأن العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب من وقرأ إذا ثبت واستقر ه
نبهم على النظر في أنفسهم أولا لأنها أقرب منظور فيه منهم ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الشاهدة
على الصانع الباهر قدرته وعلمه من السموات والأرض والشمس والقمر (فين) في السموات وهو في السماء الدنيا
لأن بين السموات ملابس من حيث أنها طباق فجاز أن يقال فيهن كذا وإن لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا
وهو في بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما أن الشمس والقمر وجوههما بما يلي السماء وظهورهما
بما يلي الأرض (وجعل الشمس سراجا) يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون
إلى أبصاره والقمر ليس كذلك إنما هو نور لم يبلغ قوة ضياء الشمس ومثله قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء
والقمر نورا والضياء أقوى من النور ه أستعير الإنبات للإنشاء كما يقال زرعك الله للخير وكانت هذه الاستعارة أدل
على الحدوث لأنهم إذا كانوا نباتا كانوا محدثين لاحالة حدوث النبات ومنه قيل للحشوية النابتة والنوابت لحدوث
مذهبهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه ومنه قولهم نجم فلان لبعض المارقة والمعنى أنبتكم فنبتم نباتا أو نصب بأنبتكم
لتضمنه معنى نبتم (ثم يعيدكم فيها) مقبورين ثم (يخرجكم) يوم القيامة ه وأكده بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقاً ولا
محالة جعلها بسطاً مبسوطة تتقبلون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (لجأجا) واسعة منفجة (واتبوا) رؤسهم المقدمين
أصحاب الأموال والأولاد وارتسموا مارسعوا لهم من التمسك بعبادة الأصنام وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تزد لهم إلا
وجاهة ومنفعة في الدنيا زائدة (خسارا) في الآخرة وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمة يعرفون بها تحقيقاً لهو ثبوتاً وإبطالا
لما سواه وقرئ وولده بضم الواو وكسرهما (ومكروا) معطوف على لم يزد ه وجمع الضمير وهو راجع إلى من لأنه في معنى الجمع
والما كرون هم الرؤساء ومكرهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح وتحريش الناس على أذاه وصدمة عن الميل إليه والاستماع منه
وقولهم لم لا تذرنا آلهتناكم إلى عبادة رب نوح (مكرأ كبارا) قرئ بالتخفيف والتثقل والكبارا كبر من الكبير والكبارا كبر من
الكبار ونحوه طول وطوال (ولا تذرنا) كأن هذه المسميات كانت أكبر صناتهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد
قولهم لا تذرنا آلهتناكم وقد انتقلت هذه الأصنام عن قوم نوح إلى العرب فكان ود لكلب وسواع لهمدان ويعوث
لذحج ويعوق لمراد ونسر لحخير ولذلك سمى العرب بعبود وعبد يعوث وقيل هي أسماء رجال صالحين وقيل من أولاد
آدم ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم إنهم
كانوا يعبدونهم فعبدوهم وقيل كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويعوث على صورة أسد ويعوق على
صورة فرس ونسر على صورة نسر ه وقرئ ود بضم الواو وقرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف وهذه قراءة

لاتخافون لله عظمة وعن ابن عباس أن الوقار العاقبة لاستقرار الثواب وثبات العقاب من وقر إذا ثبت قوله تعالى وجعل القمر فہن نورا (قال فيه وإنما هو في السماء الدنيا لأن بين السموات وبين السماء الدنيا مناسبة) قال أحمد

(قوله أدل على الحدوث) لعله أدل دليل على الخ (قوله من غير أولية لهم فيه) إن كان مراده بالحشوية أهل السنة فأوليتهم في مذهبهم الكتاب والسنة

مَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا فَأَذَلُّوهُم نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۖ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ

مشكله لانهما إن كانا عريين أو مجمين فقيهما سببا منع الصرف إما التعريف ووزن الفعل وأما التعريف والمعجمة ولعله قصد الازدواج فصرهما لمصادفته أخوانهما منصرفات ودا وسواها ونسرا كما قرئ وضحاها بإمالة لوقوعه مع الممالات للازدواج (وقد أضلوا) الضمير الرؤساء ومعناه وقد أضلوا (كثيرا) قبل هؤلاء الموصين بأن يتمسكوا بعبادة الأصنام ليسوا بأول من أضلهم أو قد أضلوا بإضلالهم كثيرا يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة ويجوز أن يكون للأصنام كقوله تعالى إنهم أضل كثر من الناس (فإن قلت) علام عطف قوله (ولا تزد الظالمين) (قلت) على قوله رب إنهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو الباقية عنه ومعناه قال رب إنهم عصوني وقال لا تزد الظالمين إلا ضلالا أى قال هذين القولين وهما في محل النصب لانهما مفعولا قال كقولك قال زيد نودى للصلاة وصل في المسجد تحكى قوله معطوفا أحدهما على صاحبه (فإن قلت) كيف جاز أن يريد لهم الضلال ويدعوا الله بزيادته (قلت) المراد بالضلال أن يخذلوا ويمنعوا الإلطف لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به بل لا يحسن الدعاء بخلافه ويجوز أن يريد بالضلال الضياع والهلاك لقوله تعالى ولا تزد الظالمين إلا تبارا تقديم (مما خطيئتهم) لبيان أن لم يكن لإغراقهم بالطوفان فإدخالهم النار إلا من أجل خطيئتهم وأكده هذه المعنى بزيادة ما وفي قراءة ابن مسعود من خطيئتهم ما أغرقوا بتأخير الصلة وكفى بها مزجرة لمرتكب الخطايا فإن كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم وإن كانت كبراهن وقد نعت عليهم سائر خطيئتهم كما نعى عليهم كفرهم ولم يفرق بينه وبينهن في استيجاب العذاب لئلا يتكل المسلم الخاطيء على إسلامه ويعلم أن معه ما يستوجب به العذاب وإن خلا من الخطيئة الكبرى وقرئ خطيئتهم بالهمزة وخطيئتهم بقلها ياء وإدغامها وخطاياهم وخطيئتهم بالنوحيد على إرادة الجنس ويجوز أن يراد الكفر (فأدخلوا نارا) جعل دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لإغراقهم لاقرابه ولأنه كائن لاحالة فكانه قد كان أو أريد عذاب القبر ومن مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع والطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب وعن الضحاك كانوا يفرقون من جانب ويحرقون من جانب وتنكير النار إما لتعظيمها أو لأن الله أعد لهم على حسب خطيئتهم نوعا من النار (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) تعريض باتخاذهم آلهة من دون الله

ويلاحظ يخرج منها اللؤلؤ والمرجان ۖ عاد كلامه قوله تعالى « ولا تزد الظالمين إلا ضلالا » (قال فيه كيف جاز أن يزيد الضلال وأجاب بأن المراد به منع الإلطف) قلت هذا على قاعدته ۖ قوله تعالى « مما خطيئتهم أغرقوا فأدخلوا نارا » (قال فيه ما موجب أغراقهم حين أغرقوا وأجاب بأنهم ما أغرقوا لاعلى وجه العقاب الخ) قال أحمد هذا السؤال مفسح عما في باطنه من وجوب تعليل أفعال الله تعالى وعليه يبنى أنه لا يجوز الألم من الله تعالى إلا باستحقاق سابق أو لإهواض مترقية أو لغير ذلك من المصالح بناء على القاعدة لهم في الصلاح والأصلح والصبيان لاجنابة سبقت منهم ولا عوض يترقب فيهم فيرد السؤال على ذلك وأما أهل السنة فأنه تعالى قد تكفل الجواب عنهم بقوله لا يستل عما يفعل وهذا الكلام بالنظر إلى خصوص واقعة قوم نوح وينجز الكلام منها إلى حكم الله علينا في العدو إذا خيف من مقاتلتهم بالآلات على ذرايعهم إن ذلك لا يوجب الإكفاف عن مقاتلتهم بالآلات المهلكة لهم والمذرية ويستدل برمى النبي صلى الله عليه وسلم على أهل الطائف بالمجانيق وقيل لهم فيهم الذرية فقال هم من آبائهم وإما رميهم بالنار وفيهم الذرية فنعمة مالك رحمه الله إلا أن يخاف غائتهم فيرمون بها إن لم يندفعوا بغيرها والله تعالى أعلم

(قوله يخذلوا ويمنعوا) مبنى على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد الشر ولا يفعله وأجيب بأنه إنما دعا عليهم بذلك بعد أن أعلمه الله تعالى أنهم لا يؤمنون حيث قال له إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن وهذا على مذهب أهل السنة الذين أجازوا أنه تعالى يفعل الشر كخلق الضلال في القلب لأن فعله لا يخلو عن حكمة

مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَارًا ۚ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ۖ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۖ

سورة الجن مكية : وآياتها ٢٨ نزلت بعد الأعراف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا • يَهْدِي
إِلَى الرُّشْدِ قَامَنَا بِهِ وَلَن نُّشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا • وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا • وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ

وأهبا غير قادرة على نصرهم وتهكم بهم كأنه قال فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله كقوله تعالى وأم لهم آلهة تمنعهم من دوننا (ديارا) من الأسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالدار ديار وديور كقيام وقيرم وهو فيعال من الدور أو من الدار أصله ديور ففعل به ما فعل بأصل سيده وميت ولو كان فعلا لكان دوارا (فإن قلت) بم علم أن أولادهم يكفرون وكيف وصفهم بالكفر عند الولادة (قلت) لبك فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما فذافهم وأكلهم وعرف طباعهم وأحوالهم وكان الرجل منهم ينطلق بابنه إليه ويقول أحذر هذا فإنه كذاب وإن أبي حذرني فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك وقد أخبره الله عز وجل أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ومعنى (لا يلدوا إلا فاجرا كفارا) لا يلدوا إلا من سيكفر ويكفر فوصفهم بما يصيرون إليه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه (ولوالدي) أبو ملك بن متوشلخ وأمه شمعاء بنت أنوش كما مؤمنين وقيل هما آدم وحواء وقرأ الحسين ابن علي ولوالدي يريد ساما وحاما (يتى) منزلى وقيل مسجدي وقيل سفينتى خص أولا من يتصل به لأنهم أولى وأحق بدعائه ثم عم المؤمنين والمؤمنات (تبارا) هلاكا (فإن قلت) ما فعل صبيانهم حين أغرقوا (قلت) غرقوا معهم لاعلى وجه العقاب ولكن كما يموتون بالأنواع من أسباب الموت وكما منهم من يموت بالغرق والحرق وكان ذلك زيادة في عذاب الآباء والأقارب إذا أبصروا أطفالهم يفرقون ومنه قوله عليه السلام يهلكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله برأيتهم فأهلكهم بغير عذاب وقيل أعقم الله أرحام نسايتهم وأبليس أصلا بآبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدرىهم دعوة نوح عليه السلام

﴿سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) قرئ أحي وأصله وحى يقال أوحى إليه ووحى إليه فقبلت الواو همزة كما يقال أعدوا زن وإذا الرسل أقمت وهو من القلب المطلق جرازه في كل واو مضمومة وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضا كاشاح وأسادة وإعاء أخيه وقرأ ابن أبي عبلة وحى على الأصل (أنه استمع) بالفتح لأنه فاعل أوحى وإناسمنا بالكسر لأنه مبتدأ محكى بعد القول ثم تحمل عليهم البواقي فما كان من الوحي فتح وما كان من قول الجن كسر وكلهن من قولهم إلا الثنتين الأخريين وأن المساجد وأنه لما قام ومن فتح كلهن فعضقا على محل الجار والمجرور في آمنابه كأنه قيل صدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا وأنه كان يقول سفهنا وكذلك البواقي (نفر من الجن) جماعة منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة وقيل كانوا من الشياطين وهم أكثر الجن عدد وأعمامة جنود إبليس منهم (فقالوا لإناسمنا) أى قالوا لقومهم حين رجعوا إليهم كقولهم فلما قضى لولا إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا لإناسمنا كتابا (عجبا) بديعا هينا لسائر الكتب في حسن نظمه وصحة معانيه قائمة فيه دلالات الإعجاز وعجب مصدر يوضع موضع العجيب وفيه مبالغوه وهو ما خرج عن حد أشكاله ونظائره (يهدى إلى الرشده) يدعو إلى الصواب وقيل إلى التوحيد والإيمان * والضمير في (به) للقرآن ولما كان الإيمان به

سَفِينًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ وَأَنَّهُ كَانَ رَجُلًا مِّنَ الْإِنْسِ
يَعُودُونَ بِرَجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۖ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۖ وَأَنَا لَمَسْتُ السَّمَاءَ
فَوَجَدْتَهَا مُلْتَحَرَسًا شَدِيدًا وَشَبَّاهًا ۖ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ اللَّسْمِ فَقَدْ يَسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شِهَابًا

إيماننا بالله وبوحدانيته وبرأيه من الشرك قالوا (ولن نشرك ربنا أحدا) أى ولن نعود إلى ما كنا عليه من الإشراك به
في طاعة الشيطان ويجوز أن يكون الضمير لله عز وجل لأن قوله ربنا يفسره (جدرنا) عظمتهم من قولك جد فلان في
عيني أى عظم وفي حديث عمر رضى الله عنه كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جدفينا وروى في أعيننا أو ملكه
وسلطانه أو غناه استعارة من الجد الذى هو الدولة والبخت لأن الملوك والأغنياء المجدودون والمعنى وصفه بالتعالى
عن الصاحبة والوالد لعظمتهم وأسلطانه وملكوته أولغناه وقوله (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) بيان لذلك ۖ وقرئ جدارنا
على التمييز وجد ربنا بالكسر أى صدق ربوبيته وحق ألهيته عن اتخاذ الصاحبة والولد وذلك أنهم لما سمعوا القرآن
ووقفوا للتوحيد والإيمان تنهوا عن الخطيئة فيما اعتقدوه كفره الجن من تشبيه الله بخلقه واتخاذة صاحبة وولدا فاستعظموه
وزهوه عنه ۖ سفيهم إبليس لعنه الله أرغبره من مرده الجن والشطط مجاوزة الحد في الظلم وغيره ومنه أشط في السوم
إذا أبعد فيه أى يقول قولاً هو في نفسه شطط الفرق ما أشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد إلى الله وكان في ظننا أن
أحدا من الثقلين لن يكذب على الله لن يفترى عليه ما ليس بحق فكنا نصدقهم فيما أضافوا إليه من ذلك حتى تبين لنا بالقرآن
كذبهم وافتراؤهم (كذبا) قولاً كذباً أى مكذوباً فيه أو نصب نصب المصدر لأن الكذب نوع من القول ومن قرأ أن
تقول وضع كذباً موضع تقولاً ولم يحمله صفة لأن القول لا يكون إلا كذباً ۖ الرهق غشيان المحارم والمعنى أن الإنس
باستعاذتهم بهم زادهم كبراً وكفرأ وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى في واد قفر في بعض مساهره وخاف
على نفسه قال أعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه يريد الجن وكبيرهم فإذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا سدننا الجن
والإنس فذلك رهقهم أو فزاد الجن الإنس رهقاً بإغوائهم وإضلالهم لاستعاذتهم بهم (وأَنَّهُمْ) وأن الإنس (ظنوا)
كما ظننهم) وهو من كلام الجن بقوله بعضهم لبعض وقيل الآيتان من جملة الوحى والضمير في وأنهم ظنوا للجن والخطاب
في ظننهم لكفار قريش ۖ اللس المس فاستعير للطلب لأن المساس طالب متعزف قال

مسنا من الآباء شيئاً وكنا ۖ إلى نسب في قومه غير واضح

يقال لمسه والتسمه وتلسه كطلبه وأطلبه وتطلبه ونخره الجس وقولهم جسوه بأعينهم ويجسوه والمعنى طلبنا بلوغ السماء
واستماع كلام أهلها ۖ والحرس اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذلك وصف بشديد ولو ذهب إلى معناه لقليل
شداداً ونحوه ۖ أخشى رجلاً أو ركباً غادياً ۖ لأن الرجل والركب مفردان في معنى الرجال والركاب ۖ والرصد مثل
الحرس اسم جمع للرصد على معنى ذرى شهاب راصدين بالرجم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع
ويجوز أن يكون صفة للشهاب بمعنى الراصد أو كقوله ومعى جيا عابني يحدها باراصداً له ولاجله (فإن قلت) كأن الرجم
لم يكن في الجاهلية وقد قال الله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فذكر فائدتين في خلق

(القول في سورة الجن)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى «وأنا لمسنا السماء فوجدناها مئت حرساً شديداً وشبهاً» (قال فيه إن قلت
كان الرجم لم يكن في الجاهلية وقد قال تعالى «ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين» فذكر فائدتين

(قوله ومعى جيا عا) في الصحاح المعنى واحد الامعاء والجيا ع جمع الجائع وأول البيت
كأن قنود رحلى حين ضمت ۖ حوالب غزرا ومعى جيا عا والقنود جمع قند وهو خشب الرحل

رَّصَدًا ۖ وَأَنَا لَا بُدَّ لِي أَنْ أَشْرُ أُرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ وَأَنَا مِّنَ الصَّالِحِينَ وَمَنَّا دُونَ
ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۖ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنَّ لَنَ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنَ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ۖ وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ
ءَامَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۖ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ

الكواكب الذين ورجم الشياطين (قلت) قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إحدى آياته
والصحيح أنه كان قبل المبعث وقد جاء ذكره في شعر أهل الجاهلية قال بشر بن أبي خازم

والعير يرهقها الخبار وجهشها ۖ ينقض خلفهما انقضاض الكوكب

وقال أوس بن حجر وانقض كالدرى يتبعه ۖ تقع يشور تخاله طنباً

وقال عوف بن الخرخير يرد علينا العير من دون إلفه ۖ أو الثور كالدرى يتبعه الدم

ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الأحوال فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت الرجم وزاد زيادة
ظاهرة حتى تنبه لها الإنس والجن ومنع الاستراق أصلاً وعن معمر قلت الزهرى أكان يرى بالنجوم في الجاهلية قال
نعم قلت أرأيت قوله تعالى وأنا كنا نقعد فقال غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم وروى الزهرى
عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهما بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من الأنصار إذ رمى
بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم وفي قوله ملئت
دليل على أن الحادث هو الممل والكثرة وكذلك قوله نقعد منها مقاعد أي كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس
والشهب والآن ملئت المقاعد كلها وهذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
واستمعوا قراءته ۖ يقولون لما حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق قلنا ما هذا إلا لأمر أراده الله بأهل
الأرض ولا يخلو من يكون شراً أو رشداً أي خير أم عذاب أو من رحمة أو من خذلان أو توفيق (من الصالحون) من الأبرار
المقنون (ومنادون ذلك) ومن قوم دون ذلك لحذف الموصوف كقوله وما منا إلا له مقام معلوم وهم المقتصدون في
الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادوا الطالحين (كنائز طرائق قدا) بيان للقسم المذكرة أي كنا ذوى مذاهب مفترقة مختلفة
أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة أو كنا في طرائق مختلفة كقوله ۖ كما عمل الطريق الثعلب ۖ أو كانت
طرائقنا طرائق قدا على حذف المضاف الذي هو الطرائق وإقامة الضمير المضاف إليه مقامه والفدة من قذ كالقطعة
من قطع ووصفت الطرائق بالقصد لدالتها على معنى التقطع والتفرق (في الأرض) و(هرباً) جالان أي لن نعجزه كائنين
في الأرض أينما كنا فيها ولن نعجزه هاربين منها إلى السماء وقيل لن نعجزه في الأرض إن أرادنا أمراً ولن نعجزه هرباً إن
طلبنا ۖ والظن بمعنى اليقين وهذه صفة أحوال الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم منهم أخيار وأشرار ومقتصدون
وإنهم يعتقدون أن الله عز وجل عزيز غالب لا يفوته مطلب ولا ينجي عنه مهرب (لما سمعنا الهدى) هو سماعهم القرآن ۖ
وإيمانهم به (فلا يخاف) فهو لا يخاف أي فهو غير خائف ولأن الكلام في تقدير مبتدأ وخبر دخل الفاء ولولا ذلك لقليل
لا يخف (فإن قلت) أي فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبراً له ووجوب إدخال الفاء وكان ذلك كله مستغنى

الزينة والرجم الخ) قال أحد ومن عقائدهم أن الرشد والضلال جميعاً مرادان لله تعالى بقوله وأنا لا أندري أشراً أريد
بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً ولقد أحسنوا الأدب في ذكر إرادة الشر محذوفة الفاعل والمراد بالمريد هو الله
عز وجل وإبرازهم لاسمه عند إرادة الخير والرشد لجمعوا بين العقيدة الصحيحة والآداب المليحة

(قوله والعير يرهقها الخبار) وهو الأرض الرخوة ذات الحجرة والنقع والغبار والطنب بضم تين جبل الخباء كافي الصحاح

تَحَرَّوْا رَشَدًا ۖ وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا أُولَئِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ لَمْ يَنْفَتِنِهِمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ۖ وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۖ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ

عنه بأن يقال لا يخف (قلت) الفائدة فيه أنه إذا فعل ذلك فكانه قل فهو لا يخاف فكان دالاً على تحقق أن المؤمن ناج لا محالة ، أنه هو المختص بذلك دون غيره وقرأ الأعمش فلا يخف على النهي (بخسوا لارهقا) أي جزاء بخس ولا رهب لأنه لم يخس أحد أحقا ولا رهب ظلم أحد فلا يخاف جزاءهما وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يخفف المظالم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن من آمنه الناس علم أنفسهم وأموالهم يجوز أن يراد فلا يخاف أن يخس بل يجوز الجزاء الأولي ولأن ترهقه ذلة من قوله عز وجل وترهقه ذلة (الفاستون) الكافر ونالوا عن طريق الحق وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه أن الحجاج قاله حين أراد قتله ما تقول في قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسوا أنه يصفه بالقسط والعدل فقال الحجاج يا جاهلة أنه سماي ظالم مشركا وتلاه قوله تعالى وأما القاسطون وقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد زعم من لا يرى للجن نوابيا أن الله تعالى أودع قاسطهم وماوعد مسلميهم وكفى به وعدا أن قال فأولئك تحزروا رشداً فذكر سبب الثواب موجهه والله أعدل من أن يعاقب القاسط ولا يثبت الراشد (وأن لو استقاموا) أن مخففة من الثقلية وهو من جملة الموحى والمعنى وأوحى إلى أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى أي لو ثبت أبوهم الجنان على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفر وتبعوه لده على الإسلام لأنعمنا عليهم ولو سغنارز قهم وذكر الماء الغدقي وهو الكثير بفتح الدال وكسر هاء قرئ بهما لأنه أصلا المعاش وسعة الرزق (لنفثهم فيه) لنفثهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه ويجوز أن يكون معناه وأن لو استقام الجن الذين استمعوا على طريقهم التي كانوا عليها قل الاستماع ولم ينتقلوا عنها إلى الإسلام لو سغننا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنفثهم فيه لتكون النعمة سببا لاتباعهم شهواتهم ووقوعهم في الفتنة وازديادهم إنما أولعظهم في كفران النعمة (عن ذكر ربه) عن عبادته أو عن موعظته أو عن وحيه (يسلكه) وقرئ بالنون مضمومة ومفتوحة أي ندخله (عذابا) والأصل نسلكه في عذاب كقوله ما سلحكم في سقر فعدي إلى مفعولين إما بخف الجار واتصال الفعل كقوله واختار موسى قومه وإما بتضمينه معنى ندخله يقال سلكته وأسلكه قال حتى إذا أسلكوهم في قتادة والصمد مصدر صعد يقال صعد صعداً وصعوداً فوصف به العذاب لأنه يتصعد الممذّب أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ومنه قول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح يريد ما شق على ولا غلني (وأن المساجد) من جملة المارحي وقيل معناه ولأن المساجد (لله فلا تدعوا) على أن اللام متعلقة بلا تدعوا أي فلا تدعوا (مع الله أحداً) في المساجد لأنها لله خاصة ولعبادته وعن الحسن يعني الأرض كلها لأنها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجداً وقيل المراد بها المسجد الحرام لأنه قبله المساجد ومنه قوله تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وعن قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله فأمرنا أن نخلص الله الدعوة إذا دخلنا المساجد وقيل المساجد أعضاء السجود السبعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أجد على سبعة آراب وهي الجهة والأنف واليدان والركبتان والقدمان وقيل هي جمع مسجد وهو السجود (عبدالله) النبي صلى الله عليه وسلم (فإن قلت) هلا قيل رسول الله أو النبي (قلت) لأن تقديره وأوحى إلى أنه لما قام عبد الله فلما كان واقفاً في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه جرى به على ما يقتضيه التواضع والتذلل ولأن المعنى أن عبادة الله ليست بأمر مستبعد عن العقل ولا مستنكر حتى

(قوله ولا رهب ظلم أحد) في الصحاح رهبه بالكسر رهبه رهباً أي غشيه (قوله إذا أسلكوهم في قتادة) في الصحاح قتادة اسم عقبة قال عبد مناف بن ربيع حتى إذا أسلكوهم في قتادة هـ شلا كما تطرد الجملة الشرذا والشل الطرد والشرد جمع شارد كالخدم جمع خادم

لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۖ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۚ إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَةً ۖ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْمَعُونَ

يكونوا عليه لبداء ۚ ومعنى قام يدعوهم قام يعبدوه يريد قيامه لصلاة الفجر بنخلة حين أتمه الجن فاستمعوا لقرائته صلى الله عليه وسلم (كادوا يكونون عليه لبداء) أى يزدحمون عليه متراكبين تعجبا مما رأوا من عبادته واقتداء أصحابه به قائما وراكما وساجدا وإعجابا بما تلا من القرآن لأنهم رأوا ما لم يروا مثله وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره وقيل معناه لما قام رسولا يعبد الله وحده مخالفا للشركيين في عبادتهم الآلهة من دونه كالمشركون لتظاهرهم عليه وتعاونهم على عداوته يزدحمون عليه متراكبين لبداء جمع لبداء وهو ما تلبد بعضه على بعض ومنها لبداء الأسد وقرئ لبداء واللبداء في معنى اللبداء ولبداء جمع لا بد كساجد وسجد ولبداء بضمين جمع لبود كصبور وصبر وعن قتادة تلبدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطفؤه فأنى الله إلا أن ينصره ويظهره على من ناواه ومن قرأ وإنه بالكسر جعله من كلام الجن قالوه لقومهم حين رجعوا إليهم حاكين ما رأوا من صلاته وازدحام أصحابه عليه في انتمائهم به (قال) للتظاهرين عليه (إنما أدعوا ربى) يريد ما أتيتكم بأمر منكرا إنما أعبد ربى وحده (ولا أشرك به أحدا) وليس ذلك مما يوجب أطباقكم على مقتى وعداوتى أوقال للجن عند ازدحامهم متعجين ليس مائرون من عبادتى الله ورفضى الإشراك به بأمر يتعجب منه إنما يتعجب من يدعو غير الله ويجعل له شريكا أو قال الجن لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولارشدا) ولا نفعا أو أراد بالضرر الذى يدل عليه قراءة أبى غيا ولا رشدا والمعنى لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم إنما الضار والنافع الله أولا أستطيع أن أفسركم على الفى والرشد إنما القادر على ذلك الله عز وجل (ولا بلاغا) استثناء منه أى لا أملك إلا بلاغا من الله وقل إنى لن يجيرنى جملة معترضة اعترض بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه على معنى أن الله إن أراد به سوا من مرض أو موت أو غيرهما لم يصح أن يجيره منه أحد أو يجد من دونه ملاذا يأوى إليه ۚ والملتحد الملتجأ وأصله المدخل من اللحد وقبل محبسا ومعدلا ۚ وقرئ قال لا أملك أى قال عبدا لله للشركيين أو للجن ويجوز أن يكون من حكاية الجن لقومهم وقيل بلاغا بدل من ملتحد أى لن أجده من دونه منجى إلا أن أبلغ عنه ما أرسلنى به وقيل إلهى أن لا ومعناه أن لا أبلغ بلاغا كقولك أن لا قايما ففعودا (ورسلاته) عطف على بلاغا كأنه قيل لا أملك لكم إلا التبليغ والرسالات والمعنى إلا أن أبلغ عن الله فأقول قال الله كذا ناسيا لقوله إليه وأن أبلغ رسالاته التى أرسلنى بها من غير زيادة ولا نقصان (فإن

قوله تعالى قل إنى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) قال فيه معناه أى لا أستطيع أن أنفعكم أو أضركم إنما النافع والضار الله عز وجل الخ) قال أحد في الآية دليل بين على أن الله تعالى هو الذى يملك لعباده الرشد والذى يخلقهما لا غير فإن النبى صلى الله عليه وسلم إنما سلب ذلك عن قدرته ليحضر إضافته إلى قدرة الله وحده وفطن الزمخشري لذلك فأخذ يعمل الحبل فتارة يحمل الرشد على مطلق النفع فيضيف ذلك إلى الله تعالى وتارة يكنع عنه لأن فيه إبطالا لخصوصية الرشد المنصوص عليه في الآية فيثور له من تقليده الرأى الفاسد ثوائر تصرفه عن الحق وعن اعتقاد أن الله تعالى هو الذى يخلق الرشد لعبيده مقارنا لاختيارهم فيدخل زيادة القسر لأن معنى ماورد من إضافة الرشد إلى قدرة الله تعالى عندهم أنه يخلق أن يخضع لها الرقاب فيخلق البعد لنفسه عند ظهورها رشدا فيضاف إلى قدرة الله تعالى لأنه خالق السبب وهو فى الحقيقة مخلوق بقدرة العبد هذه قاعدة القدريه وعقيدتهم وماالجن بعد هذا إلا أوفر عنهم عقلا وأشد منهم نظرا لأنهم قالوا وإنا لانرى أشرا أريد بمن فى الأرض أم أرادهم ربهم رشدا فأضافوا الرشد نفسه إلى إرادة الله عز وجل وقدرته عاد كلامه قوله تعالى قل إنى لن يجيرنى من الله أحد الآية قال فيه هو اعتراض وقوله إلا بلاغا استثناء من قوله لا أملك أى لا أملك لكم

(قوله قال للتظاهرين عليه) هذه قراءة غير عاصم وحمة كذا فى النسفى وهو يفيد أن قراءتهما قل بصيغة الأمر كأنه سقط من كلام المصنف ذكر هذه القراءة فليحذر

مَنْ أضعفَ ناصراً وأقلَّ عدداً ۚ قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمداً ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۚ إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَداً ۚ لَيَعْلَمَنَّ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدداً ۚ

قلت) الأيقال بلغ عنه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام بلغوا عني بلغوا عني (قلت) من ليست بصلة للتبليغ إنما هي بمنزلة من في قوله براءة من الله بمعنى لا غاكتنا من الله وقرئ فإن له نار جهنم على لجزأوه أن له نار جهنم كقوله فإن لله خمسة أي فحكمه أن لله خمسة وقال (خالد بن) حملا على معنى الجمع في من (فإن قلت) بم تعلق حتى وجعل مابعد غايته له (قلت) بقوله يكونون عليه لبدا على أنهم يتظاهرون عليه بالعداوة ويستضعفون أنصاره ويستقلون عددهم (حتى إذا رأوا ما يوعدون) من يوم بدر وإظهار الله له عليهم أو من يوم القيامة (فسيعلمون) حينئذ أنهم (أضعف ناصرا وأقل عددا) ويجوز أن يتعلق بمحذوف دلت عليه الحال من استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده كأنه قال لا يزالون على ما هم عليه «حتى إذا رأوا ما يوعدون» قال المشركون متى يكون هذا الموعد إنكارا له فقيل (قل) إنه كائن لأرب في فلا تنكروه فإن الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد وأما وقته فما أدري متى يكون لأن الله لم يبينه لما رأى في إخفاء وقته من المصاححة ۚ (فإن قلت) ما معنى قوله (أم يجعل له ربي أمدا) والآمد يكون قريبا وبعبداً لأنزى إلى قوله تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً (قلت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غايته ۚ أي هو (عالم الغيب فلا يظهر) فلا يطلع و (من رسول) تدين لمن ارتضى يعني أنه لا يطلع على الغيب إلا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوّة خاصة لا كل مرتضى وفي هذا إبطال للكرامات لأن الذين تضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسول وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالإطلاع على الغيب وإبطال الكهانة والتنجيم لأن أصحابهما أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السخط (فإنه يسلك من بين يديه) يد من ارتضى للرسالة (ومن خلفه رصداً) حفظة من الملائكة يحفظونه من الشياطين يطردونهم عنه ويعصمونه من وساوسهم وتحاط بهم حتى يبلغ ما أوحى به إليه وعن الضحاك ما بعث نبي إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك (ليعلم) الله (أن قد بلغوا رسالات ربهم) يعني الأنبياء وحدهم أولاً على اللفظ في قوله من بين يديه ومن خلفه ثم جمع على المعنى كقوله فإن له نار جهنم خالد بن والمعنى ليبلغوا رسالات ربهم كما هي محروسة من الزيادة والنقصان وذكر العلم كذكره في قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين وقرئ ليعلم على البناء للفعول (وأحاط بما لديهم) بما عند الرسل

إلا بلاغا وقيل بلا غايدل من متجدد الخ) قال أحمد فيكون تقدير الكلام بلاغا من الله مستفاد من قوله قل إن أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً (قال) إن قلت ما معنا التقسيم والآمد يكون قريبا وبعبداً قوله تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً وأجاب بأنه كان صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد وكأنه قال ما أدري هل هو حال متوقع في كل ساعة أم له غايته مضروبة ۚ قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول (قال فيه إبطال للكرامات لأنه حصر ذلك في المرتضى من الرسل والولي وإن كان من المرتضين الخ) قال أحمد ادعى عاما واستدل خاصة فإن دعواه إبطال الكرامات بجميع أنواعها والمندلول عليه بالآية إبطال إطلاع الولي على الغيب خاصة ولا يكون كرامة وخارق العادة إلا الإطلاع على الغيب لا غير وما القدرية إلا ولهم شبهة في إبطالها وذلك أن الله عز وجل لا يتخذ منهم ولياً أبداً وهم لم يحدثوا بذلك عن أشياءهم قط فلا جرم أنهم يستمرون على الإنكار ولا يعلمون أن شرط الكرامة الولاية وهي مسلوقة عنهم اتفاقاً وأما سلب الإيمان فمسئلة خلاف فإطعم من يكون إيمانه مسئلة خلاف وهو يريد الكرامة لأنه لم يؤتها والله الموفق

(قوله وفي هذا إبطال للكرامات) إبطالها مذهب المعتزلة وإثباتها مذهب أهل السنة وهي لا تنحصر في الإخبار بالغيب

سورة المزمل مكية

إلا الآيات ١٠ و ١١ و ٢٠ فمدنية وآياتها ٢٠ نزلت بعد القلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ إِلَىَّ إِلَّا قَلِيلًا * نَصَفَهُ أَوْ انْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْزِدَ عَلَيْهِ

من الحكم والشرائع لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفاً فهو مهين عليها حافظ لها (وأحصى كل شيء عدداً) من القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحار فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه وعدداً حال أى وضبط كل شيء معدوداً محصوراً أو مصدر في معنى إحصاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جنّ صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب به عتق رقبة

﴿سورة المزمل مكية وهى تسع عشرة أو عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (المزمل) المتزمل وهو الذى تزمل فى ثيابه أى تلفف بها يادغام الباء فى الزاى ونحوه المندثر فى المندثر وقرئ المتزمل على الأصل والمزمل بتخفيف الزاى وفتح الميم وكسرهما على أنه اسم فاعل أو مفعول من زمل وهو الذى زمله غيره أو زمل نفسه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نائماً بالليل منزلاً فى قطيفة فيه ونودى بما بهجس إليه الحالة التى كان عليها من المزمل فى قطيفة واستعداده للاستقبال فى النوم كما يفعله من لا يهمله أمر ولا يعنيه شأن ألا ترى إلى قول ذى الرمة

وَكأَن تَحْطَط نَافِثِي مِنْ مَفَازَةٍ * وَمِنْ نَأْثِمٍ عَنْ لَيْلِهَا مَتَزَمِلٌ

يريد السكسلان المتفاعس الذى لا ينهض فى معازم الأمور وكفايات الخطوب ولا يحمل نفسه المشاق والمناعب ونحوه

فَأَنْتَ بِهِ حَوْشُ الْفُؤَادِ مَبْطُنًا * سَهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوِجِ

أوردها سعد وسعد مشتمل * ما هكذا تورّد ياسعد الإبل

وفى أمثالهم فذمه بالاشتغال بكسائه وجعل ذلك خلاف الجلد والكيس وأمر بأن يختار على الهجود النهجوع وعلى التزمل التشمير والتخفف للعبادة والمجاهدة فى الله لا جرم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تشمّر لذلك مع أصحابه حتى التشمروا وقبلوا على إحياء لياليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم واصفرت ألوانهم وظهرت السيمي فى

﴿القول فى سورة المزمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى يا أيها المزمل قم إلىّ إلا قليلاً (قال فيه هو المتلفف فى ثيابه كالمدثر ونودى بما بهجس إليه الخ) قال أحمد أما قوله الأول أن نداه بذلك تهجين للحالة التى ذكر أنه كان عليها واستشهاده بالآيات المذكورة خطأ وسوء أدب ومن اعتبر عادة خطاب الله تعالى له فى الإكرام والاحترام علم بطلان ما تخيله الزمخشري فقد قال العلماء أنه لم يخاطب باسمه نداه وأن ذلك من خصائصه دون سائر الرسل لإكرامه له وتشريفاً فأين نداه بصيغة مهجنة من ندائه باسمه واستشهاده على ذلك بأبيات قلت ذمّاً فى جفافة حقارة من الرعاء فأنا أبرأ إلى الله من ذلك وأربابه صلى الله عليه وسلم ولقد ذكرت بقوله * أو ردها سعد وسعد مشتمل * ما وقعت عليه من كلام ابن خروف النحوى يرد على الزمخشري ويخطئ رايه فى تصنيفه المفضل وإحجافه فى الاختصار بمعانى كلام سيديوه حتى سماه ابن خروف البرناج وأنشد عليه أوردها سعد وسعد مشتمل * ما هكذا تورّد ياسعد الإبل * وأما ما نقله أن ذلك كان فى مرط عائشة رضى الله عنها فبعد فإن السورة مكية وبى النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضى الله عنها بالمدينة والصحيح فى الآية ما ذكره آخر لأن ذلك كان فى بيت خديجة عندما لقبه جبريل أول مرة فذلك وردت الأحاديث الصحيحة والله أعلم

(قوله فأنت به حوش الفؤاد مبطناً) أى حديد الفؤاد والبطن ضامر البطن والسهد بضم السين قليل النوم والهرجل الرجل الأهوج

كذا فى الصحاح

وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ۚ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۚ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ۚ إِنَّ لَكَ

وجوههم وترامى أمرهم إلى حد رحمتهم له ربهم تخفف عنهم وقيل كان متزملا في مرط لعائشة يصلي فهو على هذا ليس بتهجين بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها وأمر بأن يدوم على ذلك ويواظب عليه وعن عائشة رضى الله عنها أنها سألت ما كان ترميله قالت كان مرطا طوله أربع عشرة ذراعا نصفه على وأنا نائمة ونصفه عليه وهو يصلي فسئلت ما كان قالت والله ما كان خزا ولا قزا ولا مرعزى ولا إريسا ولا صوفا كان سدها شعرا ولحمته وبراً وقيل دخل على خديجة وقد جئت فرقا أول ما أتاه جبريل وبوادره ترعد فقال زملوني زملوني وحسب أنه عرض له فينا هو على ذلك إذ ناداه جبريل يا أيها المزمل وعن عكرمة أن المعنى يا أيها الذى زمل أمرا عظيما أى حمله والزمل الحمل وازدمله احتمله وقرئ قم الليل بضم الميم وفتحها قال عثمان بن جنى الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هربا من التقاء الساكنين فبأى الحركات تحرك فقد وقع الغرض (نصفه) بدل من الليل والإقلا استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل ۚ والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وإن شئت جعلت نصفه بدلا من قليلا وكان تحييرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وإنما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل وإن شئت قلت لما كان معنى قم الليل إلا قليلا نصفه إذا أبدلت النصف من الليل قم أقل من نصف الليل رجوع الضمير في منه وعليه إلى الأقل من النصف فكأنه قيل قم أقل من نصف الليل أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا فيكون التخير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث ويجوز إذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثانى بمعنى نصف النصف وهو الربع كأنه قيل أو أنقص منه قليلا نصفه وتجعل المزيد على هذا القليل أعنى الربع نصف الربع كأنه قيل أوزد عليه قليلا نصفه ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تنمى الثلث فيكون تحييرا بين النصف والثلث والربع (فإن قلت) أكان القيام فرضا أم نفلا (قلت) عن عائشة رضى الله عنها أن الله جعله تقوفا بعد أن كان فريضة وقيل كان فرضا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ثم نسخ به إلا ما نطوعوا به وعن الحسن كان قيام تلك الليل فريضة وكانوا على ذلك سنة وقيل كان واجبا وإنما وقع التخير في المقدار ثم نسخ بعد عشر سنين وعن الكلبي كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين ومنهم من قال كان نفلا بدليل التخير في المقدار لقوله تعالى « ومن الليل فتهجد به نافلة لك ۚ » ترتيل القرآن قراءته على ترسل وتؤدة بتعيين الحروف وأشباع الحركات حتى يحجى المتلو منه شيئا بالآخر المرتل وهو المفاج المشبه بنور الأقحوان والأيهذه هذا ولا يسرده سردا كما قال عمر رضى الله عنه شر السير الحقيقية وشر القراءة الهذمة حتى يشبه المتلو فى تابعه الثغر لإلاص وسئلت عائشة رضى الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا كسردكم هذا لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها و (ترتيلا) تأكيد في إيجاب الأمر به وأنه ما لا بد منه للفارئ هذه الآية اعتراض ويعنى بالقول الثقيل القرآن وما فيه من الأوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المسكفين وخاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه متحملها بنفسه ومحملها أمته فهي أثقل عليه وأهمل له وأراد بهذا الاعتراض أن ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن لأن الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن أحياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه وعن ابن عباس رضى الله عنه كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه

(قوله وقيل كان متزملا في مرط لعائشة) كيف والسورة مكية (قوله ولا مرعزى) المرعزى الزغب الذى تحت شعر العزاه صحاح (قوله وقد جئت فرقا) أى أفزع فهو مجزؤ أى مذعور كذا فى الصحاح وفيه البوادر من الإنسان وغيره اللحمة التي بين المنكب والعنق (قوله وأن لا يهذه هذا ولا يسرده) الهذ الإسرار والسر والتابع والحقيقة شدة السير والالص متقارب الاسنان أفاده الصحاح وفيه الهذمة سرعة القراءة

فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۖ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ۚ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ
وَكِيلًا ۚ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ۚ وَذَرِنِي وَمُكْذِبِيْنَ أَوَّلِي النِّعْمَةِ وَمَهْلَهْم قَلِيلًا ۚ إِن لَّدَيْنَا

وتربد له جلده وعن عائشة رضى الله عنها رأته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليرى عرقا
وعن الحسن، ثقيل في الميزان وقيل ثقيل على المنافقين وقيل كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف (ناشئة الليل) النفس
الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعها إلى العبادة أي تهض وترتفع من نشأت السحابة إذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ إذا نهض قال
نشأنا إلى خوص برى فيها السرى ۖ وألصق منها مشرفات القماحد

وقيام الليل على أن الناشئة مصدر من نشأ إذا قام ونهض على فاعلة كالعافية ويدل عليه ما روى عن عبيد بن عمير قلت
لعائشة رجل قام من أول الليل أتولين له قام ناشئة قالت لا إنما الناشئة القيام بعد النوم ففسرت الناشئة بالقيام عن
المضجع أو العبادة التي تنشأ بالليل أي تحدث وترتفع وقيل هي ساعات الليل كلها لأنها تحدث واحدة بعد أخرى وقيل
الساعات الأول منه وعن علي بن الحسين رضى الله عنهما أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول أما سمعتم قول الله
تعالى إن ناشئة الليل هذه ناشئة الليل (هي أشد وطأ) هي خاصة دون ناشئة النهار أشد مواطئة يواطئ قلبها لسانها إن
أردت النفس أو يواطئ فيها قلب القائم لسانه إن أردت القيام أو العبادة أو الساعات أو أشد موافقة لما يراد من
الخشوع والإخلاص وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لانقطاع رؤية الخلائق وقرئ أشد وطأ بالفتح
والكسر والمعنى أشد ثبات قدم وأبعد من الزلل أو أنقل وأغظ على المصلي من صلاة النهار من قوله عليه السلام
اللهم اشد وطأتك على مضر (وأقوم قولا) وأشد مقالا وأثبت قراءة لهدق الأصوات وعن أنس رضى الله عنه أنه
قرأ وأصوب قولا فليل له يا أبا حمزة إنما هي وأقوم فقال إن أقوم وأصوب وأهيا واحد وروى أبو زيد الأنصاري
عن أبي سرار الغنوي أنه كان يقرأ لحاسوا بحاء غير معجمة فليل له إنما هو جاسوا بالجيم فقال وجاسوا وحاسوا
واحد (سبحا) تصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلك ولا تفرغ إلا بالليل فعليك بمناجاة الله التي تقتضي فراغ البال
وانتفاء الشواغل وأما القراءة بالخاء فاستعارة من نسخ الصوف وهو نقشه ونشر أجزائه لانتشار الهم وتفترق القلب
بالشواغل كلفه قيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو أن الليل أعون على الموطأة وأشد للقراءة لهدق الرجل وخفوت
الصوت وأنه أجمع للقلب وأضمر لنشر الهم من النهار لأنه وقت تفرق الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج
المعاش والمعاد وقيل فراغا وسعة لتوهمك وتصرفك في حوائجك وقيل إن فاتك من الليل شيء فلك في النهار فراغ تقدر
على تداركه فيه (واذكر اسم ربك) ودم على ذكره في ليلك ونهارك واحرص عليه وذكر الله يتناول كل ما كان من
ذكر طيب تسييح وتهلل وتكبير وتمجيد وتوحيد وصلاة وتلاوة قرآن ودراسة علم وغير ذلك بما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يستغرق به ساعة ليله ونهاره (وتبتل إليه) وانقطع إليه (فإن قلت) كيف قيل (تبتلا) مكان تبتلا
(قلت) لأن معنى تبتل بتل نفسك أي به على معناه مراعاة لحق الفواصل (رب المشرق والمغرب) قرئ مرفوعا على
المدح ومجرورا على البدل من ربك وعن ابن عباس على القسم بإضمار حرف القسم كقولك الله لأفعلن وجوابه (لا إله
إلا هو) كما تقول والله لا أحد في الدار إلا زيد وقرأ ابن عباس رب المشرق والمغرب (فاتخذ وكلا) مسبب على

قوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأ (قال فيه قيل الناشئة النفس القائمة بالليل التي تنشأ عن مضجعها الخ) قال أحد
فإن حملت الناشئة على النفس فإضافة الموطأة إليها حقيقة وإن حملتها على الساعات أو المصدر فهو من الانساع المجازي

(قوله وتربد له جلده) أي تعبس اه (قوله نشأنا إلى خوص برى فيها السرى) جمع خوصاء أي غائرة العين والتي
السمن والشحم والسرى سير الليل والقمجدوة ما خلف الرأس والجمع قماحد كذا في الصحاح والمراد وصف الناقة

أَنكَالًا وَجَحِيمًا ۖ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۚ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ۚ
إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۚ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ
أَحَدًا وَيْلًا ۚ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۚ السَّمَاءُ مُمْطِرَةٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۚ

التبليّة لآله هو وحده هو الذي يجب لتوحده بالربوبية أن توكل إليه الأمور وقيل وكلا كفيلا بما وعدك من النصر والاظهار ۖ الهجر الجليل أن يجانبهم بقلبه وهواه ويخالفهم مع حسن المخالفة والمداواة والإغضاء وترك المكافأة وعن أي الدرداء رضى الله عنه إنا لنكثر في وجوه قوم ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتقلبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف ۚ إذا عرف الرجل من صاحبه أنه مستهم بخطب يريد أن يكفاه أو بعدو يشتبه أن ينقم له منه وهو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال ذرني وإياه أى لا تحتاج إلى الظفر بمرادك ومشتاتك إلا أن تحلى ببنى وبينه بأن تكل أمره إلى وتستكفنيه فإن في ما يفرغ بالك ويجلى همك وليس ثم منع حتى يطلب إليه أن يذره وإياه إلا ترك الاستكفاء والتفريض كأنه إذا لم يكل أمره إليه فكأنه منعه منه فإذا وكله إليه فقد أزال المنع وتركه وإياه وفيه دليل على الوثوق بأنه يتمكن من الوفاء بأقصى ما تدور حوله أمنية المخاطب وبما يزيد عليه ۚ النعمة بالفتح التعمم وبالكسر الإنعام وبالضم المسرة يقال نعم ونعمة عين وهم صناديد قريش وكانوا أهل تنعم وترفه (إن لدينا) ما يضاد تنعمهم ۚ من أنكال وهى القيود الثقال عن الشعبي إذا ارتفعوا استقلت بهم الواحد نكل ونكل ۚ ومن جحيم وهى النار الشديدة الحر والانتقاد ۚ ومن طعام ذى غصة وهو الذى ينشب فى الخلق فلا يساغ يعنى الضريع وشجر الزقوم ۚ ومن عذاب أليم من سائر العذاب فلا ترى موكولا إليه أمرهم موزورا بينه وبينهم ينقم منهم بمثل ذلك الانتقام وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن أنه أمسى صائما فأتى بطعام ففرضت له هذه الآية فقال أرفعه ووضع عنده الليلة الثانية ففرضت له فقال أرفعه وكذلك الليلة الثالثة فأخبر ثابت البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء فجأوا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم ترجف) منصوب بما فى لدينا والرجفة الزلزلة والزعزعة الشديدة ۚ والكثيب الرمل المجتمع من كشب الشيء إذا جمعه كأنه فعل بمعنى مفعول فى أصله ومنه الكثبة من اللبن قالت الضائفة أجز جفالا وأحلب كشيا عجلا أى كانت مثل رمل مجتمع هيل هيلا أى نثر وأسيل ۚ الخطاب لأهل مكة (شاهد أعليك) يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (فإن قلت) لم نكر الرسول ثم عرف (قلت) لأنه أراد أرسلنا إلى فرعون بعض الرسل فلما أعاده وهو معهود بالذکر أدخل لام التعريف إشارة إلى المذکور بعينه (ويلا) قليلا غليظا من قولهم كلا ويلا وخم لا يستمرأ لثقله والوبيل العصا الضخمة ومنه الوايل للطر العظيم (يوما) مفعول به أى فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهوله إن بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا وتعملوا صالحا ويجوز أن يكون ظرفا أى فكيف لكم بالتقوى فى يوم القيامة إن كفرتم فى الدنيا ويجوز أن ينصب بكفرتم على تأويل جحدتم أى فكيف تقون الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء لأن تقوى الله خوف عقابه (ويجعل الولدان شيبا) مثل فى الشدة يقال فى اليوم الشديد يوم شيب نواصى الأطفال والأصل فيه أن الهوم والاحزان إذا تفاقمت على الإنسان أسرع فيه الشيب قال أبو الطيب

والهم يحترم الجسم نخافة ۚ ويشيب ناصية الصبي ويهرم

وقد مرّ بي فى بعض الكتب أن رجلا أمسى فاحم الشعر كحلك الغراب وأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كالثلثامة فقال أريت القيامة والجنة والنار فى المنام ورأيت الناس يقادون فى السلاسل إلى النار فمن هول ذلك أصبحت كما ترون

(قوله هو الذى يجب لتوحده بالربوبية) لعله الذى بدون هو (قوله لا تحتاج إلى الظفر) لعله فى الظفر (قوله وأجز جفالا وأحلب كشيا) الجفال الصوف الكثير والكشبة من اللبن قدر حلبة والجمع كشب كذا فى الصحاح

إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۚ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي إِلَيْلٍ وَنِصْفَهُ ۚ وَلَثُمَّ
وَطَأْتُهُ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۚ وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۚ عَلِمَ أَنَّ لَكَ تَخْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ
عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ ۚ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا

ويجوز أن يوصف اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون فيه أو أن الشيخوخة والشيب (السماء منفطر به) وصف لليوم بالشدّة
أيضاً وأن السماء على عظمها وإحكامها تنفطر فيه فما ظنك بغيرها من الخلاق وقرئ منفطر ومنفطر والمعنى ذات
انفطار أو على تأويل السماء بالسقف أو على السماء شيء منفطر والباء في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدم فانفطر
به يعني أنها تنفطر بشدّة ذلك اليوم وهوله كما ينفطر الشيء بما يفطر به ويجوز أن يراد السماء مثقلة به إنقالاً يؤدّي
إلى انفطارها لعظمه عليها وخشيته من وقوعه كقوله ثقلت في السموات والأرض (وعده) من إضافة المصدر إلى
المفعول والضمير لليوم ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل وهو الله عز وعلا ولم يجر له ذكر لكونه معلوماً (إن هذه)
الآيات الناطقة بالوعيد الشديد (تذكرة) موعظة (فمن شاء) اتّخذ بها ۚ واتّخذ سبيلاً إلى الله بالتقوى والخشية ومعنى
اتّخذ السبيل إليه التقرب والتوسل بالطاعة (أدنى من ثلثي الليل) أقل منهما وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب الآف
لأن المسافة بين الشيتين إذا دنت قل ما بينهما من الأحياز وإذا بعدت كثر ذلك ۚ وقرئ ونصفه وثلثه بالنصب على
أنك تقوم أقل من الثلثين وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما مر في أول السورة من التخيير بين قيام النصف بتأمله وبين قيام الناقص
منه وهو الثلث وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين وقرئ ونصفه وثلثه بالجزأى تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف والثلث
وهو مطابق للتخيير بين النصف وهو أدنى من الثلثين والثلث وهو أدنى من النصف والرابع وهو أدنى من الثلث وهو الوجه الآخر
(وطأته من الذين معك) ويقوم ذلك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ومعرفة
مقادير ساعاتها إلا الله وحده وتقديم اسمه عز وجل مبتدأ مبنياً عليه يقدر هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير
والمعنى أنكم لا تقدرون عليه الضمير في (لن تحصوه) لمصدر يقدر أى علم أنه لا يصح منكم ضبط الأوقات ولا يتأتى حسابها
بالتعدي والتسوية إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم (فتاب عليكم) عبارة عن الترخيص
في ترك القيام المقدر كقوله فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن بأشروهن والمعنى أنه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة
عن النائب ۚ وعبر عن الصلاة بالقراءة لأنها بعض أركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصلوا ما تيسر
عليكم ولم يتعذر من صلاة الليل وهذا ناسخ الأول ثم نسخها جميعاً بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قيل يقرأ
مائة آية ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل خمسين آية ۚ وقد بين الحكمة
في النسخ وهي تعذر القيام على المرضى والضاربين في الأرض للتجارة والمجاهدين في سبيل الله وقيل سوى الله بين المجاهدين
والمسافرين لكسب الحلال وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أيما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين
صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وعن عبد الله بن عمر ما خلق الله موتة أموتها بعد القتل في سبيل
الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رحل أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله و(علم) استئناف على تقدير السؤال
عن وجه النسخ (وأقيموا الصلوة) يعنى المفروضة والزكاة الواجبة وقيل زكاة الفطر لأنهم يكن بمكة زكاة وإنما وجبت
بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدنياً (واقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَنًا) يجوز أن يريد سائر الصدقات
وأن يريد أداء الزكاة على أحسن وجه من إخراج أطيب المال وأعوذه على الفقراء ومراعاة النية وإبتغاء وجه الله والصرف

لَا تُفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

﴿سورة المدثر مكية وآياتها ٥٦ نزلت بعد المزل﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ يَسَّيْهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۝ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝

إلى المستحق وأن يريد كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال (خيراً) ثانياً مفعول وجد وهو فصل وجاز وإن لم يقع بين معرفتين لأن أفعل من أشبه في امتناعه من حرف التعريف المعرفة وقرأ أبو السمال هو خير وأعظم أجراً بالرفع على الابتداء والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

﴿سورة المدثر مكية وهي ست وخمسين آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (المدثر) لباس الدثار وهو ما فوق الثوب الذي يلي الجسد ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الأنصار شعار والناس دثار وقيل هي أول سورة نزلت وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد إنك رسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً فنظرت فوق فرايت شيئاً وفي رواية عائشة فنظرت فوق فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثروني دثروني فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر وعن الزهري أول ما نزل سورة اقرأ باسم ربك إلى قوله ما لم يعلم فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلم شواحق الجبال فأثناه جبريل فقال إنك نبي الله فرجع إلى خديجة وقال دثروني وصبوا على ماء بارداً فنزل يا أيها المدثر وقيل سمع من قريش ما كرهه فاغتم فتغنى بثوبه مفكراً كما يفعل المغنوم فأمر أن لا يدع إنذارهم وإن أسمعه وأذوه وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول من دثره وقال دثرت هذا الأمر وعصبك كما قال في المزل قم من مضجعتك أقم قيام عزم وتصميم (فأنذر) فحذر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا والصحيح أن المعنى فافعل الإنذار من غير تخصيص له بأحد (وربك فكبر) واختص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر ويروى أنه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فكبرت خديجة وفرحت وأيقنت أنه الوحي وقد يحمل على تكبير الصلاة ودخلت الفاء المعنى الشرط كأنه قيل وما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) أمر بأن تكون ثيابه طاهرة من النجاسات لأن طهارة الثياب شرط في الصلاة لا تصح إلا بها وهي الأولى والأحب في غير الصلاة وقبيح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبثاً وقيل هو أمر بتقصيرها ومخلفه العرب في تطويلهم الثياب وجرم الذبول وذلك ما لا يؤمن معه إصابة النجاسات وقيل هو أمر بتطهير النفس بما يستغفر من الأفعال ويستحسن من العادات يقال فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذيل والاردان إذا وصفوه بالنقاء من المعاييب ومदानس الأخلاق وفلان دنس الثياب للغادر وذلك لأن الثوب يلبس الإنسان ويشتمل عليه فكفى به عنه ألا ترى إلى قولهم أعجبنى زيد ثوبه كما يقولون أعجبنى زيد عقله وخلقه ويقولون المجد في ثوبه والكرم تحت حلته ولأن الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عنى بتطهير الظاهر وتقوته وأبى إلا اجتناب الخبث وإيثار الطهر في كل شيء (والرجز) قرئ بالكسر والضم وهو العذاب ومعناه اجر ما يؤدى إليه من عبادة الآوان وغيرها من المآثم والمعنى الثبات على هجره لأنه كان بريئاً منه قرأ الحسن ولا تمن وتستكثر مرفوع منصوب المحل على الحال أى ولا تخطم مستكثراً رانياً لما تعطيه كثيراً أو طالباً للكثير نهى عن الاستغفار وهو أن يهب شيئاً وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب لها أكثر من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغفر يثاب من هبته وفيه وجه أن يكون نهياً عما يصار به رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى اختار له أشرف الآداب وأحسن الأخلاق والثاني أن يكون نهياً لتزويه لاحتريم له ولأتمته وقرأ الحسن نستكثر بالسكون وفيه ثلاثة أوجه الإبدال من تمن كأنه قيل ولا تمن ولا تستكثر على أنه من المن في قوله عز وجل ثم

وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ ۖ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۖ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ۖ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ۖ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ۖ
ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۖ

لا يتبعون ما أنفقوا منّا ولا أذى لأن من شأن المنان بما يعطى أن يستكثره أى يراه كثيراً ويعتد به وأن يشبه ثرو بعضه فيسكن تخفيفاً وأن يعتبر حال الوقف وقرأ الأعشى بالنصب بإضمار أن كقوله ألا بهذا الزاجرى احضر الوغى وتؤيده قراءة ابن مسعود ولا تمنن أن تستكثر ويجوز في الرفع أن تحذف أن ويطل عملها كما روى احضر الوغى بالرفع (ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر وقيل على أذى المشركين وقيل على أداء الفرائض وعن النخعي على عطيتك كأنه وصله بما قبله وجعله صبراً على العطاء من غير استكثار والوجه أن يكون أمراً بنفس الفعل وأن يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه ويراد الصبر على أذى الكفار لأنه أحد ما يتناوله العام ۖ والفاء في قوله (فإذا نقر) للتسبب كأنه قال اصبر على أذاهم فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم وتأتي فيه عاقبة صبرك عليه والفاء في (فذلك) للجزاء (فإن قلت) بم انتصب إذا وكيف صح أن يقع (يومئذ) ظرفاً ليوم عسير (قلت) انتصب إذا بـمادل عليه الجزاء لأن المعنى فإذا نقر في الناقور عسر الأمر على الكافرين والذي أجاز وقوع يومئذ ظرفاً ليوم عسير أن المعنى فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير لأن يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقور واختلف في أنها النفخة الأولى أم الثانية ويجوز أن يكون يومئذ مبنيّاً مرفوعاً المحل بدلاً من ذلك ويوم عسير خبر كأنه قيل فيوم النقر يوم عسير (فإن قلت) فسا فائدة قوله (غير يسير) وعسير مغن عنه (قلت) لما قال على الكافرين فقصر العسر عليهم قال غير يسير ليؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً أي ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليةهم ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً كما يرجى تيسر العسير من أمور الدنيا (وحيداً) حال من الله عز وجل على معنيين أحدهما ذرني وحدي معه فأما أجزيك في الانتقام منه عن كل منتقم والثاني خلقته وحدي لم بشركني في خلقه أحد أو حال من المخلوق على معنى خلقته وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد ولعله لقب بذلك بعد نزول الآية فإن كان ملقباً به قبل فهو تهكم به وبلقبه وتغيير له عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه من مدحه والثناء عليه بأنه وحيد قومه لرياسته ويساره وتقدمه في الدنيا إلى وجه الذم والعيب وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد فأتاه الله ذلك فكفر بنعمة الله وأشرك به واستهزأ بدينه (عمدوداً) مبسوطاً كثيراً أو عمدأ بالنساء من مد النهر ومدته نهراً آخر قيل كان له الزرع والضرع والتجارة وعن ابن عباس هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الإموال وقيل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره صيفاً وشتاءً وقيل كان له ألف مثقال وقيل أربعة آلاف وقيل تسعة آلاف وقيل ألف ألف وعن ابن جرير غلة شهر بشهر (وبنين شهوداً) حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل أو تجارة لأنهم مكفيون لو فور نعمة أبيهم واستغنائهم عن التكسب وطلب المعاش بأنفسهم فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه بغيبتهم وخوف معاطب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم والاشتياق إليهم ويجوز أن يكون معناه أنهم رجال يشهدون معه المجامع والمحافل أو تسمع شهادتهم فيما يتحاكم فيه وعن مجاهد كان له عشرة بنين وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة كلهم رجال الوليد بن الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تمهيداً) وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه فأتممت عليه نعمتى المسال والجاه واجتباها هو الكمال عند أهل الدنيا ومنه قول الناس أدام الله تأييدك وتمهيدك يريدون زيادة الجاه والحشمة وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم ولذلك لقب الوحيد وريحانة قريش (ثم يطمع) استبعاد واستكثار لطمعه وحرصه يعني أنه

(القول في سورة المدثر) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ثم يطمع أن أزيد (قال دخلت ثم استبعاداً لطمعه وحرصه

كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۖ سَأَرْهُقُهُ صُعُودًا ۚ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۚ فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَرَ ۚ ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَرَ ۚ ثُمَّ نَظَرَ ۚ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۚ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۚ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۚ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۚ

لا مزيد على ما أوتى سعة وكثرة وقيل إنه كان يقول إن كان محمد صادقاً فاخلقت الجنة إلا لي (كلا) ردع له وقطع لرجائه وطمعه (إنه كان لا ياتنا عنيداً) تعليل للردع على وجه الاستئناف كأن قائله لا يزال قائل إن عائد آيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر لا يستحق المزيد ويروى أنه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك (سأرهقه صعوداً) سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلي من العذاب الشاق الصعب الذي لا يطاق وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم أن يصعد عقبة في النار كلما وضع عليها يد ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت فإذا رفعها عادت وعنه عليه السلام المصعد وجبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذلك أبداً (إنه فكر) تعليل للوعيد كأن الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى والذل بعد العز في الدنيا لعناده ويعاقبه في الآخرة بأشد العذاب وأفظعه لبلوغه بالعناد غاية وأقصاه في تفكيره وتسميته القرآن سحراً ويجوز أن تكون كلمة الردع متبوعة بقوله سأرهقه صعوداً ردّاً لزعمه أن الجنة لم تخلق إلا له وإخباراً بأنه من أشد أهل النار عذاباً ويعمل ذلك بعناده ويكون قوله إنه فكر بدلاً من قوله إنه كان لا ياتنا عنيداً يينا لكنه عناده ومعناه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقوله وهياً (فقتل كيف قدر) تعجب من تقديره وإصابته فيه المحذور مية الغرض الذي كان تنجيح قريش أو ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به أو هي حكاية لما كثر زعمه من قولهم قتل كيف قدرتم كما بهم وبأعجابهم بتقديره واستعظامهم لقوله ومعنى قول القائل قتله الله ما أشجوه وأخزاه الله ما شعره الأشعار بأنه قد بلغ المبالغ الذي هو حقيق بأن يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك روى أن الوليد قال لبي غزوم والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وإنه يعلو وما يعلو فقالت قريش صباً والله الوليد والله لنصب أن قريش كلهم فقال أبو جهل أنا أ كفيكموه فقعد إليه حزينا وكله بما أحماه فقام فأنام فقال تزعمون أن محمداً مجنون فهل رأيتموه يخفق وتقولون إنه كاهن فهل رأيتموه قط يتكهن وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعراً قط وتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيء من الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم لا ثم قالوا فاهو ففكر فقال ماهو إلا ساحراً ما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله إلا سحر يأتريه عن مسيلة وعن أهل بابل فارتج النادى فرحاً وتفزعوا معجبين بقوله متعجبين منه (ثم نظر) في وجوه الناس ثم قطب وجهه ثم زحف مدبراً وتشاوس مستكبراً لما خاطرت بباله الكلمة الشنعاء وهم بأن يرى بها وصف أشكاله التي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط استهزاء به وقيل قدر ما يقوله ثم نظره ثم عبس لما ضاقت عليه الحيل ولم يدبر ما يقول وقيل قطب في وجه رسول الله ﷺ (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) عنه فقال ما قال و ثم نظر عطف على فكره وقدره والدعاء اعتراض بينهما (فإن قلت) ما معنى ثم الداخلة في تكرير الدعاء (قلت) الدلالة على أن الكثرة الثانية أبلغ من الأولى ونحوه قوله ألا يا أسلمى ثم أسلمى ثم أسلمى (فإن قلت) ما معنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها (قلت) الدلالة على أنه قد تأنى في التأمل وتمهل وكان بين الأفعال المتناسقة تراخ وتباعد (فإن قلت) فلم قيل (فقال إن هذا) بالفاء بعد عطف ما قبله ثم (قلت) لأن الكلمة لما خاطرت بباله بعد التطلب لم يتالك أن نطق بها من غير تلبث (فإن قلت) فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين (قلت) لأن الأخرى جرت من الأولى

على الزيادة واستنكاراً لذلك فرد الله طمعه خائباً الخ قال أحد لآن الكلمة الشنعاء لما خاطرت بباله بعد إمعانه النظر لم يتالك أن نطق بها من غير تلبث (قال) فإن قلت لم لم يوسط بين الجملتين عاطفاً وأجاب بأن الثانية أخرجها مخرج التوكيد للأولى

(قوله ثم نظر في وجوه الناس) أى نظر بمؤخر عينه تكبراً أو تعظيلاً كما في الصحاح (قوله ثم قطب وجهه) في الصحاح قطب وجهه تقطياً عبس وفيه أيضاً عبس عبوساً كلعج وبسر بسوراً كلعج يقال عبس وبسر اه

سَاطِئِهِ سَقَرٌ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ * وَمَا جَعَلْنَا
أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً * وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ

يجرى التوكيد من المؤكد (سأصله سقر) بدل من سأرهقه صعوداً (لاتبقى) شيئاً ياقى فيها إلا أهلكته وإذا هلك لم نذر هالكاً حتى يعاد أولاً تبقى على شيء ولا تدعه من الهلاك بل كل ما يطرح فيها هالك لا عمالة (لواحة) من لوح الهجير قال
تقول مالا حك يا مسافر * يا بانية عمى لآخى المواجه

قبل تلفح الجلد لفحة فندعه أشد سواداً من الليل * والبشر أعلى الجلود وعن الحسن تلوح للناس كقوله ثم لترونها عين اليقين
وقرئ لواحة نصبا على الاختصاص للنهويل (عليها تسعة عشر) أى بلى أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً وقيل صنفاً من
الملائكة وقيل صفواً وقيل نقياً وقرئ تسعة عشر بسكون العين لتوالى الحركات فى ما هو فى حكم اسم واحد وقرئ تسعة عشر
جمع عشرين مثل يمين وأيمن * جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعبدين من الجن والإنس فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من
الرافة والرقة ولا يستروحوهم اليهم ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هواتهم ولأنهم أشد الخلق بأساً وأقوام
بطشاً عن عمرو بن دينار واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة فى جهنم أكثر من ربيعة مضرو عن النبي صلى الله عليه وسلم كأن
أعينهم البرق وكان أفواههم الصياح يجررون أشعارهم لأحدهم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرمى
بهم فى النار ويرى بالجليل عليهم وروى أنه لما نزلت عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقرش ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبى
كعبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدم أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم فقال أبو الأشد بن أسيد بن
كلدة الجمعي وكان شديد البطش أنا أ كفيكم سبعة عشر فأكفوني أنتم اثنين فأنزل الله (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) أى
ما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون * (فإن قلت) قد جعل افتنان الكافرين بعدة الزبانية سبياً لاستيقان أهل الكتاب وزيادة
إيمان المؤمنين واستهزاء الكافرين والمنافقين فواجه صحة ذلك (قلت) ما جعل افتنانهم بالعدة سبياً لذلك وإنما العدة
نفسها هى التى جعلت سبياً وذلك أن المراد بقوله (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) وما جعلنا عدتهم إلا تسعة عشر
فوضع فتنة للذين كفروا موضع تسعة عشر لأن حال هذه العدة الناقصة واحداً من العشرين أن يفتن بها من لا يؤمن بالله
وبحكمته ويعترض ويستعزى ولا يدعن إذعان المؤمن وإن خفى عليه وجه الحكمة كأنه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها أن
يفتن بها لأجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان أهل الكتاب لأن عدتهم تسعة عشر فى الكتابين فإذا سمعوا بمثلها
فى القرآن أيقنوا أنه منزل من الله وازداد المؤمنون إيماناً بالتصديقهم بذلك كما صدقوا أسراراً أنزل ولما رأوا من تسليم أهل الكتاب

* قوله تعالى وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم الآية (قال فيه إن قلت قد جعل افتنان الكافرين بعدة الزبانية
سبياً الخ) قال أحمد ما جعل افتنانهم بالعدة سبياً لذلك وإنما العدة نفسها هى التى جعلت سبياً لأن المراد ما جعلنا عدتهم إلا تسعة
عشر فوضع فتنة للذين كفروا موضع ذلك لأن حال هذه العدة الناقصة واحداً من العشرين أن يفتن بها من لا يؤمن بالله
وبحكمته ولا يدعن وإن خفى عليه وجه الحكمة كأنه قيل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها أن يفتن بها لأجل استيقان المؤمنين وحيرة
الكافرين واستيقان أهل الكتاب قال أحمد السائل جعل الفتنة التى هى تقدير الصفة للعدة إذ معنى الكلام ذات فتنة سبياً فيما
بعدها والمجيب جعل العدة التى عرضت لها هذه الصفة سبياً لا باعتبار عروض الصفة لها ويجوز أن يكون ليستيقن راجعاً إلى ما قبل
الاستثناء كأنه قيل جعلنا عدتهم سبياً لفتنة الكافرين وسبياً ليقين المؤمنين وهذا الوجه أقرب مما ذكره الزمخشري
وإنما ألجأه إليه اعتقاد أن الله تعالى ما فتنهم ولكنهم فتنوا أنفسهم بناء على قاعدة التعريض فى المشيئة وبئست القاعدة

(قوله الصياح يجررون أشعارهم) هى الحصون واحداً صيصية أفاده الصحاح

الَّذِينَ آمَنُوا وَآيَاتِنَا الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ
إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ۝ كَلَّا وَالْقَمَرِ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ۝ وَالصُّبْحِ إِذَا أَصْفَرَ ۝ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ۝

وتصديقهم أنه كذلك (فإن قلت) لم قال (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) والاستيقان وازدياد الإيمان دال على انتفاء الارتباب (قلت) لأنه إذا جمع لهم إثبات اليقين ونفي الشك كان أكده وأبلغ لوصفهم بسكون النفس وتلج الصدر ولأن فيه تعريضا محال من عدام كونه قال ولتنخالف حاله حال الشاكين المرتابين من أهل النفاق والكفر (فإن قلت) كيف ذكر الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون والسورة مكية ولم يكن بمكة نفاق وإنما نجح بالمدينة (قلت) معناه وليقول المنافقون الذين ينجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة (والكافرون) بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وليس في ذلك إلا إخبار بما سيكون كسائر الإخبارات بالغيوب وذلك لا يخالف كون السورة مكية ويجوز أن يراد بالمرض الشك والارتباب لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب (فإن قلت) قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتباب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا فهب أن الاستيقان وانتفاء الارتباب يصح أن يكونا غرضين فكيف صح أن يكون قول المنافقين والكافرين غرضا (قلت) أفادت اللام معنى العلة والسبب ولا يجب في العلة أن تكون غرضا ألا ترى إلى قولك خرجت من البلد لخفاة الشر فقد جعلت الخفاة علة لخروجك وما هي بغرضك ملامتين لهذا أو حال منه كقوله هذه ناقة الله لكم آية (فإن قلت) لم سموه مثلا (قلت) هو استعارة من المثل المضروب لأنه مما غرب من الكلام وبدع استغرابا منهم لهذا العدد واستبداعا له والمعنى أى شيء أراد الله بهذا العدد العجيب وأى غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لاعتشرين سواء ومرادهم إنكاره من أصله وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص ۝ الكاف في (كذلك) نصب وذلك إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهدى أى مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي المؤمنون يعنى يفعل فعلا حسنا مبينا على الحكمة والصواب فيراه المؤمنون حكمة ويدعون له لاعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة فيزيدهم إيمانا وينسره الكافرون ويشكون فيه فيزيدهم كفرا وضلالا (وما يعلم جنود ربك) وما عليه كل جند من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل وبعضها على عدد ناقص وما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة (إلا هو) ولا سبيل لاحد إلى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والأرضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة أو ما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو فلا يميز عليه تنعيم الخزنة عشرين ولكس له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها وقيل هو جواب لقول أبي جهل أما لرب محمد أعوان إلا تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلى قوله إلا هو اعتراض وقوله (وما هي إلا ذكرى) متصل بوصف سقر وهي ضميرها أى وما سقر وصفها إلا تذكرة (للبشر) أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها (كلا) إنكار بعد أن جعلها ذكرى أن تكون لهم ذكرى لأنهم لا يتذكرون أو ردع لمن ينكر أن تكون لإحدى الكبر نذيرا و (دبر) بمعنى أدبر كقبل بمعنى أقبل و منه

فاحذرها ۝ عاد كلامه (قال وقوله تعالى ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب بعد قوله ليستيقن ليحصل لهم فائدة الجمع بين إثبات اليقين الخ) قال أحمد أطلق الغرض على الله عز وجل مع أنه موهوم ولم يرد فيه سماع وأورد السؤال على قاعته بعد ذلك كله في أن الله لم يرد من المنافقين والكافرين أقوالهم وإنما قالوا على خلاف ما أراد وقد عرفت فساد الماعدة فأرح ففكرك من هذا السؤال فالكل مراد وحسبك تمة الآية « كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء »

(قوله ودبر بمعنى أدبر) يعنى في قراءة الليل إذا دبر وعبرة النفس في الليل إذا دبر نافع وحفص وحزمة ويعقوب

نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ۖ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۖ
 فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۖ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۖ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ۖ
 وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الْخَائِضِينَ ۖ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ۖ حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ ۖ فَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الشَّفَاعِينَ ۖ

صاروا كأش الدابر وقيل هو من دبر الليل النهار إذا خلقه وقرئ إذا دبر (إنها إحدى الكبرى) جواب القسم أو تعليل
 لكلام والقسم معترض للتوكيد والكبر جمع الكبرى جعلت ألف التانيث كتابتها فلما جمعت فعلة على فعل جمعت فعلى
 عليها ونظير ذلك السواني في جمع السافياء والقواصع في جمع القاصعاء كأنها جمع فاعلة أى لإحدى البلايا أو الدواهي
 الكبرى ومعنى كونها إحداً من بينهما واحدة في العظم لانظيرة لها كما تقول هو أحد الرجال وهى إحدى النساء
 و (نذيراً) تمييز من إحدى على معنى إما لإحدى الدواهي إذاراً كما تقول هى إحدى النساء عفاً وقيل هى حال وقيل
 هو متصل بأول السورة يعنى قم نذيراً وهو من بدع التفسير وفي قراءة أبى نذير بالرفع خبر بعد خبر لأن أو بحذف
 المتدا (أن يتقدم) فى موضع الرفع بالابتداء ولمن شاء خبر مقدم عليه كقولك لمن توشأ أن يصلى ومعناه مطلق لمن شاء
 التقدم أو التأخر أن يتقدم أو يتأخر والمراد بالتقدم والتأخر السبق إلى الخير والتخلف عنه وهو كقوله فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر ويجوز أن يكون لمن شاء بدلاً من للبشر على أنها منذرة للسكفين الممكنين الذين إن شاءوا تقدموا
 ففازوا وإن شاءوا تأخروا فهلكوا (رهينة) ليست بتأنيث رهين فى قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لأنه لو قصدت
 الصفة لفيل رهين لأن فعلاً بمعنى مفعول يستوى فيه المذكور والمؤنث وإنما هى اسم بمعنى الرهن كالتشيمة بمعنى الشتم كأنه قيل
 كل نفس بما كسبت رهين ومنه بيت الحماسة أبعد الذى بالنعف نفع كويكب ۖ رهينة رمس ذى تراب وجندل
 كأنه قال رهن رمس والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك (إلا أصحاب اليمين) فإنهم فكوا عنه رقابهم
 بما أطابره من كسبهم كما يخص الراهن رهنه بأداء الحق وعن على رضى الله عنه أنه فسر أصحاب اليمين بالاطفال لأنهم
 لا أعمال لهم يرتنون بها وعن ابن عباس رضى الله عنه هم الملائكة (فى جنات) أى هم فى جنات لا يكتسبونها (يتساءلون
 عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضاً عنهم أو يتساءلون غيرهم عنهم كقولك دعوتهم وتساويتهم (فإن قلت) كيف طابق قوله
 (ماسلككم) وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وإنما كان يتطابق ذلك لو قيل يتساءلون
 المجرمين ماسلككم (قلت) ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وإنما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لأن المسؤولين يلقون
 إلى السائلين ماجرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم ماسلككم (فى سقر قالوا لم نك من المصلين) إلا أن الكلام
 جرى به على الحذف والاختصار كما هو نهج التنزيل فى غرابة نظمه ۖ الخوض الشروع فى الباطل وما لا ينبغى (فإن قلت)
 لم يسألوهم وهم عالمون بذلك (قلت) تويخا لهم وتحسيرا وليكون حكاية الله ذلك فى كتابه تذكرة للسامعين وقد عاهد

قوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة قال وليست بتأنيث رهين الخ) قال أحمد لأنه فعل بمعنى مفعول يستوى مذكرة
 ومؤنثة كفتيل وجديد ۖ عاد كلامه قال وإنما هى اسم بمعنى الرهن كالتشيمة بمعنى الشتم الخ قوله تعالى فى جنات يتساءلون
 عن المجرمين ماسلككم فى سقر الآية (قال فيه يتساءلون يعنى يسأل بعضهم بعضاً عنهم الخ) قال أحمد إنما أورد السؤال
 ذريعة وحيلة لتحميل الآية الدلالة على أن فساق المسلمين تاركى الصلاة مثلاً يسلكون فى النار مخلدين مع الكفار فجعل
 كل واحدة من الخلال الأربع توجب ما توجب الأخرى من الخلود والصحيح فى معنى الآية أنها خاصة بالكفار ومعنى
 قوله لم نك من المصلين لم نك من أهل الصلاة وكذلك إلى آخرها لأنهم يكذبون يوم الدين والمكذب لا يصح منه

وخلف وغيرهم إذا دبر ودبر بمعنى أدبر وقوله الآتى وقرئ إذا دبر يفيد أن قراءة دبر هى المشهورة (قوله جعلت
 ألف التانيث كتابتها) لعله كتابته

فَالَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ • كَانَهُمْ حُرٌّ مُسْتَنْفِرَةٌ • فَتَتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ • بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى
صُحُفًا مَنُشَرَّةً • كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ • كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ • فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ • وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ •

بعضهم تفسير أصحاب اليمين بالأطفال أنهم إنما سألوا لأنهم ولدان لا يعرفون موجب دخول النار • (فإن قلت) أريدون أن كل واحد منهم بمجموع هذه الأربع دخل النار أم دخلها بعضهم بهذه وبعضهم بهذه (قلت) يتحمل الأمرين جميعا (فإن قلت) لم آخر التكذيب وهو أعظمها (قلت) أرادوا أنهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيما للتكذيب كقوله ثم كان من الذين آمنوا و(اليقين) الموت ومقدماته أى لو شفع لهم الشافعون جميعا من الملائكة والنبين وغيرهم لم تنفعهم شفاعتهم لأن الشفاعة لمن ارتضاه الله وهم مسخوط عليهم وفيه دليل على أن الشفاعة تنفع يومئذ لاها تزيد في درجات المرتضين (عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة يريد القرآن أو غيره من المواعظ و(معرضين) نصب على الحال كقولك مالك قائما والمستنفرة الشديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها في جمعها له وحملها عليه وقرئ بالفتح وهي المنفرة المحمولة على النفار والقسورة جماعة الرماة الذين يتصيدونها وقيل الأسد يقال ليوث قساور وهي فؤولة من القسر وهو القهر والغلبة وفي وزنه الحيدرة من أسماء الأسد وعن ابن عباس ركز الناس وأصواتهم وعن عكرمة ظلمة الليل شبههم في أعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه بحمر جدت في نفارها مما أفرعها وفي تشبيههم بالحمر مدامة ظاهرة وتهجين لحالم بين كما في قوله كمثل الحمار يحمل أسفارا وشهادة عليهم بالبلبه وقلة العقل ولا ترى مثل نفار حمر الوحش وأطرافها في العدو إذا راها رائب ولذلك كان أكثر تشبيهات العرب في وصف الإبل وشدة سيرها بالحر وعدوها إذا وردت ماء فأحست عليه بقانص (صحفا منشرة) قراطيس تنشر وتقرأ كالكتب التي يتكاتب بها أو كتبها كتبت في السماء ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشرة على أيديها غضة رطبة لم تطو بعد وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن تتبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين إلى فلان ابن فلان تؤمر فيها باتباعك ونحوه قوله وقالوا لن تؤمنك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه وقال ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم الآية وقيل قالوا إن كان محمد صادقا فيصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار وقيل كانوا يقولون بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح مكتوبا على رأسه ذنبه وكفارته فأتنا بمثل ذلك وهذا من الصحف المنشرة بمنزل إلا أن يراد بالصحف المنشرة الكتابات الظاهرة المكشوفة وقرأ سعيد بن جبيرة صحفا منشرة بتخفيفهما على أن أنشر الصحف ونشرها واحد كأزله ونزله • ردعهم بقوله (كلا) عن تلك الإرادة وزجرهم عن اقتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) لذلك أعرضوا عن التذكرة لالامتناع إتيان الصحف ثم ردعهم عن إعراضهم عن التذكرة وقال (إنه تذكرة) يعني تذكرة بليغة كافية مبهم أمرها في الكفاية (فمن شاء) أن يذكره ولا ينساه ويجعله نصب عينيه فعل فإن نفع ذلك راجع إليه وانضمير في أنه و(ذكره) للتذكرة في قوله فالحلم عن التذكرة معرضين وإنما ذكر لأنها في معنى الذكر أو القرآن (وما يذكرون إلا أن يشاء الله) يعني إلا أن يقرهم على الذكر ويلجئهم إليه لأنهم مطبوع على قلوبهم معلوم أنهم لا يؤمنون اختياراً (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) هو حقيق بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا ويطيعوا وحقيق

طاعة من هذه الطاعات ولو فعلها لم تنفعه وقدرت كالدم وإنما يتأسفون على ترك فعل هو نافع لهم • قال وفي تشبيههم بالحمر تهجين لهم وشهادة عليهم بالبلادة وأيضا المقصود تشبيه إدبارهم عن الحق وتسارعهم إلى الإعراض عنه بنفار حمر الوحش وعادة العرب أنها تشبه في السرعة بعدو الحمر وخصوصا إذا أحست بقانص فجرى على ماعدهه والله أعلم

(قوله تفسير أصحاب اليمين بالأطفال أنهم) لله بأنهم (قوله في جمعها له وحملها عليه) متعلق بكتابها لأنه وجه التشبه

سورة القيامة مكية وآياتها ٤٠ نزلت بعد القارعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * لَا أَقْسِمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ * وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ * أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عَظَامُهُ * بَلَى قَدَرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِيَ بَنَانَهُ * بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَهُ أَمَامَهُ * يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ *

بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أهل أن يتقى وأهل أن يغفر لمن اتقاه وقرئ يذكرون بالياء والتاء مخففاً ومشدداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المذثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة

﴿سورة القيامة مكية وهي تسع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ إدخال لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم قال امرؤ القيس

لا أويك ابنة العامري * لا يدعى القوم أبق أفر

الأنادت أمانة باحتمال * لتعزتي فلا بك ما أبالي

وقال غوية بن سلى

وفائدتها تأكيد القسم وقالوا أنها صلة مثلها في ثلثا يعلم أهل الكتاب وفي قوله في بئر لاحور سرى وما شعر واعتراضوا عليه بأنها إنما تزداد في وسط الكلام لا في أوله وأجابوا بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضها ببعض والاعتراض صحيح لأنها لم تقع مزيدة إلا في وسط الكلام ولكن الجواب غير سديد لأن ترى إلى امرئ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته والوجه أن يقال هي للثني والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشئ إلا إعظاماً له بذلك عليه قوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم فكانه بإدخال حرف النفي يقول إن إعظامي له بإقسامي به كلاً إعظام يعنى أنه يستأهل فوق ذلك وقيل أن لاني للكلام ورد له قبل القسم كأنهم أنكروا البعث فقيل لا أى ليس الأمر على ما ذكرتم ثم قيل أقسم يوم القيامة (فإن قلت) قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون والآيات التي أشهدتها المقسم عليه فيها منى فهذا زعمت أن لا التي قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده ومؤكدة له وقد تدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منقياً كقولك لا أقسم بوم القيامة لا تتركون سدى (قلت) لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات لكان لهذا القول مساغ ولكنه لم يقصر الأمرى كيف لقي لا أقسم بهذا البلد بقوله لقد خلقنا الإنسان وكذلك فلا أقسم بمواقع النجوم بقوله إنه لقرآن كريم وقرئ لا أقسم على أن اللام للابتداء وأقسم خبر مبتدا محذوف معناه لانا أقسم قالوا وبعضه أنه في الإمام بغير ألف (بالنفس اللوامة) بالنفس المتقية التي تلوم النفوس فيه أى في يوم القيامة على تقصيرهن في التقوى أو بالنفي لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت في الإحسان وعن الحسن إن المؤمن لا تراه إلا لا ثماً نفسه وإن الكافر يمضى قدما لا يعاتب نفسه وقيل هي التي تلوم يومئذ على ترك الزيادة إن كانت محسنة وعلى التفريط إن كانت مسيئة وقيل هي نفس آدم لم تزل تتلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة وجواب القسم مادل عليه قوله (أيحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه) وهو لتبعثن وقرأتادة أن لن نجتمع عظامه على البناء للفعول والمعنى

﴿القول في سورة القيامة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى « لا أقسم » (قال إدخال لا النافية على فعل القسم مستفيض الخ) قال أحمد دار لا التي قبل أقسم زيدت توطئة للنفي بعده وقد تدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منقياً تقديره لا أقسم يوم القيامة لا تتركون سدى وأجاب بأنه لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات لكان له مساغ ولكنه ليس بقاصر عليه ألا ترى كيف لقي لا أقسم بهذا البلد بقوله لقد خلقنا الإنسان في كبد وقوله فلا أقسم بمواقع النجوم بقوله إنه لقرآن كريم

(قوله في بئر لاحور سرى) الحور بالضم الملوك أى في بئر حور ولا زائدة أفاده الصحاح (قوله وأن الكافر يمضى قدما لا يعاتب) في الصحاح مضى قدما بضم الدال لم يعرج ولم يثنى اه

فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۖ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۖ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۖ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُ ۚ كَلَّا لَا وَزَرَ ۚ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ۚ يُنْبِئُكَ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۚ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ وَلَوْ أَنِّي مَعَاذِيرُهُ ۚ لَأَنحَرَكُ بِهِ لِسَانُكَ لِتَتَّعَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقِرَاءَهُ ۚ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قِرَاءَتَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا

نجمها بعد تفزقها ورجوعها ربما ورفانا مختلطاً بالتراب وبعد ما سقتها الريح وطيرتها في أبعد الأرض وقيل إن عدى ابن أبي ربيعة ختن الأحنس بن شريق وهما اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهما اللهم اكفني جار السوء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به أو بجمع الله العظام فنزلت (بلى) أوجبت ما بعد النفي وهو الجمع فكانه قيل (بلى) نجمها و (قادرين) حال من الضمير في نجم أي تجمع العظام قادرين على تاليف جميعها وإعادة تركيب الأول إلى أن نسوى بنانه أي أصابعه التي هي أطرافه وآخر ما يتم به خلقه أو على أن نسوى بنانه ونظم سلامياته على صفرها ولطافتها بعضها إلى بعض كما كانت أولاً من غير نقصان ولا تفاوت فكيف تكار العظام وقبل معناه بلى نجمها ونحن قادرون على أن نسوى أصابع يديه ورجليه أي نجعلها مستوية شيئاً واحداً كحف البعير وحافر الحمار لا نفرق بينها فلا يمكنه أن يعمل شيئاً مما يعمل بأصابعه المفترقة ذات المفاصل والآنامل من فنون الأعمال والبسط والقض والتأني لئلا يرد من الحوائج قرئ قادرون أي نحن قادرون (بل يربد) عطف على أيحسب فيجوز أن يكون مثله استفهاماً وأن يكون إيجاباً على أن يضرب عن مستفهم عنه إلى آخر أو يضرب عن مستفهم عنه إلى موجب (ليفجر أمامه) ليذوم على لجوره فيما بين يديه من الأوقات وفيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه يقدم الذنب ويؤخر الذوبة يقول سوف أتوب سوف أتوب حتى ياتي الموت عاجلاً أو آجلاً وأسوأ أعماله (يسئل) سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في قوله (أيان يوم القيامة) ونحوه ويقولون متى هذا الوعد (برق البصر) تحير فزعاً وأصله من برق الرجل إذا نظر إلى الرق فدهش بصره وقرئ برق من البريق أي لمع من شدة شخوصه وقرأ أبو السمال بلى إذا انفتح وانفرج يقال بلى الباب وأبلقته وبلقته فتحته (وخسف القمر) وذهب ضوؤه أو ذهب بنفسه وقرئ وخسف على البناء للفعول (وجمع الشمس والقمر) حيث يظلم الله من المغرب وقيل وجما في ذهاب الضوء وقيل يجتمعان أسودين مكثورين كأنهما ثوران عقيران في النار وقيل يجتمعان ثم يقذفان في البحر فيكون ناراً الله الكبرى (المفتز) بالفتح المصدر بالكسر المكان ويجوز أن يكون مصدراً كالمجمع وقرئ بهما (كلا) ردع عن طلب المفتز (لا وزر) لاملجاً وكل ما التجأت إليه من جبل أو غيره وتخلصت به فهو وزرك (إلى ربك) خاصة (يومئذ) مستقر العباد أي استقرارهم يعني أنهم لا يقدر أن يستقروا إلى غيره وينصبوا إليه أو إلى حكمه ترجع أمور العباد لا يحكم فيها غيره كقوله لمن الملك اليوم أو إلى ربك مستقرهم أي موضع قرارهم من جنة أو نار أي هفوض ذلك إلى مشيئته من شاء أدخله الجنة ومن شاء أدخله النار (بما قدم) من عمل عمله (و) بما (آخر) منه لم يعمل أو بما قدم من ماله فتصدق به وبما أخره خلفه أو بما قدم من عمل الخير والشر وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة ففعل بها بعده وعن مجاهد بأول عمله وآخره ونحوه فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه (بصيرة) حجة بينة وصفت بالبصارة على المجاز كما وصفت الآيات بالابصار في قوله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة أو لإعيان بصيرة والمعنى أنه ينبأ بأعماله وإن لم ينبأ فقيه ما يجزئ عن الإنباء لانه شاهد عليها بما عملت لأن جوارحه تنطق بذلك يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (ولو أني معاذيره) ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه ويجادل عنها وعن الضحاك ولو أرخى ستوره وقال المعاذير الستور

(قوله ختن الأحنس بن شريق) في الصحاح الختن بالتحريك كل من كان من قبل المرأة مثل الأب والابن وعند العامة ختن الرجل زوج ابنته (قوله وقيل وجما في ذهاب الضوء) لعله وقيل جمعا (قوله وينصبوا إليه أو إلى حكمه) في الصحاح نصب القوم ساروا يومهم وهو سيرلين ونصب الرجل بالكسر نصبا تعب

يَآئَاتُهُ ۚ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۚ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۚ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۖ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ۖ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۚ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۖ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ وَالْتَفَتَتْ

وأحدها معذرة فإن صح فلا ثم يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب (فإن قلت) أليس قياس المعذرة أن تجمع معاذر لا معاذير (قلت) المعاذير ليس بمجمع معذرة إنما هو اسم جمع لها ونحوه المناكير في المنكره الضمير في (به) للقرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يصبر إلى أن يتمها مسارعة إلى الحفظ وخوفاً من أن يتفك منه فأمر بأن يستصحب له ملقباً إليه بقلبه وسمعه حتى يقضى إليه وحيه ثم يقف به بالدراصة إلى أن يرسخ فيه والمعنى لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل صلوات الله عليه يقرأ (لتعجل به) لتأخذه على عجلة ولئلا يتفك منك ثم علل النهي عن العجلة بقوله (إن علينا جمعه) في صدرك وإثبات قراءته في لسانك (فإذا قرأناه) جعل قراءة جبريل قراءته ۖ والقرآن القراءة (فاتبع قرآنه) فمكن مقفياً له فيه ولا ترأسه وطامن نفسك أنه لا يبقى غير محفوظ فنحن في ضمان تحفيظه (ثم إن علينا يائاته) إذا أشكل عليك شيء من معانيه كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً كما ترى بعض الحراص على العلم ونحوه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه (كلا) ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة وإنكارها عليه وحث على الأناة والتؤدة وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله (بل تحبون العاجلة) كأنه قال بل أنتم يا بني آدم لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة (وتذرون الآخرة) وقرئ بالياء وهو أبلغ (فإن قلت) كيف اتصل قوله لا تحرك به لسانك إلى آخره بذكر القيامة (قلت) اتصاله به من جهة هذا التخصيص منه إلى التوبيخ بحب العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة ۖ الوجه عبارة عن الجملة ۖ والناصرة من نصرة النعيم (إلى ربها ناظرة) تنظر إلى ربها خاصة لا تنظر إلى غيره وهذا معنى تقديم المفعول ألا ترى إلى قوله إلى ربك يومئذ المستقر إلى ربك يومئذ المساق إلى الله تصير الأمور وإلى الله المصير واليه ترجعون عليه توكلت واليه أُنِيب كيف دلّ في التقديم على معنى الاختصاص معلوم أنهم ينظرون إلى أشياء لا يحيط بها الحصر ولا تدخل تحت العدد في محشر مجتمع فيه الخلائق كلهم فإن المؤمنين نظارة ذلك اليوم لأنهم الآمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاختصاصه بنظرهم إليه لو كان منظور إليه محال فوجب حمله على معنى يصح معه الاختصاص والذي يصح معه أن يكون من قول الناس أنا إلى فلان ناظر ما يصح أن يربد معنى التوقع والرجاء ومنه قول الفاضل وإذا نظرت إليك من ملك ۖ والبحر دونك زدني نعماً وسمعت مربية مستجدة بمكروفت الظهر حين يغلق الناس أبوابهم ويأون إلى مقائلهم تقول عيشتي نويظرة إلى الله واليسم والمعنى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه ۖ والباسر الشديد العبوس والباسل أشد منه واسكبه غاب في الشجاع إذا اشتد كراجه (تظن ۖ تنوق) أن يفعل بها فعل هو في شدته فظاعته (فاخرة) داهية

ۖ قوله تعالى ورجه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة (قال الوجه كناية عن الجملة وقدم إلى ربها ليفيد الحصر الخ) قال أحدهما أنصر لسانه عنده هذه الآية فكلمه يندندن ويطلب في جحد الرؤية ويشقق القباء ويكثر ويتعمق فلما فطرت هذه الآية فاه صنع في مصادمتها بالاستدلال على أنه لو كان المراد الرؤية لما انحصرت بتقديم المفعول لأنها حينئذ غير منحصرة على تقدير رؤية الله تعالى وما يعلم أن المتمتع برؤية جمال وجه الله تعالى لا يصرف عنه طرفه ولا يؤثر عليه غيره ولا يعدل به عز وعلا منظاراً سواه وحقيق له أن يحصر رؤيته إلى من ليس كمثل شيء ونحو نشاهد العاشق في الدنيا إذا أظهرته برؤية محبوبه لم يصرف عنه لحظه ولم يؤثر عليه فكيف بالمحب لله عز وجل إذا أحاطه النظر إلى وجهه الكريم نسأل الله العظيم أن لا يصرف عنا وجهه وأن يعيذنا من مزالق البدعة ومزالق الشبهة وهو حسبنا ونعم الوكيل

(قوله لو كان منظور إليه محال) عدم كونه منظور إليه تعالى مبني على مذهب المعتزلة وهو عدم جواز رؤيته تعالى ومذهب أهل السنة جوازه ما يجوز أن يكون تقديم المفعول هنا للاهتمام بذكر المنظور إليه الذي يقتضي النظر إليه نصرة وجوه الناظرين لا للاختصاص

السَّاقُ بالسَّاقِ ۝ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۝ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ ۝ وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ۝ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ
يَتَمَطَّىٰ ۝ أَوَلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝ ثُمَّ أَوَلَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ۝ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ۝ أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِّن مَّنِيٍّ
يُمْنَىٰ ۝ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ خَلْقٍ فَسَوَىٰ ۝ لِّجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ۝

سورة الإنسان مدنية وآياتها ٣١ نزلت بعد الرحمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكَورًا ۝ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ

تقسم فقار الظهر كما توقعت الوجوه الناضرة أن يفعل بها كل خير (كلا) رذع عن إثارة الدنيا على الآخرة كأنه قبل ارتدعوا
عن ذلك و تنبهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنقلون إلى الآجلة التي تبقون فيها مخلدين ۝
والضمير في (بلغت) للنفس وإن لم يجر لها ذكر لأن الكلام الذي وقعت فيه يدل عليها كما قال حاتم
أماوى ما يغنى الثراء عن الفقى ۝ إذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر
وتقول العرب أرسلت بريدون جاء المطر ولا تنكاد تسمعهم يذكرون السماء (التراقى) العظام المكتنفة للثغرة النحر عن
يمين وشمال ذكرهم صعوبة الموت الذي هو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي ودنا زهوها وقال حاضرو صاحبها
وهو المختصر بعضهم لبعض (من راق) أيكم يرقه عابه وقيل هو من كلام ملائكة الموت أيكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم
ملائكة العذاب (وطن) المختصر (أنه الفراق) أن هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والنفث) ساقه بساقه والتوت
عليها عند علز الموت وعن قتادة ماتت رجلاه فلا تحملانه وقد كان عليهما جوالا وقيل شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة
على أن السياق مثل في الشدة وعن سعيد بن المسيب هما ساقاه حين تلقان في أكفانه (المساق) أى يساق إلى الله وإلى حكمه
(فلا صدق ولا صلى) يعنى الإنسان في قوله أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ يجمع عظامه ألا ترى إلى قوله أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ
سدى وهو منطوف على يسأل أيا ن يوم القيامة أى لا يؤمن بالبعث فلا صدق بالرسول والقرآن ولا صلى ويجوز أن يراد فلا صدق
ماله بمعنى فلا زكاة وقيل نزلت في أبي جهل (يتمطى) يتبختر وأصله يتمطط أى يتمدد لأن المتبختر يمد خطاه وقيل هو من المطا
وهو الظهر لأنه يلو به وفي الحديث إذا مشيت أمتى الميطاطم وخدمتهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم يعنى كذب برسول
الله صلى الله عليه وسلم وتولى عنه وأعرض ثم ذهب إلى قومه يتبختر فخاراً بذلك (أولى لك) بمعنى ويل لك وهو دعاء عليه
بأن يليه ما يكره (خفاق) فقدر (فسوى) فمدل (منه) من الإنسان (الزوجين) الصنفين (أليس ذلك) الذى أنشأ هذا الإنشاء
(بقادر) على الإعادة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك بلى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة أنه كان مؤمنا بيوم القيامة

(سورة الإنسان مسكية وهى إحدى وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هل معنى قد فى الاستفهام خاصة والأصل أهل بدليل قوله ۝ أهل رأونا بسفع القاع ذى الآكم ۝
فالغنى أقد أتى على التقدير والتقريب جميعاً أى أتى على الإنسان قبل زمان قريب (حين من الدهر لم يكن) فيه (شيئاً مذكوراً)

(القول فى سورة الإنسان)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ قوله تعالى هل أتى على الإنسان (قال) هل معنى قد فى الاستفهام والأصل أهل
الخ قوله تعالى إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً (قال فيه هما حالان من الهاء فى هديناه الخ) قال أحمد هذان

(قوله إذا حشرجت يوماً) فى الصحاح الحشرجة الغرغرة عند الموت (قوله عند علز الموت) قوله علز هو كالردة تأخذ المريض اه

مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ۝ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلاَسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ۝ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ غَيْرَ يَشْرَبُ بِهَا

أى كان شيئاً منسياً غير مذكور نطفة في الأصلاب والمراد بالإنسان جنس بنى آدم بدليل قوله إنا خلقنا الإنسان من نطفة حين من الدهر طائفة من الزمن الطويل الممتد (فإن قلت) ما محل لم يكن شيئاً مذكوراً (قلت) محله النصب على الحال من الإنسان كأنه قيل هل أتى عليه حين من الدهر غير مذكور أو الرفع على الوصف لحين كقوله يوماً لا يجزى والد عن ولده وعن بعضهم أنها تليت عنده فقال ليتها تمت أراد ليت تلك الحالة تمت وهى كونه شيئاً غير مذكور ولم يخلق ولم يكلف (نطفة أمشاج) كبرمة أعشار وبرداً كباش وهى ألفاظ مفردة غير جموع ولذلك وقعت صفات للأفراد ويقال أيضاً نطفة مشج قال الشماخ طوت أحشاء مرتجة لوقت ۝ على مشج سلالته مهين

ولا يصح أمشاج أن يكون تكسيراً له بل هما مثلاً في الأفراد لوصف المفرد بهما ومشج ومزج بمعنى والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماء الآن وعن ابن مسعود هى عروق النطفة وعن قتادة أمشاج ألوان وأطوار يريد أنها تكون نطفة ثم علقه ثم مضغة (نبتليه) فى موضع الحال أى خلقناه مبتلين له بمعنى مريدين ابتلاءه كقوله مررت برجل معه صقر صائداً به غداً تريد قاصداً به الصيد غداً ويجوز أن يراد ناقلين له من حال إلى حال فسمى ذلك ابتلاء على طريق الاستعارة وعن ابن عباس نصره فى بطن أمه نطفة ثم علقه وقيل هو فى تقدير التأخير يعنى فجعلناه سميعاً بصيراً لنبتليه وهو من التعسف شاكراً وكفوراً حالان من الهاء فى هديناه أى مكناه وأقربناه فى حالته جميعاً أو دعوانه إلى الإسلام بأدلة العقل والسمع كان معلوماً منه أنه يؤمن أو يكفر لإلزام الحجة ويجوز أن يكونا حالين من السبيل أى عرفاه السبيل إما سبيلاً شاكراً وإما سبيلاً كفوراً كقوله وهديناه النجدين ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز وقرأ أبو السمال بفتح الهمزة فى أماء وهى قراءة حسنة والمعنى أما شاكراً فبتوحيدها وأما كفوراً فبسوء اختياره ولما ذكر الفريقين أتبعهما الوعيد والوعود قرئ سلاسل غير منون وسلاسل بالتون وفيه وجهان أحدهما أن تكون هذه النون بدلا من حرف الإطلاق ويجرى الوصل مجرى الوقف والثانى أن يكون صاحب القراءة به من ضرى برواية الشعر ومرن لسانه على صرف غير المنصرف (الأبرار)

نحريه المنكر وهو عند أهل السنة على ظاهره عاد كلامه (قال أو يكون معناه إنا دعوانه إلى الإيمان كان معلوماً منه الخ) قال أحمد واستحسنه لقراءة أبى السمال لتخيله أن فى التقسيم إشعاراً بغرضه الفاسد وليس كذلك فإن التقسيم يحتمل الجزاء إما شاكراً فتاب وإما كفوراً فعاقب ويرشد إليه ذكر جزاء الفريقين بعد قوله تعالى سلاسل وأغلالاً (قال فيه قرئ بتونين سلاسل فوجهه أن تكون هذه النون بدلا من ألف الإطلاق الخ) قال أحمد وهذا من الطراز الأول لأن معتقده أن القراءة المستفيضة غير موقوفة على النقل المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فى تفاصيلها وأنها موكولة إلى اجتهد القراء واختيارهم بمقتضى نظرهم كما مر له وطم على ذلك ههنا فجعل تنوين سلاسل من قبيل الغلط الذى يسبق إليه اللسان فى غير موضعه لتمرنه عليه فى موضعه والحق أن جميع الوجوه المستفيضة منقولة تواتر عنه صلى الله عليه وسلم وتنوين هذا على لغة من يصرف فى نثر الكلام جميع ما لا ينصرف إلا أفعل والقرأ آت مشتكلة على اللغات المخلفة وأما قوارير قوارير فقرئ بترك تنوينها وهو الأصل وتنوين الأول خاصة بدلا من ألف الإطلاق لأنها فاصلة وتنوين الثانية كالأولى أتباعاً لها ولم يقرأ أحد بتنوين الثانية وترك تنوين الأولى فإنه عكس أن يترك تنوين الفاصلة مع الحاجة

(قوله كبرمة أعشار) فى الصحاح برمة أعشار إذا انكسرت قطعاً قطعاً وأعشار جاء على بناء الجمع كما قالوا ربح إقتصاداً ولم يذكر أباش ولا مادته فيه فليظن فى غيره (قوله فيسوء اختياره) هذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخلق الشر أما عند أهل السنة فهو خالق الخير والشر كالشكر والكفر

عِبَادَ اللَّهِ يَفْجَرُ وَنَهَا تَفْجِيرًا ۖ يُوفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۖ وَيُطْعَمُونَ أَلْطَمَامَ عَلَى حُبِّهِ
مُسْكِنًا وَبَيْتًا وَأَسِيرًا ۖ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ۖ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا

جمع برأوبار كرب وأرباب وشاهدوا أشهاد وعن الحسن هم الذين لا يؤذون الذر والكأس الزجاج إذا كانت فيها خمر وتسمى الخمر
نفسها كأساً (مزاجها) ما تخرج به (كافورا) ماء كافور وهو اسم عين في الجنة ماؤها في باض الكافور ورائحته ويرده (عينا) بدل
منه وعن قتادة تخرج لهم بالكافور وتحتهم لهم بالمسك وقيل تخلق فيها رائحة الكافور وبياضه ويرده فكأنها مزجت بالكافور
وهي على هذين القولين بدل من مح من كأس على تقدير حذف مضاف كأنه قبل يشربون فيها خمر آخر عين أو نصب
على الاختصاص (فإن قلت) لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولا وبحرف الالتصاق آخر (قلت) لأن الكأس مبدأ
شربهم وأول غايته وأما العين فيها يمزجون شرابهم فكان المعنى يشرب عباد الله بها الخمر كما تقول شربت الماء بالعسل
(يفجرونها) يمجرونها حيث شاؤوا من منازلهم (تفجيرا) سهلا لا يمتنع عليهم (يوفون) جواب من عسى يقول ما لهم يرفقون
ذلك والوفاء بالأنذر مبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله كان
بما أوجبه الله عليه أوفى (مستطيرا) فاشيا منتشرا بالغا أقصى المبالغ من استطار الحريق واستطار الفجر وهو من
طار بمنزلة استنفر من نفر (على حبه) الضمير للطعام أى مع اشتهاؤه والحاجة إليه ونحوه وآتى المسال على حبه لن تناولوا
البر حتى تنفقوا مما تحبون وعن الفضل بن عياض على حب الله (وأسيरा) عن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول أحسن إليه فيكون عنده اليومين والثلاثة فيؤثره على نفسه وعند عامة
العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تصرف إليهم الواجبات وعن قتادة كان أسيرهم يومئذ المشرك
وأخوك المسلم أحق أن تطعمه وعن سعيد بن جبير ودهاء هو الأسير من أهل القبلة وعن أبي سعيد الخدري هو المملوك
والمسجون وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغريم أسيرا فقال غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك (إنما نطعمكم)
على إرادة القول ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر لأن إحسانهم مفعول لوجه الله
فلا معنى للمكافأة الخاق وأن يكون قولهم لهم لطفاً وتفقيهاً وتنبيهاً على ما ينبغي أن يكون عليه من أخاص الله وعن عائشة
رضي الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل الرسول ما قالوا فإذا ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليقى ثواب
الصدقة لها خالصا عند الله ويجوز أن يكون ذلك يائنا وكشفنا عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئا وعن مجاهد
أما أنهم ما نكدها به ولكن علمه الله منهم فأثنى عليهم ۖ والشكور والكفور مصدران كالشكر والكفر (إننا نخاف)
يحتمل إن إحساننا إليكم للخرف من شدة ذلك اليوم لا لإرادة مكافأتكم وإنما لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله
تعالى على طلب المكافأة بالصدقة ۖ ووصف اليوم بالعوس مجاز على طريقين أن يوصف بصفة أهله من الأشقياء
كقولهم نهارك صائم روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل المطران وأن يشبه في شدته
وضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل ۖ والقمطرير الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينيه قال الزجاج يقال

إلى المجانسة وتوابعها من غير حاجة قوله تعالى إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله (قال فيه)
كافورا غير في الجنة اسمها كذلك في لون الكافور ورائحته ويرده الخ (قال) أحدهما الجواب على القولين الأولين وأما على القولين
الآخرين وهو أن العين بدل من الكأس ومعنى مزاجها بالكافور إما اشتهاؤها على أوصافها وإما أن يكون الكافور المعبود كما تقدم
فلا يتم الجواب المذكور في جواب السؤال بأنها ذكر الشراب أولا باعتبار الوقوع في الوجود ذكره ثانياً ۖ هذا لئلا يذنبه وكأنه
قال فيشربون منها فيأخذون بها وعليه حمله أو عييد عاد كلامه (قال) قوله تعالى يفجرونها تفجيرا أى سهلا لا يمتنع عليهم الخ

عَبُوسًا قَطْرِيرًا ۝ فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْم نَضْرَةً وَسُرُورًا ۝ وَجَزَّيْهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةَ وَحَرِيرًا ۝
مُتَسَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۝ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا ۝
وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا

اقطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها وزمت بأنفها فاشتقه من القطر وجعل الميم مزيدة قال أسد بن ناعصة
واصطليت الحروب في كل يوم ۝ باسل الشر قطيرير الصباح

(ولقام نضرة وسرورا) أى أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب وهذا يدل
على أن اليوم موصوف بعبوس أمه (بما صبروا) بصبرهم على الإيثار وعن ابن عباس رضى الله عنه أن الحسن والحسين
مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس معه فقالوا يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك فنذر على وفاطمة
وفضة جارية لهما إن برأ مما بهما أن يصوما ثلاثة أيام فشفيا وما معهم شيء فاستقرض على من شمعون الخبيري
اليهودى ثلاث أصوع من شعير فطخت فاطمة صاعا واختبرت خمسة أقراص على عدهم فوضعوها بين أيديهم ليفطروا
فوقف عليهم سائل فقال السلام عليكم أهل بيت محمد مسكين من مساكين المسلمين أطعموني أطعمكم الله من موائد
الجنة فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء وأصبحوا أصياما فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم بقم فأثروه
ووقف عليهم أسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا أخذ على رضى الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ
فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة الجوع قال ما أشد ما يسوءنى ما أرى بكم وقام فانطلق معهم فرأى فاعلمة في محرابها
قد التصق ظهرها بيطنها وغارت عيناها فساء ذلك فنزل جبريل وقال خذها يا محمد هناك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة (فإن
قلت) ما معنى ذكر الحربر مع الجنة (قلت) المعنى وجزاهم بصبرهم على الإيثار وما يؤدي إليه من الجوع والعري بستانا
فيه ما كل هنيء وحريرا فيه ملبس بهى ۝ يعنى أن هواءها معتدل لا حتر شمس يحمى ولا شدة برد تؤذى وفي الحديث هواء الجنة
سجسج لا حتر ولا قزوقيل ألزمه رير القمر وعن ثعلب أنه في لغة طي وأنشد وليلة ظلامها قد اعتكره قطعها والزهر رير ما زهر
والمعنى أن الجنة ضياء فلا يحتاج فيها إلى شمس وقر ۝ (فإن قلت) (ودانية عليهم ظلالها) علام عطف (قلت) على الجملة
التي قبلها لأنها في موضع الحال من المجربين وهذه حال مثلها عنهم لرجوع الضمير منها إليهم في عليهم إلا أنها اسم مفرد
وتلك جملة في حكم مفرد تقديره غير راثين فيها شمساً ولا زمهريرا ودانية عليهم ظلالها ودخلت الواو للدلالة على أن
الامرئين مجتمعان لهم كأنه قيل وجزاهم الجنة جامعين فيها بين البعد عن الحتر والقز ودنو الظلال عنهم وقرئ ودانية بالرفع
على أن ظلالها مبتدأ ودانية خبر والجملة في موضع الحال والمعنى لا يرون فيها شمساً ولا زمهريرا والحال أن ظلالها
دانية عليهم ويجوز أن تجعل متكئين ولا يرون ودانية كلها صفات لجنة ويجوز أن يكون ودانية معطوفة علىجنة
أى وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها على أنهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان لأنهم وصفوا بالخوف
لأن الخاف من ربنا (فإن قلت) فعلام عطف (وذلك) (قلت) هى إذا رفعت ودانية جملة فعلية معطوفة على جملة ابتدائية
وإذا نصبها على الحال فهى حال من دانية أى تدنو ظلالها عليهم فى حال تذليل قُطُوفُهَا لهم أو معطوفة عليها على ودانية
عليهم ظلالها ومذلة قُطُوفُهَا وإذا نصب ودانية على الوصف فهى صفة مثلها ألا ترى أنك لو قلت جنة ذلت قُطُوفُهَا
كان صحيحاً وتذليل القُطُوف أن تجعل ذللا لا تمتنع على قُطُوفُهَا كيف شاؤا أو تجعل ذليلة لهم خاضعة متقاصرة من قولهم
حائط ذليل إذا كان قصيرا (قوارير قوارير) قرنا غير منونين وبنونين الأول وبنونينها وهذا التنوين بدل من ألف

(قوله وجمعت قطريها وزقت بأنفها) القطر الناحية والجانب وزق الطائر فرخه أطعمه بفيه والزقرة ترقيص الطفل كذا
في الصحاح (قوله قال أسد بن ناعصة) من النص وهو التمايل (قوله هواء الجنة سجسج) تفسيره ما بعده كما يفيد الصحاح

كَأَسَاكَانَ مَزَاجَهَا زَنْجِيلاً ۝ عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلاً ۝ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ
لُؤْلُؤًا مَنُورًا ۝ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۝ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سَنَدُسٌ خَضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُورٌ

الإطلاق لأنه فاصلة وفي الثاني لإتباعه الأول ومعنى قوارير من (فضة) أنها مخلوقة من فضة وهي مع بياض الفضة
وحسنها في صفاء القوارير وشفيفها (فإن قلت) مامعنى كانت (قلت) هو من يكون في قوله كن فيكون أى تكونت
قوارير بتكوين الله تعالى تلك الخلقة العجيبة الشأن الجامعة بين صفى الجوهرين المتباينين ومنه كان في قوله كان مزاجها
كافورا وقرئ قوارير من فضة بالرفع على هي قوارير (قدروها) صفة لقوارير من فضة ومعنى تقديرهم لها أنهم قدروها
في أنفسهم أن تكون على مقادير وأشكال على حسب شهواتهم لجأت كما قدروا وقيل الضمير للطائفين بها دل عليهم
قوله ويطاف عليهم على أنهم قدروا شراها على قدر الرى وهو ألد للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عنها ولا
يعجز وعن مجاهد لا تفيض ولا تفيض وقرئ قدروها على البناء للمفعول ووجهه أن يكون من قدر منقولاً من قدر تقول قدرت الشيء
وقدرنيه فلان إذا جعلك قادره ومعناه جعلوا قادرين لها كما شاؤوا وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما اشتهاوا سميت العين زنجيلاً
لطعم الزنجبيل فيها والعرب تستأذه وتستطيعه قال الأعشى كأن القرنفل والزنجبيل * باتا بفيها وأريا مشورا
وقال المسيب بن علس وكان طعم الزنجبيل به * إذ ذقته وسلافة الخمر

و (سلسيلاً) سلاسة انحدارها في الخلق وسهولة مساغها يعنى أنها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذعه ولكن تفيض اللذع وهو
السلاسة يقال شراب سلسل وسلسال وسلسيل وقزيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة
قال الزجاج السلسيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة وقرئ سلسيل على منع الصرف لاجتماع العلمية والتأنيث وقد
عزوا إلى على بن أبى طالب رضى الله عنه أن معناه سل سبيلاً إليها وهذا غير مستقيم على ظاهره إلا أن يراد أن جملة قول
القائل سل سبيلاً جعلت علماً للعين كما قيل تأبط شراً وذرى حباً وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل إليها سبيلاً
بالعمل الصالح وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع وعزوه إلى مثل على رضى الله عنه أبدع وفي شعر بعض المحدثين
سل سبيلاً فيها إلى راحة النفس براح كأنها سلسيل

وعينا بدل من زنجيلاً وقيل تمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه أو يخلق الله طعمه فيها وعينا على هذا القول مبدلة من كأساً
كأنه قيل ويسقون فيها كأساً كأس عين أو منصوبة على الاختصاص * شهبوا في حسنهم وصفاء ألوانهم وانبثائم في
مجالسهم ومنازلهم باللؤلؤ المنشور وعن المأمون أنه ليلة زفت إليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج
من ذهب وقد ثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ فظفر إليه مشورا على ذلك البساط فاستحسن المنظر وقال لله در
أبي نواس كأنه أبصر هذا حيث يقول كأن صغرى وكبرى من فواقهما * حصباء در على أرض من الذهب

وقيل شهبوا باللؤلؤ الرطب إذا نثر من صدقه لأنه أحسن وأكثر ماء (رأيت) ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر ليشيع
ويعم كأنه قيل وإذا أوجدت الرؤية ثم ومعناه أن بصر الراى أينما وقع لم يتعلق إدراكه إلا بتعظيم كثيره وملك كبير (ثم)
في موضع النصب على الظرف يعنى في الجنة ومن قال معناه ما ثم فقد أخطأ لأن ثم صلة لما ولا يجوز إسقاط الموصول
وترك الصلة (كبيراً) واسعا وهنياً يروى أن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى
أذناه وقيل لازواله وقيل إذا أرادوا شيئاً كان وقيل يسلم عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم * قرئ عليهم بالسكون على
أنه مبتدأ خبره (ثياب سندس) أى ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس وعاليهم بالنصب على أنه حال من الضمير في يطوف

قوله تعالى عليهم ثياب سندس خضر (قال فيه قرئ بالسكون على أنه مبتدأ خبره ثياب الخ) قال أحمد بن حنبل في هذا الوجه الآخر نظر فإنه يجعله

(قوله وأريا مشورا) الأرى العسل والمشور المحي أفاده الصحاح (قوله المسيب بن علس) العلس في الأصل القراد الضخم وبه
سمى الرجل كذا في الصحاح (قوله وكبرى من فواقهما) الذى في الصحاح الفاقعة الداهية وفواق الدهر بوائقه والفقاع

أَسَاوَرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَّاهُمْ رِهْمًا شَرَابًا طَهُورًا ۝ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۝ إِنَّا نَحْنُ
نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ۝ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ءِثْمًا أَوْ كَفُورًا ۝ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً
وَأَصِيلًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝

عليهم أوفى حسبهم أى يطوف عليهم ولدان عاليًا للطوف عليهم ثياب أو حسبهم لؤلؤا عاليًا ثياب ويجوز أن يراد
رأيت أهل نعم وملك عليهم ثياب وعاليهم بالرفع والنصب على ذلك وعليهم وخضر واستبرق بالرفع حملا على الثياب
بالجر على السندس وقرئ واستبرق نصبا في موضع الجر على منع الصرف لأنه أنجمى وهو غلط لأنه نكرة يدخله
حرف التعريف تقول الاستبرق إلا أن يزعم ابن محيصن أنه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب وقرئ واستبرق بوصل
الهمزة والفتح على أنه مسمى باستفعل من البريق وليس بصحيح أيضا لأنه معرب مشهور تعريبه وأن أصله استبره
(وحلوا) عطف على ويطوف عليهم (فإن قلت) ذكرهنا أن أساورهم من فضة وفي موضع آخر أنها من ذهب (قلت)
هب أنه قيل وحلوا أساور من ذهب ومن فضة وهذا صحيح لا إشكال فيه على أنهم يسورون بالجنسين إما على المعاقبة وإما
على الجمع كما تزوج نساء الدنيا بين أنواع الخلى وتجمع بينهما وما أحسن بالمعصم أن يكون فيه سواران سوار من ذهب
وسوار من فضة (شرابا طهورا) ليس برجس كحمر الدنيا لأن كونها رجسا بالشرع لا بالعقل وليست الدار دار تكليف
أو لأنه لم يعصر فتمسه الأيدي الوضرة وتدوسه الأقدام الدنسة ولم يجعل في الدنان والآباريق التي لم يعن بتنظيفها
أو لأنه لا يؤل إلى النجاسة لأنه يرشح عرقا من أبدانهم له ريح كريخ المسك ۝ أى يقال لأهل الجنة (إن هذا) وهذا إشارة
إلى ما تقدم من عطاء الله لهم ما جازيهم به على أعمالهم وشكره سعيكم والشكر مجاز تكرير الضمير بعد إيقاعه اسما لأن
تأكيد على تأكيد معنى اختصاص الله بالتزليل ليتقرر في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه إذا كان هو المنزل لم يكن
تنزيله على أى وجه نزل إلا حكمة وصوابا كأنه قيل ما نزل عليك القرآن تنزيلا مفرقا منجما إلا أنا لا غيرى وقد عرفنى
حكما فاعلا لكل ما أفعله بدواعي الحكمة ولقد دعيت حكمة بالغة إلى أن أنزل عليك الأمر بالمسكافة والمصاربة وسأنزل
عليك الأمر بالقتال والانتقام بعد حين (فاصبر لحكم ربك) الصادر عن الحكمة وتعليقه الأمور بالمصالح وتأخير نصرته
على أعدائك من أهل مكة ولا تطع منهم أحدا قلة صبر منك على أذاهم وضجرا من تأخر الظفر وكانوا مع إفراطهم
في العداوة والإيذاء له ولمن معه يدعوونه إلى أن يرجع عن أمره ويذلون له أهوالهم وتزويج أكرم بناتهم إن أجابهم (فإن
قلت) كانوا كلهم كفرة فامعنى القسفة في قوله (أثما أو كفورا) (قلت) معناه ولا تطع منهم راكبا ما هو إثم داعيالك إليه
أو فاعلا ما هو كفر داعيالك إليه لأنهم إما أن يدعوهم إلى مساعدتهم على فعل هو إثم أو كفرا أو غير إثم ولا كفر فنبه أن يساعدهم على
الانئين دون الثالث وقيل الآثم عتبة والكفور الوليد لأن عتبة كان ركا بالآثم متعاطيا لأنواع الفسوق وكان الوليد غلبا في الكفر
شديد الشكيمة في العتق (فإن قلت) معنى أو ولا تطع أحدهما فهلا جرى بالواو ليكون نهيًا عن طاعتها جميعا (قلت) لو
قبل ولا تطعهما جاز أن يطيع أحدهما وإذا قيل لا تطع أحدهما علم أن الناهى عن طاعته أحدهما عن طاعتها جميعا أنهى
كما إذا نهى أن يقول لأبويه أف علم أنه منهى عن ضربهما على طريق الأولى (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلًا) ودم على
صلاة الفجر والعصر (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل له أو يعنى صلاة المغرب والعشاء وأدخل من على الظرف

داخلا في مضمون الحسبان وكيف يكون ذلك وهم لا يسون السندس حقيقة لاعلى وجه التشبيه باللؤلؤ بخلاف كونهم لؤلؤا فإنه
على طريق التشبيه المقترضى لقرب شبههم باللؤلؤ إلى أن يحسبوا لؤلؤا أو يحتمل أن يصح هذا الوجه لكن بعد تكلف مستغنى عنه بالأول

الذى يشرب والعقاقير النفاخات التي ترتفع فوق الماء كالقوارير اه فلعل ما في البيت من فقاقتها فليحذر (قوله فتمسه
الأيدي الوضرة) من الوضرة وهو الدرن والدمس أفاده الصحاح

نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ۝ إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

للنبيص كما دخل على المفعول في قوله يغفر لكم من ذنوبكم (وسبحه ليلا طويلا) وتهجد له هزيمًا طويلا من الليل ثلثيه أو نصفه أو ثلثه (إن هؤلاء) الكفرة (يحجون العاجلة) يوثرونها على الآخرة كقوله بل تؤثرون الحياة الدنيا (وراهم) قدامهم أو خلف ظهورهم لا يعيؤون به (يوما قليلا) استعير الثقل لشدة وهوله من الشيء الثقيل الباهظ الحامله ونحوه ثقلت في السموات والأرض ۝ الأسر الربط والتوثيق ومنه أسر الرجل إذا أوثق بالقد وهو الإسار وفرس مأسور الخلق وترس مأسور بالعقب والمعنى شددنا توصيل عظامهم بعضا ببعض وتوثيق مفاصلهم بالأعصاب ومثله قولهم جارية معصوبة الخلق ومجدولته (وإذا شئنا) أهلكناهم و (بدلنا أمثالهم) في شدة الأسر يعنى النشأة الأخرى وقيل معناه بدلنا غيرهم ممن يطيع وحقه أن يجيء بأن لا يإذا كقوله وإن تولوا يستبدل قوما غيركم إن يشأ يذهبكم (هذه) إشارة إلى السورة أو إلى الآيات القريبة (فمن شاء) فمن اختار الخير لنفسه وحسن العاقبة واتخاذ السبيل إلى الله عبارة عن التقرب إليه والتوسل بالطاعة (وما يشاؤون) الطاعة (إلا أن يشاء الله) بقسرم عليها (إن الله كان عليا) بأحوالهم وما يكون منهم (حكيمًا) حيث خلقهم مع علمه بهم وقرئ تشاؤون بالتاء (فإن قلت) ما محل أن يشاء الله (قلت) النصب على الظرف وأصله إلا وقت مشيئة الله وكذلك قراءة ابن مسعود إلا ما يشاء الله لأن مامع الفعل كان معه (يدخل من يشاء) هم المؤمنون ونصب (الظالمين) بفعل يفسره أعد لهم نحو أو عدو كافأ وما أشبه ذلك وقرأ ابن مسعود وللظالمين على وأعد للظالمين وقرأ ابن الزبير والظالمون على الابتداء وغيرها أولى لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها مع مخالفتها للمصحف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا

قوله تعالى وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ۝ (قال فيه معناه وما تشاؤون الطاعة إلا أن يشاء الله الخ) قال أحمد وهذا من تحريفاته للنصوص وتسوره على خزائن الكتاب العزيز كدأب الشطار والنصوص فلنقطع يد حجة التي أعدها وذلك حكم هذه السرفة وحدها فنقول: الله تعالى نبي وأثبت على سبيل الحصر الذي لا حصر ولا نصر أوضح منه ألا ترى أن كلمة التوحيد اقتصر بها على النبي والإثبات لأن هذا النظم أعلق شيء بالحصر وأدله عليه فني الله تعالى أن يفعل العبد شيئا له فيه اختيار ومشية إلا أن يكون الله تعالى قد شاء ذلك الفعل فمقتضاه ما لم يشأ الله وقوعه من العبد لا يقع من العبد وما شاء منه وقوعه وقع وهو رديف ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وانظر إدخاله الفسر في تعطيل الآية لا تأويلها كيف ناقض به فإن معنى الآية عنده أن مشيئة العبد الفعل لا تكون إلا إذا قرره الله عليها والقسر مناف للمشيئة فصار الحاصل أن مشيئة العبد لا توجد إلا إذا اتفقت فإذا لا مشيئة للعبد البتة والاختيار وما هو إلا لافز من إثبات قدرة للعبد غير مؤثرة ومشية غير خالقة ليم له إثبات قدرة ومشية مؤثرين فوق في سلب القدرة والمشية أصلا ورأسا وحيث لزم الحيد عن الاعتزال انحرف بالكلية إلى الطرف الأقصى متحيزاً إلى الجبر فبابعدما توجه بسوء نظره والله الموفق

(قوله وتهجد له هزيمًا طويلا) في الصحاح مضى هزيع من الليل أى طائفة (قوله وترس مأسور بالعقب) في الصحاح العقب بالتحريك العصب الذى تعمل منه الأوتار الواحدة عقبة نقول منه عقبت السهم والقدح والقوس إذا لويت شيئاً منه عليه (قوله إلا أن يشاء الله يقسرم عليها) إرادته تعالى تستلزم وجود المراد ولكن لا تستلزم كون العبد مقسوراً ومجبوراً على الفعل إلا عند المعتزلة وأما أهل السنة فقد أثبتوا للعبد الكسب مع كون الله هو الخالق للفعل عندهم وتفصيل ذلك في التوحيد

سورة المرسلات مكية إلا آية ٤٨ فمدنية وآياتها ٥٠ نزلت بعد الحمزة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا * فَالْعَصْفُ عَصْفًا * وَالنَّشْرَاتُ نَشْرًا * فَالْفَرْقَتُ فَرْقًا *
فَالْمُلْقِيَتُ ذِكْرًا * عُنْدَرًا أَوْ نُذْرًا * إِمَّا تَوْعَدُونَ لَوَاقِعَ * فَإِذَا الثَّجُومُ طُمِسَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ *
وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ * وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِتَتْ * لَآئِي يَوْمٍ أُجِّلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ *

﴿ سورة المرسلات مكية وهي خمسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره فعصفن في مهبين كما تعصف الرياح تخففاً في امثال أمره و بطوائف منهم نشرن أجنحتهن في الجو عند انحطاطهن بالوحي أو نشرن الشرائع في الأرض أو نشرن النفوس الموقى بالكفر والجهل بما أوحى ففرقن بين الحق والباطل فالقن ذكراً إلى الانبياء (عذراً) للتحققين (أو نذراً) للبطلين أو أقسم برياح عذاب أرسلهن فعصفن وبرياح رحمة نشرن السحاب في الجو ففرقن بينه كقوله ويجهله كسفاً أو بسحاب نشرن الموات ففرقن بين من يشكر لله تعالى وبين من يكفر كقوله لاسقيناهم ماء غدقا لفتنهم فيه فالقن ذكراً إما عذراً للذين يعتذرون إلى الله بتوبتهم واستغفارهم إذا رأوا نعمة الله في الغيث ويشكرونها وإما إنذاراً للذين يغفلون الشكر لله وينسبون ذلك إلى الأنواء وجعلن ملفيات للذكر لكونهن سياتي في حصوله إذا شكرت النعمة فيهن أو كفرت (فإن قلت) ما معنى عرفاً (قلت) متابعة كشعر العرف يقال جاؤا عرفاً واحداً وهم عليه كعرف الضبع إذا تألبوا عليه ويكون بمعنى العرف الذي هو نقيض السكر واتصابه على أنه مفعول له أى أرسلن للإحسان والمعروف والأول على الحال وقرئ عرفاً على التشكيل نحو نكرى نكر (فإن قلت) قد فسر المرسلات بملائكة العذاب فكيف يكون إرسالهم معروفاً (قلت) إن لم يكن معروفاً للكفار فإنه معروف للأنبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم * (فإن قلت) ما العذر والنذر وبما انتصبا (قلت) هما مصدر أن من عذر إذا عا الإساءة ومن أنذر إذا خوف على فعل كالكفر والشكر ويجوز أن يكون جمع عذير بمعنى المexcuse وجمع نذير بمعنى الإنذار أو بمعنى العاذر والمندّر وأما انتصبا فمفعول على البدل من ذكرنا على الوجهين الأولين أو على المفعول له وأما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين أو منذرين وقرنا مخففين ومثقلين * أن الذي توعدون من مجي يوم القيامة لكائن نازل لا ريب فيه وهو جواب القسم وعن بعضهم أن المعنى ورب المرسلات (طمست) محيت ومحقت وقيل ذهب بنورها وبحق ذواتها موافق لقوله انتثرت وانتكدت ويجوز أن يحق نورها ثم تنتثر محوقة النور (فرجت) فتحت فكانت أبو ابا قال الفارجي باب الأمير المهم (نسفت) كالجب إذا نسف بالمنسف ونحوه وبست الجبال بسا وكانت الجبال كثيراً مهلاً وقيل أخذت بسرعة من أما كنها من انتسفت الشيء إذا اختطفته * وقرئت طمست وفرجت ونسفت مشددة * قرئ أقتت وقت بالتشديد والتخفيف فيهما والأصل الواو ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم * والتأجيل من الأجل كالتوقيت من الوقت (لأى يوم أجلت) تعظيم لليوم وتعجيب من هوله (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق والوجه أن يكون معنى وقت بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره وهو يوم القيامة وأجلت أخرت * (فإن قلت) كيف وقع النكرة مبتدأ في قوله (ويل يومئذ للمكذبين) (قلت) هو في أصله مصدر منصوب ساد مستفعله ولكنه أعدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوام المدعو عليه ونحوه سلام عليكم ويجوز وبلا بالنصب ولكنه لم يقرأ به يقال ويلاله وبلا كيلاً * قرأ قاتدة نهلك بفتح النون من هلكه بمعنى أهلكه قال

(قوله كشعر العرف) في الصحاح العرف عرف الفرس وقوله تعالى والمرسلات عرفاً يقال هو مستعار من عرف الفرس أى يتتابعون كعرف الفرس وفيه تألبوا تجمعوا

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نُنْهَكَ الْأَوَّلِينَ * ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ * كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْجُنُودِ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
 لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ * فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ * فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ
 وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا * أَحْيَاءَ وَأَمْواتًا * وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَّ شَمَخَاتٍ * وَاسْتَقْبَلَكُمُ
 مَّاءٌ فُرَاتًا * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ * انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ *
 لَا ظُلِيلٍ وَلَا يَغْنِي مِنَ الْلَّهِبِ * إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جِمْلَتٌ صُفْرٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * هَذَا

العجاج ومهمه هالك من تعرجا (ثم تتبعهم) بالرفع على الاستئناف وهو وعيد لأهل مكة يريد ثم فعل بأمنالهم من الآخرين مثل
 ما فعلنا بالأولين ونسلك بهم سبيلهم لأنهم كذبوا مثل تكذيبهم ويقومها قراءة ابن مسعود ثم سنتبعهم وقرئ بالجرم
 للعطف على نهك ومعناه أنه أهلك الأولين من قوم نوح وعاد وثمود ثم أتبعهم الآخرين من قوم شعيب ونوط
 وموسى (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (نفعل) بكل من أجرم إنذارا وتحذيرا من عاقبة الجرم وسوء أثره (إلى قدر
 معلوم) إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة الأشهر أو مادونها أو ما فوقها (فقدروا) فقدروا ذلك
 تقديرًا (فنعلم القادرون) فنعلم المقدرين له نحن أو فقدروا على ذلك فنعلم القادرون عليه نحن والأول أولى لقراءة من قرأ
 فقدروا بالتشديد ولقوله من لطفة خلقه فقدروه * الكفات من كفت الشيء إذا ضمه وجمعه وهو اسم ما يكفت كقولهم
 الضمام والجماع لما يضم ويجمع يقال هذا الباب جماع الأبواب وبه انتصب (أحياء وأمواتا) كأنه قيل كافة أحياء
 وأمواتا أو بفعل مضمير يدل عليه وهو تكفت والمعنى تكفت أحياء على ظهرها وأمواتا في بطنها وقد استدل بعض
 أصحاب الشافعي رحمه الله على قطع النبأ بأن الله تعالى جعل الأرض كفاتا للأموات فكان بطنها حرزها فالتبأش
 سارق من الحرز (فإن قلت) لم قيل أحياء وأمواتا على التذكير وهي كفات الأحياء والأموات جميعا (قلت) هو من
 تنكير التثنية كأنه قيل تكفت أحياء لا يبدون وأمواتا لا يحصرون على أن أحياء الإنس وأمواتهم ليسوا بجميع الأحياء
 والأموات ويجوز أن يكون المعنى تكفتكم أحياء وأمواتا فيتنصبا على الحال من الضمير لأنه قد علم أنها كفات الإنس
 (فإن قلت) فالتنكير في (رواسي شامخات) و (ماء فرات) (قلت) يحتمل لإفادة التبعض لأن في السماء جبالا قال الله تعالى ونزل
 من السماء من جبال فيها من برد وفيها ماء فرات أيضا بل هي معدنه ومصبه وأن يكون للتثنية أي يقال لهم انطلقوا إلى ما كذبتم
 به من العذاب وانطلقوا الثاني تكرير وقرئ انطلقوا على لفظ الماضي أخبارا بعد الأمر عن عملهم بموجبه لأنهم مضطرون
 إليه لا يستطيعون امتناعا منه (إلى ظل) يعني دخان جهنم كقوله وظل من يحموم (ذي ثلاث شعب) بثلاث شعب اعظمه ثلاث
 شعب وهكذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسراد ويتشعب من دخانها
 ثلاث شعب فتظلم حتى يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش (لا ظليل) تهكم بهم وتعريض بأن ظلمهم غير ظلال المؤمنين
 (ولا يغني) في محل الجرائي وغير مغن عنهم من حر اللهب شيئا (بشر) وقرئ بشار (كالقصر) أي كل شررة كالقصر من
 القصور في عظمها وقيل هو الغليظ من الشجر الواحدة قصرة نحو حمرة وجرو وقرئ كالقصر بفتحين وهي أعناق الإبل
 أو أعناق النخل نحو شجرة وشجر وقرأ ابن مسعود كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وقرأ سعيد بن جبير كالقصر في جمع
 قصرة كحاجة وحوج (جبالا) جمع جمال أو جمالة جمع جبل شبت بالقصور ثم بالجمال لبيان التشبيه الأنراهم يشبهون

(القول في سورة المرسلات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (قوله تعالى أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أحياء وأمواتا) (قال) وهي كفات الأحياء والأموات الخ

يَوْمَ لَا يَنْطِقُونَ • وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ • هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَعَلْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ •
فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُون • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ • إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعْيُون • وَفَوَاحٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ •
كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ • إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ • كُلُوا وَتَمَتَّعُوا
قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ • وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ • وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ •
فَبَيَّ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ •

الإبل بالآفدان والمجادل وقرئ جمالات بالضم وهي قلوس الجسور وقيل قلوس سفن البحر الواحدة جمالة وقرئ جمالة
بالكسر بمعنى جمال وجمالة بالضم وهي القلوس وقيل (صفر) لإرادة الجنس وقيل صفر سود تضرب إلى الصفرة وفي شعر
عمران بن حطان الخارجي دعته بأعلى صوتها ورمته • بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى
وقال أبو العلاء حمراء ساطعة الذوائب في الدجى • ترى بكل شرارة كطراف

فشيها بالطرف وهو بيت الأدم في العظم والحرمة وكأنه قصد بحثه أن يزيد على تشبيه القرآن وتشبيحه بما سؤل له من توهم
الريادة جاء في صدر بيته بقوله حمراء توطئة لها ومناداة عليها وتنبيهاً للسامعين على مكانها وقد عني جمع الله له عني الدارين
عن قوله عز وعلا كأنه جمالات صفر فإنه بمنزلة قوله كيت أحمر وعلى أن في التشبيه بالقلوس تشبيها من تشبيها
جهتين من جهة العظم ومن جهة الطول في الهواء وفي التشبيه بالجمالات وهي القلوس تشبيه من ثلاث جهات من جهة
العظم والطول والصفرة فأبعد الله أغرابه في طرافه وما نفخ شذيقه من استطرافه • قرئ بنصب اليوم ونصبه الأعمش أي هذا
الذي قص عليكم واقع يومئذ ويوم القيامة طويل ذو موطن ومواقيت ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت ولذلك ورد
الامرآن في القرآن أو جعل لفظهم كلائق لأنه لا ينفذ ولا يسمع (فيعتذرون) عطف على يؤذن منخرط في سلك النفي والمعنى
ولا يكون لهم إذن واعتذار متعقب له من غير أن يجعل الاعتذار مسبباً عن الإذن ولو نصب لكان مسبباً عنه لأحالة (جمعناكم
والأولين) كلام موضح لقوله هذا يوم الفصل لأنه إذا كان يوم الفصل بين السعداء والأشقياء وبين الأنبياء وأممهم فلا بد من جمع
الأولين والآخرين حتى يقع ذلك الفصل بينهم (فإن كان لكم كيد فكيديون) تفرغ لهم على كيدهم لدين الله وذويه وتسجيل
عليهم بالمعجز والاستكابة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين في الظرف الذي هو في ظلال أي هم مستقرون
في ظلال مقولاً لهم ذلك (كلوا وتمتعوا) حال من المكذبين أي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا (فإن قلت)
كيف يصح أن يقال لهم ذلك في الآخرة (قلت) يقال لهم ذلك في الآخرة إني أنا بأنهم كانوا في الدنيا أحقاء بأن يقال لهم وكانوا
من أهله تذكيراً بحالهم السمجة وبما جنوا على أنفسهم من إثارة المتاع القليل على النعيم والملك الخالد وفي طريقته قوله
إخوتي لا تبعوا أبداً • وبلى والله قد بعدوا

يريد كنتم أحقاء في حياتكم بأن يدعى لكم بذلك وعلى ذلك بكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ماله إلا الأكل والتمتع أياماً فلائل
ثم البقاء في الهلاك أبدأ ويجوز أن يكون كلوا وتمتعوا كلاماً مستأنفاً خاطباً بالمكذبين في الدنيا (اركعوا) اخشعوا لله وتواضعوا
له بقبول وجهه واتباع دينه وأطروا هذا الاستكبار والنخوة لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ويصرون على استكبارهم وقيل ما كان
على العرب أشد من الركوع والسجود وقيل نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة فقالوا لانجي فإنها
مسبة علينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود (بعده) بعد القرآن يعني أن القرآن

(قوله بالآفدان والمجادل) جمع فدن وجمع مجدل وكلاهما بمعنى القصر كذا في الصحاح وفيه أيضاً الجسر بالفتح الفطيم من الإبل
وفيه القلس جبل ضخيم من قلوس السفن (قوله فقالوا لانجي) نجي من التجية وهي الانحناء اه

سورة النبأ مكية وآياتها ٤٠ نزلت بعد المعارج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ عَنِ النَّبِئِ الْعَظِيمِ ۝ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۝ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝ وَحَلَقْنَاهُ زَوَاجًا ۝ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُباتًا ۝

من بين الكسب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة فحين لم يؤمنوا به فبأى كتاب بعده (يؤمنون) وقرئ يؤمنون بالناء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين

(سورة عم يتساءلون مكية وتسمى سورة النبأ وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (عم) أصله عما على أنه حرف جر دخل على الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى ابن عمر قال حسان رضي الله عنه

على ما قام يشتنى لثيم ۝ كخزير تمرغ في رماد

والاستعمال الكثير على الحذف والأصل قليل ومعنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قال عن أي شأن يتساءلون ونحوه ما في قولك زيد ما زيد جملة لا تقطاع قرينه وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره كما تقول ما الغول وما العنقاء تريد أي شيء هو من الأشياء هذا أصله ثم جرد للعبارة عن التفخيم حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا أو يتساءلون غيرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين نحو يتداعونهم ويتراءونهم والضمير لأهل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء (عن النبأ العظيم) بيان للشأن المفخم وعن ابن كثير أنه قرأ عمه بهاء السكت ولا يخلو إما أن يجري الوصل مجرى الوقف وإما أن يقف ويبتدئ يتساءلون عن النبأ العظيم على أن يضرر يتساءلون لأن ما بعده يفسره كشيء بهم ثم يفسر (فإن قلت) قد زعمت أن الضمير في يتساءلون للكفار فما تصنع بقوله (هم فيه مختلفون) (قلت) كان فيهم من يقطع القول بإنكار البعث ومنهم من يشك وقيل الضمير للمسلمين والكافرين جميعا وكانوا جميعا يسألون عنه أما المسلم فلizard خشية واستعدادا وأما الكافر فلizard استهزاء وقيل المتساءل عنه القرآن وقيل نوة محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ يتساءلون بالإدغام وستعلمون بالناء (كلا) ردع للمتسائلين هزوا و (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون أن ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق لأنه واقع لا ريب فيه وتكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك ومعنى (ثم) الأشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الأول وأشد (فإن قلت) كيف اتصل به قوله (ألم نجعل الأرض مهادا) (قلت) لما أنكروا البعث قيل لهم ألم يخلق من الآتول وأشد (فإن قلت) كيف اتصل به قوله (ألم نجعل الأرض مهادا) (قلت) لما قدرته على البعث وما هو إلا اختراع كهذه الاختراعات أو قيل لهم ألم يفعل هذه الأفعال المتكاثرة والحكيم لا يفعل فعلا عبثا وما تنكرونها من البعث والجزاء مؤد إلى أنه عابث في كل ما فعل ۝ مهادا فراشا وقرئ مهدا ومعناه أنها لم

(القول في سورة النبأ)

(بسم الله الرحمن الرحيم) عم يتساءلون (قال فيه معنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن كأنه قيل عن أي شيء يتساءلون ونحوه ما في قولك الخ) قال أحمد وقد أكثر أم زرع من هذا التفخيم في قولها وأبو زرع ما أبو زرع إلى آخر حديثها عاد كلامه (قال هذا أصله ثم جرد للدلالة على التفخيم الخ) قال أحمد لأن بعضهم يشك في البعث وبعضهم يثبت النبي ومن ثم قيل الضمير للمسلمين والكافرين فسؤال المسلمين ليزدادوا خشية وإنما سؤال الكفار لزيادة الاستهزاء والكفر (ثم قال فإن قلت كيف اتصال قوله ألم نجعل الأرض مهادا بما قبله الخ) قال أحمد جوابه الأول شديد وأما الثاني فغير مستقيم فإنه مفرع على المذهب الأعوج في وجوب مراعاة الصلاح والأصلح واعتقاد أن الجزاء واجب على الله تعالى عقلا ثوابا وعقابا بمقتضى إيجاب الحكمة وقد فرغ من إبطال هذه القاعدة

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا * وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا * إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا * يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا * إِنَّ جَهَنَّمَ

كالهد للصبى وهو ما يمهده فيقوم عليه تسمية للمهور بالمصدر كضرب الأمير أو وصفت بالمصدر أو بمعنى ذات مهده أى أرسيناها بالجبال كما يرسى البيت بالأوتاد (سبانا) موتا والمسبوت الميت من السبت وهو القطع لأنه مقطوع عن الحركة والنوم أحد التوفين وهو على بناء الأدواء * ولما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا أى حياة في قوله وجعلنا النهار معاشا أى وقت معاش تستيقظون فيه وتقبلون في حوائجكم ومكاسبكم وقيل السبات الراحة (لباسا) يستركم عن العيون إذا أردتم هربا من عدو أو يئانا له أو إخفاء مالا تحبون الاطلاع عليه من كثير من الأمور
وكم لظلام الليل عندك من يد * تخبر أن المأوىة تكذب

(سبعا) سبع سموات (شدادا) جمع شديدة يعنى محكمة قوية الخلق لا يؤثر فيها مرور الأزمان (وهاجا) مثلثا واوقادا يعنى الشمس وتوهجت النار إذا تلمظت فتوهجت بضوئها وحرها * المعصرات السحاب إذا أعصرت أى شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر كقولك أجز الزرع إذا حان له أن يجر ومنه أعصرت الجارية إذا دنت أن تحيض وقرأعكرمة بالمعصرات وفيه وجهان أن تراد الرياح التى حان لها أن تعصر السحاب وأن تراد السحاب لأنه إذا كان الإنزال منها فهو بها كما تقول أعطى من يده درهما وأعطى بيده وعن مجاهد المعصرات الرياح ذوات الأعاصير وعن الحسن وقناة هى السموات وتأويله أن الماء ينزل من السماء إلى السحاب فكان السموات يعصرن أى يحملن على العصر ويمكن منه (فإن قلت) فما وجه من قرأ من المعصرات وفسرها بالرياح ذوات الأعاصير والمطر لا ينزل من الرياح (قلت) الرياح هى التى تنثنى السحاب وتدر أخلافه فصحت أن تجعل مبدءا للإنزال وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب فإن صح ذلك فالإنزال منها ظاهر (فإن قلت) ذكر ابن كيسان أنه جعل المعصرات بمعنى المغينات والعاصر هو المغيت لا المعصر يقال عصره فاعتصر (قلت) وجهه أن يريد اللان أعصرن أى حان لها أن تعصر أى تعيث (نجاجا) منصبا بكثرة يقال نجه ونج بنفسه وفى الحديث أفضل الحج والعج والنج أى رفع الصوت بالثلثية وصب دماء الهدى وكان ابن عباس مثجأ يسبل غراب يعنى يشج الكلام تجأى خطبته وقرأ الأعرج بجاحا ومناجج الماء مصابه والماء ينثجج فى الوادى (حبا ونباتا) يريد ما تنقوت من نحو الحطة والشعير وما يمتلئ من التبن والحشيش كما قال كلوا وارعوا أنعامكم والحب ذوالعصف والريحان (ألفافا) ملتفة ولا واحد له كالأوزاع والأخفاف وقيل الواحد لف وقال صاحب الإقليد أنشدنى الحسن بن على الطوسى جنة لف وعيش مغدق * وندامى كلهم يعض زهر

وزعم ابن قتبية أنه لفاء ولف ثم ألفاف وما أظنه واجدا له نظيرا من نحو خضر وأخضر وحر وأحار ولو قيل هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان قولنا وجيها (كان ميقاتا) كان فى تقدير الله وحكمه حدا توقت به الدنيا وتنتهى عنده أو حدا للخلائق ينهون إليه (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل أو عطف بيان (فتأتون أفواجا) من القبور إلى الموقف

(قوله وتوهجت النار إذا تلمظت) فى الصحاح توهجت النار توقدت ونوهج الجوهر تلالا فقوله فتوهجت الخ يعنى جمعت بين التلالا بضوئها والنوقد بحرها فتدبر (قوله وتدر أخلافه) وأحدها خلف وهدئى الناقة كما يفيد الصحاح (قوله فإن قلت ذكر ابن كيسان) لعله ذكر عن ابن كيسان (قوله ومناجج الماء) لعله ومناجج الماء بتشديد الجيم وكذا ينثجج لعله ينثج بالتشديد فليحذر (قوله كالأوزاع والأضياف) فى الصحاح أوزاع من الناس أى جماعات والأوزاع بطن من ممدان وفيه الناس أضياف أى مخلفون وإخوة أضياف إذا كانت أتهم واحدة والآباء شئى اه

كَانَتْ مِرْصَادًا ۚ لِلطَّاغِينَ مَنَابًا ۚ لِلْبَٰثِنِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ۚ لَا يَذُقُونَ فِيهَا رِيشًا وَلَا شَرَابًا ۚ إِلَّا سَمِيًا وَغَسَاقًا ۚ
جَزَاءً ۚ وَفَاقًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۚ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ۚ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۚ فَذُوقُوا

أما كل أمة مع إمامهم وقيل جماعات مختلفة وعن معاذ رضى الله عنه أنه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا ماذ سألت عن أمر عظيم من الأمور ثم أرسل عينيه وقال تحشر عشرة أصناف من أمتي بعضهم على صورة القردة
وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكوسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها وبعضهم عميا وبعضهم صما
بكما وبعضهم يعضفون ألسنتهم فى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم يتقذرم أهل الجمع وبعضهم مقطعة
أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم أشد تنأ من الجيف وبعضهم ملبسون جبابا سابعة
من قطران لازقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالفقات من الناس وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت
وأما المنكوسون على وجوههم فأكلة الربا وأما العمى فالذين يجررون فى الحكم وأما الصم البكم فالمعجبون بأعمالهم وأما
الذين يعضفون ألسنتهم فالعلماء والفصاح الذين خالف قولهم أعمالهم وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون
الجيران وأما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان وأما الذين هم أشد تنأ من الجيف فالذين
يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله فى أموالهم وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء وقرئ
وفتحت بالشديد والتخفيف والمعنى كثرة أبوابها المفتحة انزول الملائكة كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة كقوله ونحرقنا
الأرض عيوننا كأن كلها عيون تنفجر وقيل الأبواب الطرق والمسالك أى تكشف فتفتح مكانها وتصير طرقا لا يستهشىء
(فكانت سرايا) كقوله فكانت هباء منبثا يعنى أنها تصير شيئا كالأشياء لتفرق أجزائها وانثبات جواهرها المرصدة لخذلها الذى
يكون فيه الرصد والمعنى أن جهنم هى حد الطاغين الذى يرصدون فيه للعذاب وهى مأبهم وهى مرصدة لأهل الجنة ترصد الملائكة
الذين يستقبلونهم عندها لأن مجازم عليها وهى مأب للطاغين وهى الحسن وقادة نحوهم فالأطريقاء يمزأ لأهل الجنة وقرأ ابن عمر أن
جهنم بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت مرصدة للطاغين كأنه قيل كان ذلك لإقامة الجزاء قرئ لابئين ولبيين واللبث
أقوى لأن اللابث من وجد منه اللبث ولا يقال لبث إلا لمن شأنه اللبث كالذى يحتم بالمكان لا يكاد ينفك منه (أحقابا) حقا بعد حقب
كلما مضى حقب تبعه آخر إلى غير نهاية ولا يكاد يستعمل الحقب والحقة إلا حيث يراد تتابع الأزمنة وتواليها والاشتقاق
يشهد لذلك ألا ترى إلى حقبة الراكب والحقب الذى وراء التصدير وقيل الحقب ثمانون سنة ويجوز أن يراد لابئين
فيها أحقابا غير ذائقين فيها بردا ولا شرابا إلا حميا وغساقا ثم يدلون بعد الأحقاب غير الحميم والغساق من جنس آخر
من العذاب وفيه وجه آخر وهو أن يكون من حقب عامنا إذا قل مطره وخيره وحقب فلان إذا أخطأ الرزق فهو
حقب وجمعه أحقاب فينتصب حالا عنهم يعنى لابئين فيها حقبين جحدين وقوله (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا) تفسيره
والاستثناء منقطع يعنى لا يذوقون فيها بردا وروحا بنفس عنهم حر النار ولا شرابا يسكن من عطشهم ولكن يذوقون
فيها حميا وغساقا وقيل البرد النوم وأنشد فلو شئت حرمت النساء مساكن * وإن شئت لم أطعم نقاغا ولا بردا
وعن بعض العرب منع البرد البرد * وقرئ غساقا بالتخفيف والتشديد وهو ما يفسق أى يسيل من صديدهم (وفاقا)
وصف بالمصدر أو ذا وفاق وقرأ أبو حيوه وفاقا فعال من وفقه كذا (كذابا) تكذبا وفعال فى باب فعل كذا فاشفى

(قوله منه أحقابا حقا) فى الصحاح الحقب بالضم ثمانون سنة والحقة بالكسر واحدة الحقب وهى السنون والحقب الدهر
والأحقاب الدهور (قوم) والحقب الذى وراء التصدير فى الصحاح التصدير الحزام وهو فى صدر البعير والحقب عند الثيل وفيه
الثيل وعاء قضيب البعير (قوله لابئين فيها حقبين) لعله حقبين من حقب بالكسر كجحدين من جحد إذا كان ضيقا قليل
الخير فيهما أفاده الصحاح (قوله لم أطعم نقاغا ولا بردا) ماء عذبا يبرد الفؤاد كذا فى الصحاح (قوله منع البرد البرد)
أى منع البرد النوم

فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۚ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۚ حَدَّثَتْهُمْ وَأَعْنَبًا ۚ وَكَوَّاعِبَ أَتْرَابًا ۚ وَكَأَسَا دِهَاقًا ۚ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ۚ جَزَاءُ مَن رَّبَّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا ۚ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ۚ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ۚ

كلام فصحاء من العرب لا يقولون غيره وسمعى بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتها فساراً ما سمع بمثله وقرئ بالتخفيف وهو مصدر كذب بدليل قوله فصَدَقْتَهَا وكَذَبْتَهَا والمرء يتفعه كذابه

وهو مثل قوله أنبتكم من الأرض نباتاً يعنى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذاباً أو تنصبه بكذبوا لأنه يتضمن معنى كذبوا لأن كل مكذب بالحق كاذب وإن جعلته بمعنى المكاذبة فعناء وكذبوا بآياتنا فكذبوا مكاذبة أو كذبوا بها مكاذبين لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبهم مكاذبة أو لأنهم يتكلمون بما هو إفراط في الكذب فعل من يغالب في أمر فيبلغ فيه أقصى جهده وقرئ كذاباً وهو جمع كاذب أى كذبوا بآياتنا كاذبين وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب يقال رجل كذاب كقولك حسان وبخال فيجعل صفة لمصدر كذبوا أى تكذيباً كذاباً مفرداً كذبه وقرأ أبو السمال وكل شيء أحصيناه بالرفع على الابتداء (كتاباً) مصدر في موضع أحصاء وأحصيناه في معنى كتبنا لالتقاء الإحصاء والكتابة في معنى الضبط والتحصيل أو يكون حالاً في معنى مكتوباً في اللوح وفي صحف الحفظ والمعنى إحصاء معاصيهم كقوله أحصاه الله ونسوه وهو اعتراض وقوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات وهى آية في غاية الشدة وناهيك بلن يزيدكم وبدلالته على أن ترك الزيادة للحال الذى لا يدخل تحت الصحة وبمجيتها على طريقة الالتفات شاهداً على أن الغضب قد بالغ وعن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية أشد ما فى القرآن على أهل النار (مفازاً) فوزاً وظفراً بالبغيه أو موضع فوز وقيل نجاة بما فيه أولئك أو موضع نجاة وفسر المفاز بما بعده والحدائق البساتين فيها أنواع الشجر المثمر والأعاب الكروم والكواعب اللآلى فلكت تدين وهن النواهد والأتراب اللذات والبهاق المترعة وأدق الحوض ملأه حتى قال قطنى وقرئ ولا كذاباً بالتشديد والتخفيف أى لا يكذب بعضهم بعضاً ولا يكذبه ولا يكذبه وعن على رضى الله عنه أنه قرأ بتخفيف الاثنين (جزاء) مصدر مؤكد منصوب بمعنى قوله إن للمتقين مفازاً كأنه قال جازى المتقين بمفاز (عطاء) نصب بجزاء نصب المفعول به أى جزاءهم عطاء (حساباً) صفة بمعنى كافياً من أحسبه الشيء إذا كفاه حق قال حسى وقيل على حسب أعمالهم وقرأ ابن قطيب حساباً بالتشديد على أن الحساب بمعنى المحسب كاللدراك بمعنى المدرك قرئ رب السموات والرحمن بالرفع على هو رب السموات الرحمن أو رب السموات مبتدأ والرحمن صفة ولا يملكون خبر أو هما خبران وبالجر على البدل من ربك وبحر الأول ورفع الثانى على أنه مبتدأ خبره لا يملكون أو هو الرحمن لا يملكون والضمير فى (لا يملكون) لأهل السموات والأرض أى ليس فى أيديهم مما يخاطب به الله ويأمر به فى أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك فيزيدون فيه أو ينقصون منه أو لا يملكون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة فى الثواب إلا أن يهب لهم ذلك ويأذن لهم فيه (يوم يقوم) متعلق بلا يملكون أو بلا يتكلمون والمعنى إن الذين هم أفضل الخلائق وأشرفهم وأكثرهم طاعة وأقربهم منه وهم الروح والملائكة لا يملكون التكلم بين يديه فما ظلك بمن عداهم من أهل السموات والأرض والروح أعظم خلقاً من الملائكة وأشرف منهم وأقرب من رب العالمين وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه وقيل ليسوا بالملائكة وهم يأكلون وقيل جبريل هما شريطان

(قوله فلكت تدين وهن النواهد) فى الصحاح ناك ندى الجارية تفليكا وتفلك استدار (قوله إن الذين هم أفضل الخلائق) تفضيلهم على البشر مذهب المعتزلة ومذهب أهل السنة تفضيل البشر عليهم والظاهر أن الروح كالملك فى هذا الخلاف فتدبر

ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ۚ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ۚ

سورة النازعات مكية وآياتها ٤٦ نزلت بعد النبيا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالنَّازِعَاتِ غَرَقًا ۝ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ۝ وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ۝ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ۝

أن يكون المتكلم منهم ماذونا له في الكلام وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى لقوله تعالى ولا يشفعون إلا لمن ارتضى (المراء) هو الكافر لقوله تعالى إنا أنذرناكم عذابا قريبا والكافر ظاهرا وضع موضع الضمير لزيادة الذم وبمعنى (ما قدمت يده) من الشر كقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين وما يجوز أن تكون استفهامية منصوبة بقدمت أى ينظر أى شيء قدمت يده وموصولة منصوبة لينظر يقال نظرته بمعنى نظرت إليه والراجع من الصلة محذوف وقيل المراء عام وخصص منه الكافر وعن قتادة هو المؤمن (باليقنى كنت ترابا) في الدنيا فلم أخلق ولم أكلف أو ليقنى كنت ترابا في هذا اليوم فلم أبعث وقيل يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص الجاه من القرناء ثم يردّه ترابا فيؤد الكافر حاله وقيل الكافر إبليس يرى آدم وولده ونوابهم فيمتنى أن يكون الشيء الذى احتقره حين قال خلقتنى من نار وخلقتة من طين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم يتساءلون سقاء الله برد الشراب يوم القيامة

﴿سورة والنازعات مكية وهى خمس أو ست وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التى تنزع الأرواح من الأجساد وبالطوائف التى تنشطها أى تخرجها من نشط الدلو من البر إذا أخرجها وبالطوائف التى تسبح فى مضيا أى تسرع فتسبق إلى ما أمروا به فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم فى دينهم أو دنياهم كإرسم لهم (غرقا) إغراقا فى النزاع أى تنزعها من أقاصى الأجساد من أناملها وأظفارها أو أقسم بخيل الغزاة التى تنزع فى أعنتها نزعاً تغرق فيه الأعتة لطول أعناقها لأنها عراب والتى تخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب من قولك ثور ناشط إذا خرج من بلد إلى بلد والتى تسبح فى جريها فتسبق الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر وإسناد التدبير إليها لأنها من أسبابه أو أقسم بالنجوم التى تنزع من المشرق إلى المغرب وإغراقها فى النزاع أن تقطع الفلك كله حتى تنحط فى أقصى الغرب والتى تخرج من برج إلى برج والتى تسبح فى الفلك من السيارة فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب وقيل النازعات أيدى الغزاة أو أنفسهم تنزع القسى بإغراق السهام والتى تنشط الأوهاق والمقسم عليه

قوله تعالى «إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا» (قال فيه وقف الشفاعة على شرطين الخ) قال أحمد يعرض بأن الشفاعة لا تلحل على مرتكبي الكبائر من الموحدين وقد صرح بذلك فى مواضع تقدمت له ويتأتى ذلك من أنها مخصوصة بالمرتضى وذوو الكبائر ليسوا مرتضىين ومن ثم أخطأ فإن الله عز وجل ما خصهم بالإيمان والتوحيد وتوفاهم عليه إلا وبقدر تضام لذلك بدليل قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم فجعل الشكر بمعنى الإيمان المقابل للكفر مرضيا لله تعالى وصاحبه مرتضى

﴿القول فى سورة والنازعات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى والنازعات غرقا الآيات (قال فيه) إيمان أن يكون المراد الملائكة فالنازعات بمعنى للأرواح

(قوله تنشط الأوهاق) حبال المواشى أفاده الصحاح

قَالْمُدَبِّرَاتُ أَمْرًا ۚ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۚ تَتَّبِعُنَّ الرَّادِقَةَ ۚ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۚ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۚ يَقُولُونَ أَعْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ۚ أَعْدَا كُنَّا عَظْمًا نَخْرَةً ۚ قَالُوا تِلْكَ إِذْ أَكَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۚ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۚ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۚ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۚ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۚ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ

محذوف وهو لتبعين لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة و (يوم ترجف) منصوب بهذا المضمر و (الراجفة) الواقعة التي ترجف عندها الأرض والجبال وهي النفخة الأولى وصفت بما يحدث بحديثها (تتبعها الرادقة) أي الواقعة التي تردف الأولى وهي النفخة الثانية ويجوز أن تكون الرادقة من قوله تعالى قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون أي القيامة التي يستعجلها الكفرة استبعاداً لها وهي رادقة لهم لا قترابها وقيل الراجفة الأرض والجبال من قوله يوم ترجف الأرض والجبال والرادقة السماء والكواكب لأنها تنشق وتنتثر كواكبها على أثر ذلك (فإن قلت) ما محل تتبعها (قلت) الحال أي ترجف تابعتها الرادقة (فإن قلت) كيف جمعت يوم ترجف ظرفاً للمضمر الذي هو لتبعين ولا يبعثون عند النفخة الأولى (قلت) المعنى لتبعين في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع وهو وقت النفخة الأخرى ودل على ذلك أن قوله تتبعها الرادقة جعل حالاً على الراجفة ويجوز أن ينتصب يوم ترجف بمادل عليه (قلوب يومئذ واجفة) أي يوم ترجف رجفت القلوب (واجفة) شديدة الاضطراب، والوجيب والوجيف أخوان (خاشعة) ذليلة (فإن قلت) كيف جاز الابتداء بالكسرة (قلت) قلوب مرفوعة بالابتداء وواجفة صفتها وأبصارها خاشعة خبرها فهو كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فإن قلت) كيف صح إضافة الأبصار إلى القلوب (قلت) معناه أبصار أصحابها بدليل قوله يقولون (في الحافرة) في الحالة الأولى يعنون الحياة بعد الموت (فإن قلت) ما حقيقة هذه الكلمة (قلت) يقال رجع فلان في حافرتة أي في طريقه التي جاء فيها فخرها أي أثر فيها بمشيئه فيها جعل أثر قدميه حفراً كما قيل حفرت أسنانه حفراً إذا أثر الآكال في أسناخها والخط المحفور في الصخر وقيل حافرة كما قيل عيشة راضية أي منسوبة إلى الحفر والرضا أو كقولهم نهارك صائم ثم قيل لمن كان في أمر فخرج منه ثم عاد إليه رجوع إلى حافرتة أي إلى طريقته وحالته الأولى قال :

أحافرة على صلح وشيب ۚ معاذ الله من سفه وعار

يريد أرجوعاً إلى حافرة وقيل انقعد عند الحافرة يريدون عند الحالة الأولى وهي الصفة وقرأ أبو حيوة في الحفرة والحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت أسنانه فحرت حفراً وهي حفرة وهذه القراءة دليل على أن الحافرة في أصل الكلمة بمعنى المحفورة ۚ يقال نخر العظم فهو نخر وناخر كقولك طمع فهو طامع وفعل أبلغ من فاعل وقد قرئ بهما وهو البالي الأجوف الذي تمر فيه الرياح فيسمع له نخير و (إذا) منصوب بمحذوف تقديره أنذا كنا عظماً نرد ونبعث (كرة خاسرة) منسوبة إلى الخسران أو خاسر أصحابها والمعنى أنها إن صحت فنحن إذا خاسرون لتكذيبنا بها وهذا استهزاء منهم (فإن قلت) بم تعلق قوله (فإنما هي زجرة واحدة) (قلت) بمحذوف معناه لا مستصعبوها فإنما هي زجرة واحدة يعني لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله عز وجل فإنها سهلة هينة في قدرته ما هي إلا صيحة واحدة يريد النفخة الثانية (فإذا هم) أحياء على وجه الأرض بعدما كانوا أمواتاً في جوفها من قولهم زجر البعير إذا صاح عليه والساهرة الأرض البيضاء المستوية سميت بذلك لأن السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضدها نائمة قال الأشعث بن قيس : وساهرة يضحي السراب مجللاً ۚ لاقطارها قد جبتها مثانها

ومعنى غرقاً في الزرع الخ ۚ قوله تعالى فإنما هي زجرة واحدة فإذا هم بالساهرة (قال فيه) إن قلت كيف اتصل بما قبله وأجاب أنهم أنكروا الإعادة الخ قال أحمد وما أحسن تسهيل أمر الإعادة بقوله زجرة عوضاً من صيحة لأن الزجرة أخف من الصيحة وبقوله واحدة أي غير محتاجة إلى مثوية وهو يحقق لك ما أجبته به من السوار الوارد عند قوله تعالى فإذا نفخ في الصور نفخة

(قوله أثر الآكال في أسناخها) في الصحاح أسناخ الأسنان أصولها

طَفَى • فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى • وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى • فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى • فَكَذَّبَ وَعَصَى •
ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَى • فَخَسَرَ قَتَادَى • فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى • فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى • إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى • ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خُلُقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا • رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا • وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا •
وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا • أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا • وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا • مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ •

أولاً سالسكها لا ينال خوف الملكة وعن قتادة فإذا هم في جهنم (أذهب) على إرادة القول وفي قراءة عبدالله أن أذهب لأن
في النداء معنى القول هل لك في كذا وهل لك إلى كذا كما تقول هل ترغب فيه وهل ترغب إليه (إلى أن تزكى) إلى أن تتطهر من
الشرك وقرأ أهل المدينة تزكى بالإدغام (وأهديك إلى ربك) وأرشدك إلى معرفة الله أنبك عليه فتعرفه (فتخشى) لأن الخشية
لا تكون إلا بالمعرفة قال الله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) أي العلماء به وذكر الخشية لأنها ملاك الأمر
من خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ومنه قوله عليه السلام من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل بدأ
خطابته بالاستفهام الذي معناه العرض كما يقول الرجل لضيغه هل لك أن تنزل بنا وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه
بالتلطف في القول ويستنزله بالمداواة من عتوه كما أمر بذلك في قوله فقولا له قولاً لنا (الآية الكبرى) قلب المصاحبة
لأنها كانت المقدمة والأصل والآخرى كالتبع لها لأنه كان يتقيها يده فقل له أدخل يدك في جيبيك أو أراهما جميعاً
إلا أنه جعلهما واحدة لأن الثانية كأنها من جملة الأولى لكونها تابعة لها (فكذب) بموسى والآية الكبرى وسماهما
ساحراً وسحراً (وعصى) الله تعالى بعد ما علم صحة الأمر وأن الطاعة قد وجبت عليه (ثم أدبر يسعى) أي لما رأى
الثعبان أدبر مرهوباً يسعى يسرع في مشيته قال الحسن كان رجلاً طياشاً خفيفاً أو تولى عن موسى يسعى ويجتهد في مكايده
وأريد ثم أقبل يسعى كما تقول أقبل فلان يفعل كذا بمعنى أنشأ يفعل فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالإقبال
(لحشر) لجمع السحرة كقوله فأرسل فرعون في المدائن حاشرين (قنادى) في المقام الذي اجتمعوا فيه معه لوامر ناديا
فنادى في الناس بذلك وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة وعن ابن عباس كلمته الأولى ما علمت لكم من إله غيري والآخرة
أنار بكم الأعلى (نكال) هو مصدر مؤكد كوعده الله وصيغة الله كأنه قيل نكل الله به نكال الآخرة والأولى والنكال بمعنى
التنكيل كالسلام بمعنى التسليم يعني الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة وعن ابن عباس نكال كلمته الآخرة وهي قوله أنا
ربكم الأعلى والأولى وهي قوله ما علمت لكم من إله غيري وقيل كان بين الكلمتين أربعون سنة وقيل عشرون • الخطاب
لمنكرى البعث يعني (أنتم) أصعب (خلقا) وإنشاء (أم السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها)
أي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمسمائة عام (فسواها) فعدلها مستوية ملساء ليس فيها تفاوت
ولا فطور أو قمتها بما علم أنها تم به وأصلحها من قولك سوى فلان أمر فلان • غطش الليل وأغطشه الله كقولك ظلم
وأظلمه ويقال أيضاً أغطش الليل كما يقال أظلم (وأخرج ضحاها) وأبرز ضوء شمسها يدل عليه قوله تعالى والشمس وضحاها
يريد وضوئها وقولهم وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها وأضيف الليل والشمس إلى السماء لأن
الليل ظلها والشمس هي السراج المثقب في جوها (ماءها) عيونها المتفجرة بالماء (ومرعاها) ورعيها وهو في الأصل موضع

واحدة حيث قيل كيف وحدها وهما نفختان فجدده عهداً • قوله تعالى ثم أدبر يسعى (قال فيه أي لما رأى الثعبان ولي هارياً مذعوراً
الخ) قال أحمد وهذا الوجه الأخير حسن لطيف جدا وهو على هذا من أفعال المقاربة (قال وقوله نكال الآخرة والأولى يعني
الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة الخ) قال أحمد فعلى الأول يكون قريباً من إضافة الموصوف إلى الصفة لأن الآخرة

فَإِذَا جَاءَتْ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى * وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى * فَأَمَّا مَنْ طَغَى *
وَوَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ
هِيَ الْمَأْوَى * يَسْتُلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَاهَا * إِلَى رَبِّكَ مُنتَهَاهَا * إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ

الرعى ونصب الأرض والجبال بإخمار دحا وارسى وهو الإخمار على شريطة التفسير وقرأهما الحسن مرفوعين على الابتداء (فإن قلت) هلا أدخل حرف العطف على أخرج (قلت فيه وجهان أحدهما أن يكون معنى دحاها بسطها ومدّها للسكنى ثم فسر التمهيد بما لا يد منه في تأني سكناها من تسوية أمر المأكل والمشرب وإمكان الفرار عليها والسكون بإخراج الماء والمرعى وإرساء الجبال وإثباتها أو تاداً لها حتى تستقروا يستقر عليها والثاني أن يكون أخرج حالاً بإخمار قد كقولها أو جأؤكم حصرت صدورهم وأراد بمرعاها ما يأكل الناس والانعام واستعير الرعى للإنسان كما استعير الرتع في قوله نرتع ونلعب وقرئ نرتع من الرعى ولهذا قيل دل الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتع بما يخرج من الأرض حتى الملح لأنه من الماء (متعالكم) فعل ذلك تمتيعاً لكم (ولا نعامكم) لأن منفعة ذلك التمهيد واصله إليهم وإلى أنعامهم (الطامة) الداهية التي تطم على الدواهي أي تلو وتقلب وفي أمثالهم جرى الوادي فطم على القرى وهي القيامة لطمومها على كل هائلة وقيل هي النفخة الثانية وقيل الساعة التي تساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يتذكر) بدل من إذا جاءت يعني إذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكرها وكان قد نسبها كقوله أحصاه الله ونسوه * وما في (ماسعى) موصولة أو مصدرية (وبرزت) أظهرت وقرأ أبو نهبك وبرزت (لمن يرى) للرائين جميعاً أي لكل أحد يعني أنها تظهر لإظهارنا مكشوفاً يراها أهل الساهرة كلهم كقوله قد بين الصبح لذى عينين يريد لكل من له بصر وهو مثل في الأمر المنكشف الذي لا يخفى على أحد وقرأ ابن مسعود لمن رأى وقرأ عكرمة لمن ترى والضمير للجحيم كقوله إذا رأته من مكان بعيد وقيل لمن ترى يا محمد (فأما) جواب فإذا أي فإذا جاءت الطامة فإن الأمر كذلك والمعنى فإن الجحيم مأواه كما تقول للرجل غض الطرف تريد طرفك وليس الآف واللام بدلا من الإضافة ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى وأنه لا يفيض الرجل طرف غيره تركت الإضافة ودخول حرف التعريف في المأوى والطرف للتعريف لأنهما معروفان و (هي) فصل أو مبتدأ (ونهى النفس) الأمانة بالسوء (عن الهوى) المردى وهو اتباع الشهوات وزجرها عنه وضبطها بالعصير والتوطين على إثبات الخير وقيل الآيتان نزلتا في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حتى نفذت المشاقص في جوفه (أيان مرساها) متى إرساؤها أي إقامتها أرادوا متى يقيمها الله ويثبتها ويكونها وقيل أيان منتهاها ومستقرها كما أن مرسى السفينة مستقرها

والأولى صفتان للكلمتين وعلى الثاني لا يكون كذلك * قوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاها أخرج (قال فإن قلت هلا أدخل العاطف على أخرج الخ) قال أحمد والأول أحسن وهو مناسب لقوله السماء بناها لأنه لما قال أنتم أشد خلقاً أم السماء تم الكلام لكن بجملاً ثم بين التفاوت ففسر كيف خلقها فقال بناها بغير عاطف ثم فسر البناء فقال رفع سمكها بغير عاطف أيضاً * قوله تعالى وبرزت الجحيم لمن يرى (قال فيه يعني أظهرت إظهاراً نيناً مكشوفاً الخ) قال أحمد وفائدة هذا النظم الإشعار بأنه أمر ظاهر لا يتوقف إدراكه إلا على البصر خاصة أي لا شيء يحجب ولا بعد يمنع رؤيته ولا قرب مفرط إلى غير ذلك من موانع الرؤية * قوله تعالى يستلونك عن الساعة أيان مرساها فم أنت من ذكرها (قال فيه مرساها أي مستقرها الخ) قال أحمد وفيه إشعار بثقل اليوم كقوله ويدرون وراهم يوماً ثقيلاً ألا تراهم لا يستعملون الإرساء إلا فيما له ثقل كرسى

(قوله بسطها ومدّها) لعله ومهدّها (قوله حتى نفذت المشاقص) جمع مشقص وهو السهم الطويل العريض أفاده الصحاح

مَنْ يَخْشَاهَا ۚ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ۚ

سورة عبس مكية وآياتها ٤٢ نزلت بعد النجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ عَبَسَ وَتَوَلَّى ۝ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ۝ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهِ يَزْكَى ۝ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ

حيث تنتهى إليه (فيم أنت) في أى شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به بمعنى ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء وعن عائشة رضى الله عنها لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها كأنه قيل في أى شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها والمضى أنهم يسألونك عنها فلحرصك على جرابهم لانزال تذكرها وتسأل عنها ثم قال (إلى ربك منتهاها) أى منتهى علمها لم يؤت علمها أحدا من خلقه وقيل فيم إنكار أسوألهم أى فيم هذا السؤال ثم قيل أنت من ذكرها أى لإرسالك وأنت خاتم الأنبياء وآخر الرسل المبعوث في نسمة الساعة ذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها فكفاهم بذلك دليلا على دعوها ومشارقتها ووجوب الاستعداد لها ولا معنى لسوألهم عنها (إنما أنت منذر من يخشاها) أى لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة الذى لا فائدة لهم في علمه وإنما بعثت لتذكر من أهوالها من يكرن من إنذارك لطفاله في الخشية منها وقرئ منذر بالتنوين وهو الأصل والإضافة تخفيف ولامها يصلح للحال والاستقبال فإذا أريد الماضى فليس إلا الإضافة كقولك هو منذر زيد أمس أى كأنهم لم يلبثوا في الدنيا وقيل في القبور (إلا عشيّة أو ضحاها) (فإن قلت) كيف صحت إضافة الضحى إلى العشيّة (قلت) لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهار واحد (فإن قلت) فهلا قيل إلا عشيّة أو ضحى وما فائدة الإضافة (قلت) الدلالة على أن مدة لبثهم كأنها لم تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشيته أو ضحاها فلما ترك اليوم أضافه إلى عشيته فهو كقوله لم يلبثوا إلا ساعة من نهار . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان بمن حبه الله في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة المكتوبة

﴿سورة عبس مكية وهى إحدى وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه واسمه عبد الله ابن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بنى عامر بن لؤى وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمّية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعمهم إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم

السفينة وإرساء الجبال ۚ عاد كلامه (قال ومعنى فيم أنت أى فى أى شيء أنت من أن تذكر وقتها الخ) قال أحمد وفى هذا الوجه نظر فإن الآية الأخرى تردده وهى قوله يستلونك كأنك حفى عنها أى أنك لا تتحقق بالسؤال عنها ولا تهتم بذلك وهم يستلونك كما يستل الحفى عن الشيء أى الكثير السؤال عنه فالوجه الأول أصوب عاد كلامه (قال وقيل فيم إنكار لسوألهم أى فيم هذا السؤال الخ) قال أحمد فعلى هذا ينبغى أن يوقف على قوله فيم ليفصل بين الكلامين

﴿القول فى سورة عبس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى عبس وتولى أن جاءه الأعمى إلى قوله فانت له تصدى ذكر سبب الآية وهو أن ابن أم مكتوم الأعمى الخ قال أحمد وإنما أخذ الاختصاص من تصدير الجملة بضمير المخاطب وجملة مبتدأ مخبرا عنه وهو كثيرا ما يتأق الاختصاص من ذلك ولقد غلط فى تفسير الآية وما كان له أن يبلغ ذلك عاد كلامه (قال)

(قوله فهو على هذا تعجب) لعله تعجب (قوله فى نسمة الساعة) فى الصباح نسمة الريح أو لها حين تقبل بلين قبل أن تشتد ومن الحديث بعثت فى نسمة الساعة أى حين ابتدأت وأقبلت أوائلها

الذِّكْرَى • أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى • فَاَنْتَ لَهُ تَصَدَّى • وَمَا عَلَيْكَ الْاِيزْكَى • وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى • وَهُوَ يَخْشَى •
فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى • كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ • فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ • فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ • مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ • بِأَيْدِي سَفَرَةٍ •
كِرَامٍ بَرَرَةٍ • قُلِ الْإِنْسَنُ مَآءٌ كَفَرَهُ • مِنْ أَى شَىءٍ خَلَقَهُ • مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ • ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ •

فقال يا رسول الله أفرتني وعلني مما عليك الله وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه للكلامه وعبس وأعرض عنه فزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين وقال أنس رأيت يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء وقرئ عبس بالتشديد للبالغة ونحوه كلع في كلع (أن جاءه) منصوب بتولى أو بعبس على اختلاف المذهبين ومعناه عبس لأن جاءه الأعمى أو أعرض لذلك وقرئ أن جاءه بهمزتين وبألف بينهما ووقف على عبس وتولى ثم ابتدئ على معنى لأن جاءه الأعمى فعل ذلك إنكارا عليه وروى أنه ما عبس بعدما في وجه فقير قطولا تصدى لغنى وفي الإخبار عما فرط منه ثم الإقبال عليه بالخطاب دليل على زيادة الإنكار كمن يشكروا إلى الناس جانباً حتى عليه ثم يقبل على الجاني إذا حى في الشكاية مواجهها له بالتوبيخ والإلزام الحجة وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك كأنه يقول قد استحق عنده العبوس والإعراض لأنه أعمى وكان يجب أن يزيده لعناء تعظفاً وتروفاً وتقريباً وترحياً ولقد تأدب الناس بأدب الله في هذا تأدباً حسناً فقد روى عن سفيان الثوري رحمه الله أن الفقراء كانوا في مجلسه أمراء (وما يدريك) وأى شيء يملك دارياً بحال هذا الأعمى (لعله يزكى) أى يظهر بما يتلقن من الشرائع من بعض أوصار الإثم (أو يدكر) أو يتعظ (فتنفعه) ذكراك أى موعظتك وتكون له لطفاً في بعض الطاعات والمعنى أنك لا تدرى ما هو مترقب منه من ترك أو تذكر ولو دريت لما فرط ذلك منك وقيل الضمير في لعله للكافر يعنى أنك طمعت في أن يتركى بالإسلام أو تذكر فتقربه الذكري إلى قبول الحق وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن وقرئ فتنفعه بالرفع عطفاً على بذكر وبالنصب جواباً للعل كقوله فاطلع إلى إله موسى (تصدى) تعرض بالإقبال عليه والمصاداة المعارضة وقرئ تصدى بالتشديد بإدغام التاء في الصاد وقرأ أبو جعفر تصدى بضم التاء أى تعرض ومعناه يدعوك داع إلى التصدى له من الحرص والنهالك على إسلامه وليس عليك بأس في أن لا يتركى بالإسلام إن عليك إلا البلاغ (يسعى) يسرع في طلب الخير (وهو يخشى) الله أو يخشى الكفار وأذا هم في إتيانك وقيل جاء وليس معه قائد فهو يخشى الكبوة (تلهى) تشاغل من لهى عنه والنهى وتلهى وقرأ طلحة بن مصرف تلهى وقرأ أبو جعفر تلهى أى يلهيك شأن الصناديد (فإن قلت) قوله فأنت له تصدى فأنت عنه تلهى كأن فيه اختصاصاً (قلت) نعم ومعناه إنكار التصدى والتلهى عليه أى مثلك خصوصاً لا ينبغي له أن يتصدى للغنى ويتلهى عن الفقير (كلا) ردع عن المعاتب عليه وعن معاودة مثله (إنها تذكرة) أى موعظة يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها (فمن شاء ذكره) أى كان حافظاً له غير ناس وذكر الضمير لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ (في صحف) صفة لتذكرة يعنى أنها مثبتة في صحف منتسخة من اللوح (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء أو مرفوعة المقدار (مطهرة) منزهة عن أيدى الشياطين لا يمسها إلا أيدى ملائكة معاهرين (سفرة) كسبة يتسخون الكتب من اللوح (بررة) أقبية وقيل هى صحف الأنبياء كقوله إن هذا لى الصحف الأولى وقيل السفرة القراء وقيل أصحاب رسول الله ﷺ (قتل الإنسان) دعاء عليه وهى من أشنع دعواتهم لأن القتل قصارى شدائد الدنيا وفضائنها (وما كفره) تعجب من إفراطه

وفي قوله يسعى وهو يخشى تنبيه على وجوب حق ابن أم مكتوم الخ قوله تعالى قتل الإنسان ما كفره إلى قوله ثم شققنا الأرض شقاً (دعاء عليه وهو من أشنع دعائهم الخ) قال أحمد ما رأيت كاليوم قط عبداً ينازع ربه الله تعالى يقول ثم

(قوله مطهرين سفرة كتبة) في الصحاح واحد من سافر ككافرو كفره (قوله تعجب من إفراطه) لعله تعجب

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ • ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ • كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ • فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ • أَنَا صَبَّبْنَا
الْمَاءَ صَبًّا • ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا • فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا • وَعَبْنَا وَقَضَبًا • وَزَيَّتُونًا وَنَخْلًا • وَحَدَّاثٍ غُلْبًا •

في كفران نعمة الله ولا ترى أسلوبا ليعظ منه ولا خشن مسا ولا أدل على سخط ولا أبعد شرطا في المذمة مع تقارب
طرفيه ولا أجمع للأئمة على قصر مته • ثم أخذ في وصف حاله من ابتداء حدوته إلا أن انتهى وما هو مغمور فيه من
أصول النعم وفروعها وما هو غارز فيه رأسه من الكفران والغمط وقلة الالتفات إلى ما يتقلب فيه وإلى ما يجب عليه من
القيام بالشكر (من أي شيء خلقه) من أي شيء حقير مهين خلقه ثم بين ذلك الشيء بقوله (من نقطة خلقه فقدره) فهيأه
لما يصلح له ويختص به ونحوه وخلق كل شيء فقدره تقديرا • نصب السبيل بإضمار يسر وفسر يسر والمعنى ثم سهل
سيله وهو مخرجه من بطن أمه أو السبيل الذي يختار سلوكه من طريق الخير والشر بإقداره وتمكينه كقوله إما هديناه
السبيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما بينهما بين له سبيل الخير والشر (فأقبره) لجعله ذا قبر يوارى فيه تكرمه ولم يجعله مطروحا
على وجه الأرض جزرا للسباع والطير كسائر الحيوان يقال قبر الميت إذا دفنه وأقبره الميت إذا أمره أن يقبره ومكنه
منه ومنه قول من قال للحجاج أقبرنا صالحا (أنشأه) أنشأه النشأة الأخرى وقرئ نشره (كلا) ردع للإنسان عما هو
عليه (لما يقض) لم يقض بعد مع تطاول الزمان وامتداده من لدن آدم إلى هذه الغاية (ما أمره) الله حتى يخرج عن جميع
أوامره يعني أن إنسانا لم يخل من تقصير قط • ولما عدد النعم في نفسه أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه فقال فلينظر
الإنسان إلى طعامه إلى مطعمه الذي يعيش به كيف دبرنا أمره (إننا صبينا الماء) يعني الغيث قرئ بالكسر على الاستئناف
وبالفتح على البدل من الطعام وقرأ الحسين بن علي رضي الله عنهما أني صبينا بالإمالة على معنى فلينظر الإنسان كيف صبينا
الماء • وشققنا من شق الأرض بالنبات ويجوز أن يكون من شققها بالكرباب على البقر وأسند الشك إلى نفسه إسناد الفعل
إلى السبب • والحب كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما والقضب الرطبة والمقضب أرضه سمي بمصدر قضبه
إذا قطعه لأنه يقضب مرة بعد مرة (وحدائق غلبا) يحتمل أن يجعل كل حديقة غلباء فيريد تكاثفها وكثرة أشجارها
وعظمتها كما تقول حديقة ضخمة وأن يجعل شجرها غلبا أي عظاما غلاظا والأصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير
قال عمرو بن معد يكرب يمشى بها غلب الرقاب كأنهم • بزل كسين من الكحيل جلالا

• والاب المرعى لأنه يؤب أي يؤم ويتجمع والاب والآب أخوان قال

جذمتنا قيس ونجد دارنا • ولنا الآب به والمكرع

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الآب فقال أي سماء تظلي وأي أرض تقلى إذا قلت في كتاب الله
مالا علم لي وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فآ الآب ثم رفض عصا كانت بيده وقال

شققنا فيضيف فعله إلى ذاته حقيقة كما اضاف بفيه أفعاله من عند قوله من نطمه خلقه وهلم جرا والرخشري يجعل الإضافة
مجازية من باب إسناد الفعل إلى سببه فيجعل إضافة الفعل إلى الله تعالى من باب إضافة الشق إلى الحزاث لأنه السبب
قتل القدرى ما كفره على قول وما أضله على آخر وإذا جعل شق الأرض مضافا إلى الحزاث حقيقة وإلى الله مجازا فما
يمنعه أن يجعل الحزاث هو الذي صبب الماء وأنبت الحب والعنب والقضب حقيقة وهل هما إلا واحد

(قوله من الكفران والغمط) بطل النعمة وتحقيرها أفاده الصحاح (قوله من أي شيء خلقه من أي شيء حقير) لعله
أي من شيء الخ (قوله من شققها بالكرباب) في الصحاح كربت الأرض إذا قلبتها للحرث (قوله والقضب الرطبة) في
الصحاح القضة والقضب الرطبة وفيه أيضا الرطبة بالفتح القضب اه وفيه دور وقال بعض الفضلاء القضب هو
المسمى في مصر بالرسم الحجازي (قوله من الكحيل جلالا) في الصحاح الكحيل مبنى على التصغير الذي تطلق به الإبل
للجرب وهو النفط (قوله قال جذ مناقيس) في الصحاح الجذم بالكسر أصل الشيء وقد يفتح

وَفَلَكِهِنَّ وَأَبَا ۖ مَتَعَا لَكُمْ وَلَا نَعْمَكُمْ ۖ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ۖ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ۖ وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ ۖ وَصَاحِبَتُهُ وَبَنِيهِ ۖ لِكُلِّ أُمْرٍئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ۖ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۖ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۖ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ۖ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ۖ

سورة التكوير مكية وآياتها ٢٩ نزلت بعد المسد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۖ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ۖ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۖ وَإِذَا

هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا ابن أم عمر أن لا تدرى ما الآب ثم قال اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه (فإن قلت) فهذا يشبه انتهى عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته (قلت) لم يذهب إلى ذلك ولكن القوم كانت أكبر همهم عاكفة على العمل وكان التشاغل بشيء من العلم لا يعمل به تكلفاً عندهم فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الإنسان بمطعمه واستدعاء شكره وقد علم من خوى الآية أن الآب بعض ما أنبته الله للإنسان متاعاً له أو لا نعمه ف عليك بما هو أهم من النهوض بالشكر لله على ما بين لك ولم يشكل مما عُد من نعمه ولا تشاغل عنه بطلب معنى الآب ومعرفة النبات الخاص الذي هو اسم له واكتف بالمعرفة الجليلة إلى أن يتبين لك في غير هذا الوقت ثم رعى الناس بأن يجروا على هذا السبيل فيما أشبه ذلك من مشكلات القرآن ۖ يقال صخّ لحديثه مثل أصاخ له فوصفت النفخة بالصاخة مجازاً لأن الناس يصخون لها (يفر) منهم لاشتغاله بما هو مدفوع إليه ولعله أنهم لا يغنون عنه شيئاً وبدأ بالآخ ثم بالآبوين لأنهما أقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لأنهم أقرب وأحب كأنه قال يفر من أخيه بل من أبويه بل من صاحبتة وبنيه وقيل يفر منهم حذراً من مطالبتهم بالتبعات يقول الآخ لم تواسى بمالك والآبوان قصرت في برنا والصاحبة أطعمتني الحرام وفعلت وصنعت والبنون لم تعلمنا ولم ترشدنا وقيل أول من يفر من أخيه هانبل ومن أبويه إبراهيم ومن صاحبتة نوح ولوط ومن ابنة نوح (يعنيه) يكفيه في الاهتمام به وقرئ يعنيه أى يهيمه (مسفرة) مضية متهلة من أسفر الصبح إذا أضاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قيام الليل لما روى في الحديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وعن الضحاك من آثار الوضوء وقيل من طول ما اغبرت في سبيل الله (غبرة) غبار يعلوها (قتر) سواد كاللدخان ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه كما ترى من وجوه الزنوج إذا اغبرت وكان الله عز وجل يجمع إلى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور إلى الكفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر

(سورة التكوير مكية وهي تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) في التكوير وجهان أن يكون من كثرت العامة إذا لفقتها أى يلف ضوءها لفاً فيذهب انبساطه وانتشاره في الآفاق وهو عبارة عن إزالتها والذهاب بها لأنها ما دامت باقية كان ضياؤها منبسطاً غير ملفوف أو يكون لأنها عبارة عن رفعها واسترها لأن الثواب إذا أريد رفعه لف وطوى ونحوه قوله يوم نطوى السماء وأن يكون من طعنه لجوره وكثره إذا ألقاه أى تاقى وتطرح عن فلكها كما وصفت النجوم بالانكدار (فإن قلت) ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية (قلت) بل على الفاعلية رافعها فعل مضمر يفسره كثرت لأن إذا يطلب الفعل لما فيه من

ۖ عاد كلامه في قوله «يوم يفر المرء من أخيه الآية» (نقل) في التفسير أن أول من يفر من أخيه هانبل وأول من يفر من أبويه إبراهيم وأول من يفر من صاحبتة نوح ولوط وأول من يفر من ابنة نوح

الْعَشَارُ عَطَّلَتْ ۝ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ۝ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۝ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ۝ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ۝ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۝ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ۝ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ۝ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ۝ وَإِذَا

معنى الشرط (انكدرت) انقضت قال أبصر خربان فضاء فانكدر و يروى في الشمس والنجوم أنها تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم (سیرت) أى على وجه الأرض وأبعدت أو سيرت في الجو تسير السحاب كقوله وهي تمزج السحاب ۝ والعشار في جمع عشاء كالنفاس في جمع نفساء وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها إلى أن تضع تمام السنة وهي أنفس ما تكون عند أهلها وأعزها عليهم (عطلت) تركت مسيبة مهملة وقبل عطائها أهلها عن الحلب والصر لا شغالهم بأنفسهم وقرئ عطلت بالتخفيف (حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للفصاح و قيل إذا قضى بينهما ردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما حشرها موتها يقال إذا جفت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة وقرئ حشرت بالتشديد (سجرت) قرئ بالتخفيف والتشديد من سجر التور إذا ملأه بالحطب أى ملئت ونجر بعضها إلى بعض حتى تعود بجراً واحداً وقيل مائت نيراناً تضطرم لتعذيب أهل النار وعن الحسن يذهب ماؤها فلا تبقى فيها فطرة (زوجت) قرنت كل نفس بشكلها وقيل قرنت الأرواح بالأجساد وقيل بكتبها وأعمالها وعن الحسن هو كقوله ركتم أزواجاً ثلاثة وقيل نفوس المؤمنين بالحوور ونفوس الكافرين بالشياطين ۝ وإذ يد مقلوب من أدب إذا قل قال الله تعالى ولا يؤده حفظهما لأنه إن قال بالتراب كان الرجل إذا ولدت له بنت فأراد أن يستحيها ألبسها جنة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والغنم في البادية وإن أراد قتلها تركها حتى إذا كانت سداسية فيقول لامها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى أحباتها وقد حفر لها بئراً في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفنها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى البئر بالأرض وقيل كانت الحامل إذا أقربت حفرت حفرة فتهنئخت على رأس الحفرة فإذا ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة وإن ولدت ابناً حبسته (فإن قلت) ما حلهم على وأد البنات (قلت) الخوف من حقوق العار بهم من أجلهن أو الخوف من الإملاق كما قال الله تعالى ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق وكانوا يقولون إن الملائكة بنات الله فألقوا البنات به فهو أحق بهن وصعصعة ابن ناجية بمن منع الوأد فيه افنخر الفرزدق في قوله :

ومنا الذي منع الوأدت ۝ فأحيا الوئيد فلم ترأد

(فإن قلت) فما معنى سؤال الموءدة عن ذنبها الذي قتلت به وهلاسل الوأدت عن موجب قتله لها (قلت) سؤالها وجوابها تكبت لقائتها نحو التكبكت في قوله تعالى لعيسى أنت قلت للناس إلى قوله سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق وقرئ سألت أى خاصمت عن نفسها وسألت الله أوقاتها وإنما قيل قتلت بناء على أن الكلام لإخبار عنها ولو حكي ما خوطبت به حين سئلت فقيل قتلت أو كلامها حين سئلت لقيل قتلت وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما قتلت على الحكاية وقرئ قتلت بالتشديد وفيه دليل بين على أن الأطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يستحق إلا بالذنب وإذا بك الله الكافر ببراءة الموءدة من الذنب فما أفتح به وهو الذي لا يظلم مثقال ذرة أن يكثر عليها بهذا التكبكت في فعلها ما تنسى عنده فعل المبيكت من العذاب الشديد السرمد وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن ذلك فاحتج بهذه الآية (نشرت) قرئ بالتخفيف والتشديد يربد صحف الأعمال تطوى صحيفة الإنسان عند موته ثم تنشر إذا حوسب عن قتادة صحيفتك يا ابن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيامة فينظر رجل ما يبلى في صحيفته وعن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال إياك يساق الأمر يا ابن آدم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحشر الناس عراة حفاة فقالت أم سلمة كيف بالنساء فقال شغل الناس بأم سلمة قالت وما شغلهم قال نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أى فرقت بينهم وعن مرثد بن وداعة إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش فنقع صحيفة المؤمن في يده وفي جنة عالية وتقع صحيفة الكافر في يده في سحوم وحيم

(قوله قال أبصر خربان فضاء) في الصحاح الحرب ذكر الخبر والجمع الخبران

الْجَنَّةُ أَزَلَّتْ ۖ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ۖ فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُسِ ۖ الْجَوَارِ الْكُنُسِ ۖ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ۖ

أى مكتوب فيها ذلك وهى صحف غير صحف الأعمال (كشطت) كشفت وأزيلت كما يكشط الإهاب عن الذبيحة والغطاء عن الشيء وقرآن مسعود كشطت واعتقاب الكاف والقاف كثير يقال لبكت الثريد ولبقته والكافور والقافور (سمرت) أوقدت إيقاداً شديداً وقرئ سمرت بالتشديد للبالغه قيل سمرها غضب الله تعالى وخطا يابى آدم (أزلت) أدنيت من المتقين كقوله تعالى وأزلت الجنة للمتقين غير بعيد قيل هذه اثنا عشرة خصلة ست منها فى الدنيا وست فى الآخرة وعلت هو عامل النصب فى إذا الشمس كورت وفيما عطف عليه (فإن قلت) كل نفس تعلم ما أحضرت كقوله يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً لا نفس واحدة فامعنى قوله (علت نفس) (قلت) هو من عكس كلامهم الذى يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه ومنه قوله عز وجل ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا مسلمين ومعناه معنى كم وأبلغ منه وقول القائل ۖ قد أترك القرن مصفراً أنامله ۖ وتقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندى أو لا تعدم عندى فارساً وعنده المقانب وقصده بذلك التمداد فى تكثير فرسانه ولكنه أراد إظهار براءته من التزيد وأنه يمين يقلل كثير ما عنده فضلاً أن يزيد لجاء بلفظ التقليل ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن قارئاً قرأها عنده فلما بلغ علبت نفس ما أحضرت قال وانقطاع ظهرياء (الخنس) الرواجع بيناترى النجم فى آخر البرح إذا كر راجماً إلى أوله و(الجوارى) السيارة و(الكنس) الغيب من كنس الوحشى إذا دخل كئناسه قيل هى الدرارى الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وخنوسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب تخنس بالنهار فتغيب عن العيون وتكنس بالليل أى تطلع فى أما كنسها كالوحش فى كنسها عسعس الليل وسعسع إذا أدبر قال العجاج حتى إذا الصبح لها تنفسا ۖ وانجاب عنها ليلها وعسعسا

﴿القول فى سورة التَّكْوِيْرِ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۖ قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس (لم يتعرض فى تفسيره للعامل الخ) قال أحمد هذا الجواب لا يستمر لأجل ظهور الفعل والثانى فى قوله فلا أقسم بالخنس ولما أعضل الجواب عن هذا السؤال فى سورة التَّكْوِيْرِ التزم الشيخ أبو عمرو بن الحاجب إجازة العطف على عاملين واتخذ هذه الآية وزره ومعضده فى مخالفة سيبويه ورد على الزمخشري جوابه فى سورة الشمس وضحاها لأنه لم يطرد له هنا وكان على رده يستحسن يقيظ فطنته فى استنباطه ونحن والله الموفق نلتزم مذهب سيبويه فى امتناع العطف على عاملين فى جعل الواو الثانية عاطفة ويجرى جواب الزمخشري هنا وينفصل عن هذه الآية فنقول قوله والليل إذا عسعس هذه الواو الأولى ابتداء قسم والواو فى قوله والصبح إذا تنفس عاطفة فيطرد ما قال الزمخشري ۖ فإن قيل فقد خالفتم سيبويه فإنه لا يرى الواو المتعنية للقسم ابتداء قسم بل عاطفة وقد جعلتم الواو الأولى وهى متعنية للقسم ابتداء قسم قلنا إنما تكلم سيبويه فى الواو وأما الآية فالقسم الأول فيها بالباء والفعل فجعلنا الواو بعد ذلك قسماً وتبعاً وهو أبلغ كأنه أقسم قسمين بشيئين مختلفين فإن قيل أجل إنما تكلم سيبويه على الواو المتعنية للقسم بالواو فالفرق بين المتعنية للقسم بالواو والمتعنية للقسم بالباء وماهما الإساءة فإن كل واحد منهما آله له والاء ندل على الباء فحكمهما واحد قلنا ليستا ساءاً فإن القسم متى صدر بالواو ولم يله واو أخرى فجعلها قسماً الآخريه تكرر مستكره إذا الآلة واحدة ولا كذلك إذا اختلفت الآلة فإن عاملة التكرار مأمونة إذا لا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ثم تلاه قسم بالباء لتحتم جعلهما قسمين مستقلين فكذلك لو خولف هذا الترتيب وأيضا فإنه إن كان المانع لسيبويه من جعل الواو الثانية قسماً مستقلاً بجىء الجواب واحداً واحتياج الواو الأولى إلى محذوف فالعطف يغنى عن تقدير

(قوله وعند المقانب) فى الصحاح المقنب ما بين الثلاثين إلى الأربعين من الخيل (قوله الدرارى الخمسة بهرام) بهرام ليس

بعرى والمراذبه المربخاه

وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ۚ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۝ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ۝ وَمَا صَاحِبُكُمْ

وقيل عسعر إذا أقبل ظلامه (فإن قلت) ما معنى تنفس الصبح (قلت) إذا أقبل الصبح أقبل بإقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفساً له على المجاز وقيل تنفس الصبح (إنه) الضمير للقرآن (لقول رسول كريم) هو جبريل صلوات الله عليه (ذو قوة) كقوله تعالى شديد القوى ذومرة لما كانت حال المكة على حسب حال الممكن قال (عند ذي العرش) ليدل على عظم منزلته ومكانته (ثم) إشارة إلى الظرف المذكور أعنى عند ذي العرش على أنه عند الله مطاع في ملائكته

محذوف فيتمين فلا يلزم اطراد الباء لأنها أصل القسم لاسيما مع التصريح بفعل القسم ثم تأكيده بزيادة لا فإن في مجموع ذلك ما يفي عن إفراده بجواب مذكور ولا كذلك الواو فإنها ضعيفة المكنة في باب القسم بالنسبة إلى الباء فلا يلزم من حذف جزأب تمكنت الدلالة عليه حذف جواب دونه في الوضوح وأختم الكلام على هذا السؤال بنسكة بدعة فأقول إنما خصصت إيراد السؤال بالواو الثانية في قوله والليل إذا عسعس دون الثالثة لأنه غير متوجه عليها الأترك لوجعلتها عاطفة لم يلزمك العطف على عاملين لأنك تجعلها نائبة عن الباء وتجعل إذا فيها منصوبة بالفعل مباشرة إذالم تقدم في جملة الفعل ظرف تعطف عليه إذا قصر بمثابة قولك مررت بزيد وعمر واليوم فالיום منصوب بالفعل مباشرة وفهم من المثال أن مرورك بزيد مطلق غير مقيد بظرف وإنما المقيد باليوم مرورك بعمر وخاصة لكن يطابق الآية (فإن الظرف فيها وإن عمل فيه الفعل مباشرة فهو مقيد للقسم بالليل لا للقسم بالحنس ۝ قوله تعالى إنه لقول رسول كريم الآية (قال فيه المراد بالرسول الكريم جبريل عليه السلام وقوله عند ذي العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته وثم إشارة إلى الظرف المذكور يعني عند ذي العرش الخ) قال أحمد ما كان جبريل صلوات الله عليه يرضى منه هذا التفسير المنطوي على التقصير في حق البشير النذير عليه أفضل الصلوات والسلام ولقد اتبع الزمخشري هواه في تمهيد أصول مذهبه الفاسد فأخطأ على الأصل والفرع جميعاً ونحن نبين ذلك بحول الله وقوته فنقول أولاً اختلف أهل التفسير فذهب منهم الجهم الغفير إلى أن المراد بالرسول الكريم مهنا إلى آخر النعوت محمد صلى الله عليه وسلم فإن يكن كذلك والله أعلم فذلك فضل الله المعتاد على نبيه وإن كان المراد جبريل عليه السلام فقد اختلف الناس في المفاضلة بين الملائكة والرسول والمشهور عن أبي الحسن تفضيل الرسل ومذهب المعتزلة تفضيل الملائكة إلا أن المختلفين أجمعوا على أنه لا يسوغ تفضيل أحد القبيلين الجليلين بما يتضمن تنقيص معين من الملائكة ومعين من الرسل لأن التفضيل وإن كان ثابتاً إلا أن في التعمين إيذاء للمفضول وعليه حل الحذاق قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى أى لا تعينوا مفضولاً على التخصيص لأن التفضيل على التعميم ثابت بإجماع المسلمين أى تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم على النبيين أجمعين وكان جدى رحمه الله يوضح ذلك بمنال فيقول لو قلت بحضرة جماعة من الفقهاء فلان أفضل أهل عصره لكان في الجماعة احتمال لهذا التفضيل وإن لزم اندراجهم في المفضولين ولو عينت واحداً منهم وقلت فلان أفضل منك وأنتى لله لا أسرع به الأذى إلى بفضلك وإذا تقرر لك أنه لا يلزم من اعتقاد التفضيل على التعميم جواز إطلاق التفضيل على التخصيص علمت أن الزمخشري أخطأ على أصله لأنه بتقدير أن تكون الملائكة أفضل كما يعتقد لا يجوز أن يقال عن أحد من الملائكة على التخصيص أنه أفضل من أحد الأنبياء على التخصيص لاسيما في سيد ولد آدم عليه أفضل الصلوات والسلام ثم يعود الكلام على الآية بعد تسليم أن المراد جبريل وبعد أن نكته في تعيينه النبي صلى الله عليه وسلم وعده مفضولاً إلى الله فنقول لم يذكر فيها نعمت ولا للنبي صلى الله عليه وسلم مثله أولها رسول كريم فقد قال في حقه صلى الله عليه وسلم في آخر سورة الحاقة إنه لقول رسول كريم وقد قيل أيضاً أن المراد جبريل إلا أنه يأباه قوله وما هو بقول شاعر وقد وافق الزمخشري على ذلك فيما تقدم فهذا أول النعوت وأعظمها وأما قوله ذي قوة فليس محل الخلاف إذ لا نزاع في أن لجبريل عليه السلام فضل القوة الجسمية وهن يقلع المدائن بريشة من جناحه لامراء في فضل قوته على قوة البشر وقد قيل هذا في تفسير قوله ذومرة فاستوى وقوله عند ذي العرش مكين مطاع ثم قد ثبت طاعة الملائكة أيضاً لنبينا صلى الله

بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَءَاهُ بِالْأَقْصَى الْمُبِينِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * فَإِنْ تَذَهَبُونَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ *

المقربين يصدر عن أمره ويرجعون إلى رأيه وقرئ ثم تعظيماً للإمامة وبياناً لأنها أفضل صفاته الممدودة (وما صاحبكم) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تبته الكفرة وتاهيك بهذا دليلاً على جلالة مكان جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة ومباينة منزلة أفضل الإنس محمد صلى الله عليه وسلم إذا وازنت بين الذكريين حين قرن بينهما وقايس بين قوله إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وبين قوله وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل (بالأفق المبين) بمطلع الشمس الأعلى (وما هو) وما محمد على ما يخبر به من الغيب من رؤية جبريل والوحي إليه وغير ذلك (بظنين) بمتهم من الظنة وهي التهمة وقرئ بضنين من الضن وهو البخل أى لا يبخل بالوحي فيزوى بعضه غير مبلغه أو يسأل تعليمه فلا يعلمه وهو في مصحف عبدالله بالظاء وفي مصحف أبي بالضاد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأهما وإتقان الفصل بين الضاد والظاء واجب ومعرفة مخرجيهما بما لا بد منه للقارئ فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين وإن فرقوا ففرقا غير صواب وبينهما بون بعيد فإن مخرج الضاد من أصل حافة اللسان وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أضبط يعمل بكلتا يديه وكان يخرج الضاد من جانبي لسانه وهي أحد الأحرف الشجرية أخت الجيم والشين وأما الظاء فخرجها من طرف اللسان وأصول التاني العليا وهي أحد الأحرف الذوقية أخت الذال والثاء ولو استوى الحرفان لما ثبتت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب (فإن قلت) فإن وضع المصلى أحد الحرفين مكان صاحبه (قلت) هو كواضع الذال مكان الجيم والثاء مكان الشين لأن التفاوت بين الضاد والظاء كالتفاوت بين أخواتها (وما هو) وما القرآن (بقول شيطان رجيم) أى بقول بعض المستترقة للسمع وبوحيم إلى أوليائهم من الكهنة (فإن تذهبون) استضلالهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافاً أو ذهاباً في بنات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدولهم عنه إلى الباطل (لمن شاء منكم) بدل من العالمين

عليه وسلم وورد أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله يقرئك السلام وقد أمر ملك الجبال أن يطيعك عند ما آذته فريش فلم عليه الملك وقال إن أمرتى أن أطبق عليهم الأخشبين فملت فصبر النبي صلى الله عليه وسلم واحتسب وأعظم من ذلك وأشرف مقامه المحمود في الشفاعة الكبرى يوم لا يتقدمه أحد إذ يقول الله تعالى له ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع وأما أمين فقد قال وهو الصادق المصدق والله إلى أمين في الأرض أمين في السماء وحسبك قوله وما هو على الغيب بظنين إن قرأته بالظاء فعناه أنه صلى الله عليه وسلم أمين على الغيب غير متهم وإن قرأته بالضاد رجع إلى الكرم فكيف يذهب إلى التفضيل بالنعوت المشتركة بين الفاضل والمفضول سواء وإلى مباحنة في أصل المسئلة ولكن الرد عليه في خطئه على كل قول بتعين وإلا فالمسئلة في غير هذا الكتاب ففسأل الله أن يثبتنا على الإيمان به وملائكته وكتبه ورسله وعلى القول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة أن يعمر قلوبنا بحبهم وأن يجعل توسلنا إليه بهم وهو حسبنا ونعم الوكيل

(قوله كما تبته الكفرة) أى تهمة بما لبس فيه (قوله ومباينة منزلته) يعنى ارتفاع منزلته على منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبنى على مذهب المعزلة من تفضيل الملك على البشر ومذهب أهل السنة تفضيل رؤساء البشر وإنما ذكر جبريل بتلك الصفات واقصر على نفي الجنون عن النبي ﷺ ولأن جبريل مجهول لم يخلاف محمد ﷺ فإنه صاحبهم ولذا اقصر على نفي ما بهتوه به (قوله في بنات الطريق) في الصحاح بنات الطريق هي الطرق الصغار تشعب من الجادة

﴿سورة الانفطار مكية وآياتها ١٩ نزلت بعد النزاعات﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۝ وَإِذَا الْبِحَارُ جُرَّتْ ۝ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّقْدَمَتْ وَأَخَّرَتْ ۝ يَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۝ الَّذِي خَلَقَكَ

وإنما أبدلوا منهم لأن الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الإسلام هم المتفعون بالله كرفكانه لم يوهظ به غيرهم وإن كانوا موعظين جميعا (وما تشاؤون) الاستقامة يامن يشاؤها إلا بتوفيق الله ولطفه أو وما تشاؤون أنتم يامن لا يشاؤها إلا بقسر الله وإلجائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إذا الشمس كورت أعاذه الله أن يفصح عنه حين تشر صحيفته

﴿سورة الانفطار مكية وهي تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (انفطرت) انشقت (فجرت) فتح بعضها إلى بعض فاختلط العذب بالمالح وزال البرزخ الذي بينهما وصارت البحار بحرا واحدا وروى أن الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار فتصير مستوية وهو معنى التسيير عند الحسن وقرئ فجرت بالتخفيف وقرأ مجاهد فجرت على البناء للماعل والتخفيف بمعنى بغت لزوال البرزخ نظرا إلى قوله تعالى لا يغيان لأن البنى والفجور أخوان ۝ بعث وبعث بمعنى وهما مركبان من البعث والبعث مع راء مضمومة إليهما والمعنى بحت وأخرج موتاهما وقيل لبرامة المبعثرة لأنها بعثت أسرار المنافقين (فإن قلت) ما معنى قوله (ماغرك بربك الكريم) وكيف طابق الوصف بالكرم إنكار الاغترار به وإنما يغتر بالكريم كما يروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له كثرات فلم يلبه فنظر فإذا هو بالباب فقال له مالك لم تجبني قال لفتني بحملك وأمنى من عقوبتك فاستحسن جوابه وأعتقه وقالوا من كرم الرجل سوء أذب غلده (قلت) معناه أن حق الإنسان أن لا يغتر بتكريم الله عليه حيث خلقه حيا لينفعه وبفضلته عليه بذلك حتى يطمع بعدما مكنه وكلفه فعصى وكفر النعمة المنفصلة به أن يفضل عليه بالثواب وطرح العقاب اغترارا بالتفضل الأول فإنه منكر خارج من حد الحكمة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها غزه جهله وقال عمر رضي الله عنه غزه حمقه وجهله وقال الحسن غزه والله شيطانه الخبيث أي زين له المعاصي وقال له افعل ما شئت فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متفضل عليك آخرها حتى ورطه وقيل للفضيل بن عياض إن أقامك الله يوم القيامة وقال لك ماغرك بربك الكريم ماذا تقول قال أقول عزتني

﴿القول في سورة الانفطار﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ماغرك بربك الكريم (قال فيه إن قلت قوله ماغرك بربك الكريم ما معناه وكيف يطابق الوصف بالكرم الخ) قال أحمد حجة الزخشرى ههنا فارغة فإن الآية إنما وردت في الكفار بدليل قوله كلا بل تكذبون بالدين ونحن نواقفه على خلودهم وانقطاع معاذيرهم لاهل أن تخليدهم واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة فإن الله لا يجب عليه شيء ويجوز عقلا أن يثيب الكافر ويخلده في الجنة وبالعكس في المؤمن ولولا ورود السمع بإثابة المؤمنين وعذاب الكافرين فيتعين المصير إليه لكان ما ذكرناه في الجواز والاحتمال فإن الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد

(قوله يامن يشاؤها إلا بتوفيق الله) تأويل المشيئة بذلك مبنى على أن فعل العبد بخلق العبد وإرادته لا يخلق الله تعالى ولا بإرادته وهو مذهب المعتزلة ومذهب أهل السنة أنه بخلق الله تعالى وإرادته كظواهر الآيات وقوله بقسر الله أي يجبره العبد على الفعل لكن الجبر ينافي الاختيار المصحح للتكليف واستحقاق الثواب والعقاب ويمكن أنه أراد بقسر الله إرادته المستلزمة لوجود المراد كما سبق له في الكتاب غير مرة التعبير بإرادة القسر لكن استلزام الإرادة للرد لا يستلزم قسر العبد وجبره عند أهل السنة وإن كان الله هو الخالق لفعل العبد لأنهم أثبتوا للعبد الكسب خلافا للمعتزلة وتفصيل المقام في علم الوحيد

فَسَوْفَ نَكْتُمُكَ فَعَدْلَكَ ۚ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۚ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ۚ وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۚ كَرَامًا كَاتِبِينَ ۚ يَلْعَنُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۚ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۚ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۚ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الَّذِينَ ۚ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۚ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ ۚ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ ۚ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۚ

سنورك المرحاة وهذا على سبيل الاعتراف بالخطأ في الاغترار بالستر وليس باعتذار كما يظنه الطماع ويظن به قصاص الحشوية ويروون عن أئمتهم إنما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غزني كرم الكريم وقرأ سعيد بن جبير ما غزك إما على التعجب وإما على الاستفهام من قولك غزارجل فهو غار إذا غدل من قولك بيتهم العدوق وهم غارون وأغزه غيره جملة غارا (فسواك) فجعلك سويا سالم الأعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل إحدى البدن أطول ولا إحدى العينين أوسع ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود ولا بعض الشعر فاحما وبعضه أشقر أو جعلك معتدل الخلق تمشي قائما لا كالبهايم وقرئ فعدلك بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما أن يكون بمعنى المشدد أي عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت والثاني فعدلك فصرفك يقال عدله عن الطريق يعني فعدلك عن خلفه غيرك وخلفك خلقة حسنة مفارقة لسائر الخلق أو فعدلك إلى بعض الأشكال والحيات ۚ مافي (ماشاء) مزيدة أي ركبك في أي صورة اقتضتها مشيئة وحكمته من الصور المختلفة في الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والأنوثة والشبه ببعض الأفاعيل وخلاف الشبه (فإن قلت) هلا عطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها (قلت) لأنها بيان لعدلك (فإن قلت) هم يتعلق الجار (قلت) يجوز أن يتعلق بربك على معنى وضعك في بعض الصور وممكنك فيه وبمحذوف أي ركبك حاصلا في بعض الصور ومحل نصب على الحال إن علق بمحذوف ويجوز أن يتعلق بعدلك ويكون في أي معنى التعجب أي فعدلك في صورة عجبية ثم قال ماشاء ركبك أي ركبك ماشاء من التراكيب يعني تركبها حسنا (كلا) ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به وهو موجب الشكر والطاعة إلى عكسهما الذي هو الكفر والمعصية ثم قال (بل تكذبون بالدين) أصلا وهو الجزاء أو دين الإسلام فلا تصدقون ثوابا ولا عقابا وهو شر من الطمع المنكر (وإن عليكم لحافظين) تحقيق لما يكذبون به من الجزاء يعني أنكم تكذبون بالجزاء والكاينون يكتبون عليكم أعمالكم لجازوا بها وفي تعظيم الكنية بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء وأنه عند الله من جلائل الأمور ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه ويجازى به الملائكة الكرام الحفظة المكتبة وفيه إنذار وتهويل وتشوير للمصاة ولطف للتوأمين وعن المضيل أنه كان إذا قرأها قال ما أشدها من آية على الغافلين (وما هم عنها بغائبين) كقولهم وما هم بخارجين منها ويجوز أن يراد يصلون النار يوم الدين وما يغيبون عنها قبل ذلك يعني في قبورهم وقيل أخبر الله في هذه الصورة أن لابن آدم ثلاث حالات حال الحياة التي يحفظ فيها عمله وحال الآخرة التي يجازى فيها وحال البرزخ وهو قوله وما هم عنها بغائبين ۚ يعني أن أمر يوم الدين بحيث لا تدرك دراية دار كنهه في الهول والشدة وكيف تصورته فهو فوق ذلك وعلى أضمافه والتكرير لزيادة التهويل ثم أجمل القول في وصفه فقال (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أي لا تستطيع دفاعا عنها ولا نفعا لها بوجه ولا أمر إلا لله وحده ، من رفع فعل البدل من يوم الدين أو على هو يوم لا تملك ومن نصب فيضمار يداون لأن الدين يدل عليه أو ياضمار إذ كرو ويجوز أن يفتح لإضافته إلى غير متمكن وهو في محل الرفع . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ إذا السماء انقطرت كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل بحر حسنة

(قوله أي معنى التعجب) لعله التعجب (قوله وتشوير للمصاة) أي لإخجاله كذا بهامش وفي الصحاح الشوار الفرع ومنه قيل شوربه أي كأنه أبدى عورته

سورة المطففين مكية وآياتها ٣٦ نزلت بعد العنكبوت وهي آخر سورة نزلت بمكة
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَإِذَا كَالُواهُمْ

﴿سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ التطفيف البخس في الكيل والوزن لأن ما يخس شيء طفيف حقير وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكانوا من أخبت الناس كيلا فنزلت فأحسنوا الكيل وقيل قدمها وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر * وقيل كان أهل المدينة تجارا يطففون وكانت بياعاتهم المنازعة والملازمة والمخاطرة فنزلت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليهم وقال خمس بخمس قيل يا رسول الله وما خمس بخمس قال ما نقض قوم العهد إلا ساط الله عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، ولا طففوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر. وعن علي رضي الله عنه أنه مر برجل يزن الزعفران وقد أرجح فقال له أقم الوزن بالفسط ثم أرجح بعد ذلك ما شئت كأنه أمره بالتسوية أو لا يعتادها ويفصل الواجب من النفل وعن ابن عباس إنكم معشر الأعاجم ولستم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيال والميزان وخص الأعاجم لأنهم يجمعون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرمين كان أهل مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول له اتق الله وأوف الكيل فإن المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمان حتى إن العرق ليلجمهم وعن عكرمة أشهد أن كل كيال ووزان في النار فليل له إن ابنك كيال أو وزان فقال أشهد أنه في النار وعن أبي رضي الله عنه لا تلتمس الخواص من رزقه في رؤس المكيال والسن الموازين * لما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم أبدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق على يستوفون ويقدم المفعول على العمل لإفادة الخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة فأما أنفسهم فيستوفون لها وقال القراء من وعلى يعتقان في هذا الموضع لأنه حق عليه فإذا قال كملت عليك فكأنه قال أخذت ما عليك وإذا قال كملت منك فكقوله استوفيت منك * والضمير في (كالوم أو وزنوم) ضمير منصوب راجع إلى الناس وفيه وجهان أن يراد كالوا لهم أو وزنوا لهم لحذف الجار وأوصل الفعل كما قال ولقد جنيتك أكلوا وعساقلا * ولقد نهيتك عن بنات الأوبر والحريص يصيدك لا الجواد بمعنى جنيت لك ويصيد لك وأن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه والمضاف هو المكيال أو الموزون ولا يصح أن يكون ضميرا مرفوعا للطففين لأن الكلام يخرج به إلى نظم فاسد وذلك أن المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أعطوهم أخسروا وإن جعلت الضمير للطففين انقلب إلى قولك إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا تولوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا وهو كلام متنافر لأن الحديث واقع في الفعل

﴿القول في سورة المطففين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون (قال فيه لما كان اكتيالهم على الناس اكتيالا يضرهم الخ) قال أحمد لا منافرة فيه ولا يجعل هذا القائل الضمير دالا على مباشرة ولا إشعار أيضا به بذلك إنما يكون نظم الكلام على هذا الوجه إذا كان الكيل من جهة غيرهم استوفوه وإذا كان الكيل من جهتهم خاصة أخسروه سواء باشروه أولا وهذا أنظم كلام وأحسنه والله أعلم والذي يدل على أن الضمير لا يعطى مباشرة الفعل أن لك أن تقول الأمراء الذين يقيمون الحدود لا السوق لست تعني أنهم يباشرون ذلك بأنفسهم وإنما معناه أن فعل ذلك من جهتهم خاصة

(قوله ولقد جنيتك أكلوا وعساقلا الخ) الأكل جمع الكاء والكواء واحد الكاءة على غير قياس وهي ضرب من النبات والعساقل واحد العسقول ضرب من الكاءة وهي البيض الكبار وبنات الأوبر ضرب منها وهي صغار مزغبة على لون التراب كذا في الصحاح

أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ *
كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * وَيَلَى يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ * الَّذِينَ
يُكَذِّبُونَ يَوْمَ الْدِّينِ * وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ *

لا في المباشر والتعلق في إبطاله بخط المصحف وأن الألف التي تكتب بعدواو الجمع غير ثابتة فيه ريك لأن خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط على أن رأيت في الكتب المخطوطة بأيدى الأئمة المتقنين هذه الألف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعاً لأن الواو وحدها معطية معنى الجمع وإنما كتبت هذه الألف تفرقة بين واو الجمع وغيرها في نحو قولك هم لم يدعوا وهو يدعو فمن لم يثبتها قال المعنى كاف في التفرقة بينهما وعن عيسى بن عمر وحمزة أنها كانا يرتكبان ذلك أى يجعلان الضميرين اللطفين ويقفان عند الواو وينقف بينان بها ما أرادا (فإن قلت) هلا قيل أو اتزنوا كما قيل أو وزنوم (قلت) كأن المطففين كانوا لا يأخذون مايكال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين لتمكنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة لأنهم يدعدعون ويحتالون في الملاء وإذا أعطوا كالألف أو وزنوا لتمكنهم من البخس في النوعين جميعاً (يخسرون) ينقصون يقال خسر الميزان وأخسره (ألا يظن) إنكار وتعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخفون نيبالم ولا يخشون تخمينا (أنهم مبعوثون) ومحاسبون على مقدار الذرة والخرولة وعن قتادة أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوفى لك واعدل كما تحب أن يعدل لك وعن الفضيل بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة وعن عبد الملك بن مروان أن أعرابياً قال له قد سمعت ما قال الله في المطففين أراد بذلك أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به فإظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن وفي هذا الإنكار والتعجب وكلية الظن ووصف اليوم بالعظم وقيام الناس فيه لله خاضعين ووصفه ذاته برب العالمين بيان ببلغ لعظم الذنب وتفاهم الإثم في التطفيف وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل في كل أخذ وإعطاء بل في كل قول وعمل وقيل الظن بمعنى اليقين والوجه ما ذكر * ونصب (يوم يقوم) بمبعوثون وقرئ بالجر بدلا من يوم عظيم وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعده (كلا) ردهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب ونههم على أنه مما يجب أن يتاب عنه ويندم عليه ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم * وكتاب الفجار ما يكتب من أعمالهم * (فإن قلت) قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه من سجين وفسر سجيماً بكتاب مرقوم فكأنه قيل إن كتابهم في كتاب مرقوم فما معناه (قلت) سجين كتاب جامع هو ديوان الشر دون الله فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والإنس وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه فالمعنى أن ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى سجيماً فعلاً من السجن وهو الحبس والتضييق لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم أو لأنه مطروح كما روى تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن إبليس وذريته استهانة به وإذالة وليشهده الشياطين المدحورون كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون (فإن قلت) فما سجين أصفه هو أم اسم (قلت) بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم وهو منصرف لأنه ليس فيه إلا سبب واحد وهو التعريف (الذين يكذبون) مما وصف به للذم لا للبيان كقولك عاد كلامه (قال) والتعلق في إبطال هذا بخط المصحف لعدم الألف بعد الواو ريك الخ

(قوله يدعدعون ويحتالون) في الصحاح الدعدة تحريك المكيل ونحوه ليسعه الشيء ودعدت الشيء ملائته (قوله يقال خسر الميزان) عبارة الصحاح خسرت الشيء وأخسرت نقصته (قوله استهانة به وإذالة) أى إهانة كما في الصحاح

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ۝ ثُمَّ لَأَنَّهُمْ لَمَسُوا الْجَحِيمَ ۝ ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝ كَلَّا إِنَّا نَحْنُ الْآبَرَارُ إِنِّي عَلِيمٌ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلْمُونا ۝ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ۝ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الْآبَرَارَ إِنِّي نَعِيمٌ ۝ عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ ۝ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ۝ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْمُومٍ ۝ خِتَمُهُمُ مِنْ مَسْكَ ۝ فِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ۝ وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ ۝

فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث (كلا) ردع للبعثى الائمة من قوله (ران على قلوبهم) ركبها كما يركب الصدا وغلب عليها وهو أن يصير على الكبار ويسوق التوبة حتى يطعم على قلبه فلا يقبل الخير ولا يميل إليه وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب يقال ران عليه الذنب وغان عليه رينا وغبنا والغين الغنم ويقال ران فيه النوم رسخ فيه ورانت به الخرذهبت به وقرئ بإدغام اللام في الراء وبالإظهار والإدغام أجود وأميلت الألف وغممت (كلا) ردع عن الكسب الرائن على قلوبهم . وكونهم محجوبين عنه تمثيل للاستخفاف بهم وإهانتهم لأنه لا يؤذن على الملوك إلا الوجوه المكرمين لديهم ولا يحجب عنهم إلا الدنيا المهانون عندهم قال : إذا اعتروا باب ذي عيبة رجوا . والناس من بين مرجوب ومحجوب وعن ابن عباس وقتادة وابن أبي مليكة محجوبين من رحمة وعن ابن كيسان عن كرامته (كلا) ردع عن التكذيب وكتاب الأبرار ما كتب من أعمالهم وعليون علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلاحه الثقلين منقول من جمع على فاعيل من العلو كسجين من السجن سمي بذلك إما لأنه سب الارتفاع إلى أعلى الدرجات في الجنة وإما لأنه مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون نكر بماله وتعظما وروى أن الملائكة تصعد بعمل العبد فيستقلونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم أنكم الحفظة على عهدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وأنه أخلص عمله فاجعلوه في عليين فقد غفرت له وإنها تصعد بعمل العبد فيكونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم أتم الحفظة على عدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وأنه لم يخلص له عمله فاجعلوه في جهنم (الآرائك) الأسرة في الحجال (ينظرون) إلى ما شاؤا مد أعينهم إليه من مناظر الجنة وإلى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة وإلى أعدائهم يعذبون في النار وما تحجب الحجال أبصارهم عن الإدراك (نضرة النعيم) بهجة التمتع وماده وروقه كما ترى في وجوه الأغنياء وأهل الترفه وقرئ تعرف على البناء المفعول ونضرة النعيم بالرفع الرحيق الشراب الخالص الذي لا غش فيه (مخموم) تختم أوانيه من الأكواب والآباريق بمسك مكان الطيبة وقيل (ختامه مسك) مقطعه رائحة مسك إذا شرب وقيل

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ، (قال فيه كونهم محجوبين عنه تمثيل الخ) قال أحمد هذا عند أهل السنة على ظاهره من أدلة الرؤية فإن الله تعالى لما خص الفجار بالحجاب دل على أن المؤمنين الأبرار مرفوع عنهم الحجاب ولا معنى لرفع الحجاب إلا الإدراك بالعين وإلا فالحجاب على الله تعالى بغير هذا التفسير محال هذا هو الحق وما بعد الحق إلا الضلال وما أرى من جحد الرؤية المدلول عليها بقواطع الكتاب والسنة يخطئ بها والله المستول في العصمة

(قوله تمثيل للاستخفاف بهم) مبنى على مذهب المعتزلة وهو عدم جواز الرؤية عليه تعالى وذهب أهل السنة إلى جوازها وفي النسفي قال الزجاج في الآية دليل على أن المؤمنين يرون ربهم وإلا لا يكون التخصيص مفيداً وقال الحسن بن الفضل كما حجبه في الدنيا عن توحيد حجه في المعنى عن رؤيته وقال مالك بن أنس لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأولياته حتى رأوه وكذا في الخازن وفيه أيضاً قال الشافعي في الآية دلالة على أن أولياء الله يرون الله جل جلاله (قوله باب ذي عية رجوا) هي بالضم والكسر التكبر والتجبر ورجبته بالكسر أى هبته وعظلمته كذا في الصحاح (قوله الأسرة في الحجال) في الصحاح الحجلة بالتحريك واحدة حجال العروس وهي بيت يزين بالثياب والأسرة والستور

عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ۝ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ۝ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ۝ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِمْ حَفَظِينَ ۝ قَالِیَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ۝ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ۝ دَلَّ ثَوْبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

سورة الانشقاق مكية وآياتها ٢٥ نزلت بعد الانفطار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ۝ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۝ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۝ وَأَلْقَتْ

بمزج بالكافور ويختم مزاجه بالمسك وقرئ خاتمه بفتح التاء وكرها أى ما يحتم به ويقطع (فليتأفسس المتأفسسون) فليرأى الغائبون (تسليم) علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذى هو مصدر سمنه إذا رفعه إقالتها أرفع شراب فى الجنة وإقالتها تأنيهم من فوق على ما روى أنها تجري فى الهواء متسمة فتصب فى أوانيتهم و (عيناً) نصب على المدح وقال الزجاج نصب على الحال وقيل هى المقربين يشربون ناصراً وتمزج لسائر أهل الجنة هم مشركوا مكة أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم كانوا يضحكون من عمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويستهزئون بهم وقيل جاء على بن أبى طالب رضى الله عنه فى نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الأصابع فضحكوا منه فنزلت قبل أن يصل على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يتغامزون) يغمز بعضهم بعضاً ويشيرون بأعينهم (فكهمين) ملتذين بذكورهم والسخرية منهم أى ينسبون المسلمين إلى الضلال (وما أرسلوا) على المسلمين (حافظين) موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ويهيئون على أعمالهم ويشهدون برشدكم وضلالهم وهذا حكمهم بهم أو هو من جملة قول الكفار وإنهم إذا رأوا المسلمين قالوا إن هؤلاء لضالون ولأنهم لم يرسلوا عليهم حافظين إنكاراً لصدقهم بإيم عن الشرك ودعائهم إلى الإسلام وجذم فى ذلك (على الأرائك ينظرون) حال من يضحكون أى يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ومن ألوان العذاب بعد النعيم والتزفه وهم على الأرائك آمنون وقيل يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم اخرجوا إليها فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم يفعل ذلك بهم مراراً فيضحك المؤمنون منهم ۝ ثوبه وأثابه بمعنى إذا جازاه قال أوس ساجريك أو يحزبك عنى مثوب ۝ وحسبك أن يثنى عليك وتحمدى

وقرئ بإدغام اللام فى التاء ۝ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سقاها الله من الرحيق المختوم يوم القيامة

﴿سورة انشقت مكية وهى خمس وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ حذف جواب إذا ليهذب المذهب كل مذهب أو اكتفاء بما علم فى مثلها من سورتن التكويد والانفطار وقيل جوابها ما دل عليه فلاقيه أى إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كدحه ومعناه إذا انشقت بالفهم كقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام وعن على رضى الله عنه تنشق من الهجرة ۝ أذله أسمع له ومنه قوله عليه السلام ما أذن الله لشيء كآذنه لى يفتنى بالقرآن وقول جحاف بن حكيم ۝ أذنت لكم لما سمعت هريركم ۝ والمعنى أنها فعلت فى انقيادها لله حين أراد انشقاقها فعل المطواع الذى إذا ورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له وأذعن ولم يباب ولم يمتنع كقوله أنذا طائمين (وحقت) من

﴿القول فى سورة الانشقاق﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قوله تعالى وأذنت لربها وحقت (قال فيه معنى أذنت استمعت الخ) قال أحمد بن نص تفسير الآية بقوله القادر بالذات وما باله لا يقول القادر الذى عمت قدرته الكائنات حتى لا كون لا بقدرته حقيق أن يسمع له ويطاع فيثبت فيه صفة الكمال ويوحده حتى توحده وهو خير من سلب صفة الكمال عن الله تعالى وإشراك مخلوقاته به جل ربنا وعز

﴿قوله لما سمعت هريركم﴾ فى الصحاح هريز الكلب صوته دون نباحه

مَا فِيهَا وَتَحَلَّتْ ۝ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۝ يَسَّيْتُهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُتَّعِيهِ ۝ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ
كِتَابَهُ يَمِينَهُ ۝ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝ وَنَبْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۝
فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۝ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ۝ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ إِنَّهُ ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ ۝ بَلَىٰ ۚ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ
بَصِيرًا ۝ فَلَا أَقْسَمُ بِالْشفقِ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ۝ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ۝ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبِقٍ ۝ فَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

قولك هو محقوق بكذا وحقيق به بمعنى وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع ومعناه الإيذان بأن القادر بالذات يجب أن يتأني له كل مقدور ويحق ذلك (مدت) من مد الشيء فامتد وهو أن تذال جبالها وآكامها وكل أمت فيها حتى تمتد وتتبسط ويستوى ظهرها كما قال تعالى قاعا صفصفا لا ترى فيها عرجا ولا أمتا وعن ابن عباس رضي الله عنهما مدت مد الأديم السكاظي لأن الأديم إذا مد زال كل انثناء فيه وأمت واستوى أو من مده بمعنى أمده أي زيدت سعة وبسطة (وألفت ما فيها) ورمت بما في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكنوز (وتنحت) وخلت غاية والخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كأنها تكلفت أنهي جهدها في الخلو كما يقال تكرم الكريم وترحم الرحيم إذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة وتكلفا فوق ما في طبعهما (وأذنت لربها) في إلقاء ما في بطنها وتخليا ۝ الكدح جهد النفس في العمل والكدفيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده إذا خدشه ومعنى (كادح إلى ربك) جاهد إلى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة بالقاء (فملاقية) فلاق له لاجتماعه لا مفرك منه وقيل الضمير في ملاقية للكدح (يسيرا) سهلا هينا لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويوق عليه كما يناقش أصحاب الشمال وعن عائشة رضي الله عنها هو أن يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من يحاسب يحاسب يعذب قليل يارسول الله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض من نوقش في الحاسب عذب (إلى أهله) إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين أو إلى فريق المؤمنين أو إلى أهله في الجنة من الحور العين (وراء ظهره) قيل ثقل يئما إلى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تخلع يده اليسرى من وراء ظهره (يدعو ثبورا) يقول يا ثبورا والثبور الهلاك ۝ وقرئ ويصلي سميرا كقوله وتصلية جحيم ويصلي بضم الياء التخفيف كقوله وأصله جهنم (في أهله) فيما بين ظهرانيهم أو معهم على أنهم كانوا جميعا مسرورين يعني أنه كان في الدنيا مترفا بطرا مستبشرا كعادة الفجار الذين لا بهمهم أمر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ولم يكن كثيلا حزينا متفكرا كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين (ظن أن لن يحور) لن يرجع إلى الله تعالى تكذبا بالمعاد يقال لا يحور ولا يحول أي لا يرجع ولا يتغير قال لبيد ۝ يحورر مادا بعد إذ هو ساطع ۝ وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما معنى يحور حتى سمعت أعرابية تقول لبنية لها حوري أي أراجمي (بلى) لإيجاب لما بعد النفي في لن يحور أي بلى ليحورن (إن ربه كان به بصيرا) وبأعماله لا ينساها ولا تخفى عليه فلا بد أن يرجعه ويجازيه عليها وقيل نزلت الآيتان في أبي سلفة بن عبد الأسد وأخيه الأسود بن عبد الأسد ۝ الشفق الحرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وبسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العنمة عند غامة العلماء إلا ما روى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في إحدى الروايتين أنه الياض وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه سمى لرقته ومنه الشفقة على الإنسان رقة القلب عليه (وما وسق) وما جمع وضم يقال وسقه فأتسق واستوسق قال ۝ مستوسقات لويجدن سائقا ۝ ونظيره في وقوع اقتل واستفعل مطاوعين التسع واستوسع ومعناه وما جمعه وستره وأوى إليه من الدواب وغيرها (إذا اتسق) إذا اجتمع واستوى ليلة أربع عشرة ۝ قرئ لتركن على خطاب الإنسان في يأياها الإنسان ولتركن بالضم على خطاب الجنس لأن النداء للجنس ولتركن بالكسر على خطاب النفس وليركن بالياء على ليركن

(قوله الإيذان بأن القادر بالذات) هذا التعبير مبن على مذهب المعتزلة من أنه تعالى قادر بذاته لا بقدره زائدة على ذاته عالم بذاته لا يعلم زائد على ذاته ومذهب أهل السنة أنه قادر بقدره زائدة على ذاته عالم يعلم زائد على ذاته وهكذا في الحوادث

وَلَا إِقْرَبِي عَلَيْهِمُ الْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ * وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ * فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ *

سورة البروج مكية وآياتها ٢٢ نزلت بعد الشمس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ * وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ * وَشَهِيدٍ * قُنْصُلِ الْأَخْطَابِ * النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ * إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ * وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ * وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن

الإنسان * والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا طبق إذا أى لا يطابقه ومنه قيل للغطاء طبق وإطبق الثرى ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق ومنه قوله عز وعلا (طبقا عن طبق) أى حالا بعد حال كل واحدة مطابقة لآخرها في الشدة والهل ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات ومنه طبق الظهر لفقاره الواحدة طبقة على معنى لتركبن أحوالا بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة وأحوالها (فإن قلت) ما محل عن طبق (قلت) النصب على أنه صفة لطبقاً أى طبقاً مجاوزاً لطبق أو حال من الضمير في لتركبن أى لتركبن طبقاً مجاوزين لطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة وعن مكحول كل عشرين عاماتجدون أمرا لم تكونوا عليه (لا يسجدون) لا يستكبنون ولا يخضعون وقيل قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم واجد واقرب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فنزلت وبه احتج أبو حنيفة رضى الله عنه على وجوب السجدة وعن ابن عباس ليس في المفصل سجدة وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وعن أنس صليت خلف أبي بكر وعمر وعاء أن فسجدوا وعن الحسن هي غير واجبة (الذين كفروا) إشارة إلى المذكورين (بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد والبغى والبغضاء أو بما يجمعون في صحفهم من أعمال السوء ويدخرون لا أنفسهم من العذاب (إلا الذين آمنوا) استثناء منقطع . عز رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النشأت أعاده الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره

(سورة البروج مكية وهي ثلثان وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * هي البروج اثنا عشر وهي قصور السماء على التشبيه وقيل البروج النجوم التي هي منازل القمر وقيل عظام الكواكب سميت بروجاً لظهورها وقيل أبواب السماء (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) يعنى وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود ما في ذلك اليوم من عجائب وطريق تنكيرها إما ما ذكرته في قوله علمت نفس ما أحضرت كأنه قيل وما أفرطت كثرت من شاهد ومشهود وإما الإبهام في الوصف كأنه قيل وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيهما فقيل الشاهد والمشهود محمد صلى الله عليه وسلم ويوم القيامة وقيل عيسى وأقته لقوله وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم وقيل أمة محمد وسائر الأمم وقيل يوم التروية ويوم عرفة وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة وقيل الحجر الأسود والحجيج وقيل الأيام والليالي وبنو آدم وعن الحسن ما من يوم إلا وينادى إلى يوم جديد وإلى على ما يعمل في شهيد فاغتنمى فلو غابت شمسى لم تتركنى إلى يوم القيامة وقيل الحفظة وبنو آدم وقيل الأنبياء ومحمد عليه السلام (فإن قلت) أين جواب القسم (قلت) محذوف يدل عليه قوله (قتل أصحاب الأخدود) كأنه قيل أقسم بهذه الأشياء أنهم ملوذين يعنى كفار قريش كما لعن أصحاب الأخدود وذلك أن السورة وردت في تثبيت المؤمنين . تصييرهم على أذى أهل مكة وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الإيمان وإلحاق أنواع الأذى وصبرهم وثباتهم حتى يأنسوا بهم ويصبروا

يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا

على ما كانوا ياتقون من قومهم ويعلو أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك الملعدين المحروقين بالنار ملعونين أحقاه بأن يقال فيهم قتل قريش كما قيل قتل أصحاب الأخدود وقل دعاء عليهم كقوله قتل الإنسان ما كفره وقرئ قتل بالتشديد الأخدود الخد في الأرض وهو الشق ونحوها بناء ومعنى الحق والأحقق قومه فساخت قوائم في أخاقيق جرذان روى عن النبي ﷺ أنه قال كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم إليه غلاما ليعلمه السحر وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه فرأى في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ حجر فقال اللهم إن كان الراهب أحب إليك من الساحر فاقتله فقام ففعل ما فعله فكان الغلام بعد ذلك يرى الأكمة والأبرص ويشفي من الأدواء وعى جليس الملك فأبراه فأبصره الملك فسأله فقال من رد عليك بصرك فقال ربى فغضب فعذبه فذل على الغلام فعذبه فذل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمشار وأبى الغلام فذهب به إلى جبل لي طرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فطاحروا ونجا فذهب به إلى قرقر فأججوا به ليغرقوه فدعا فأنكفأت بهم السفينة ففرقوا ونجا فقال لذلك لست بقاتلى حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبنى على جزع وتأخذ سهما من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فوق في صدغ فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمنا برب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذر فأمر بأخايد في أفواه السكك وأوقدت فيها الديران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاضت أن تقع فيها فقال الصبي يأماء اصبرى فإنك على الحق فاتحمت وقيل قال لها فنى ولا تنافى وقيل قال لها ما هى إلا غيضة فصبوت وعن على رضى الله عنه أنهم حين اختلفوا في أحكام الجوس قال هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت الخمر قد أحلت لهم فتناولها بعض ملوكهم فسكر فوقع على أخته فلما صحا ندم وطلب المخرج فقالت له المخرج أن تحطب الناس فتقول يا أيها الناس إن الله أحل نكاح الأخوات ثم تحطبهم بعد ذلك فتقول إن الله حرمه فحطب فلم يقبلوا منه فقالت له ابسط فيهم السوط فلم يقبلوا فقالت له ابسط فيهم السيف فلم يقبلوا فأمرته بالأخايد وإيقاد النيران وطرح من أبى فيها فهم الذين أرادهم الله بقوله قتل أصحاب الأخدود وقيل وقع إلى نجران رجل من كان على دين عيسى عليه السلام فدعاهم فأجابوه فسار إليهم ذونواس اليهودى بجند من حمير فغرم بين النار واليهودية فأبوا فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخايد وقبل سبعين ألفا وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود تعوذ من جهد البلاء (النار) بدل اشتغال من الأخدود (ذات الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس وقرئ الوقود بالضم (إذا) ظرف لقتل أى لمنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها ومعنى (عليها) على ما يدور منها من حافات الأخدود كقوله • وبات على النار الدى والمخلق • وكما تقول مررت عليه تريد مستعليا لمكان يدنونه • ومعنى شهادتهم على إحراق المؤمنين أنهم وكلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحدا منهم لم يفرط فيما أمر به وفرض إليه من التعذيب ويجوز أن يراد أنهم شهود على ما يفعلون بالموافقين يؤدون شهادتهم يوم القيامة يوم تشهد عليهم أسننهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (وما تقموا منهم) وما عابوا منهم وما أنكروا إلا الإيمان كقوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم • قال ابن الرقيات • ما تقموا من بنى أمية إلا • أنهم يحلون لأن غضبا وقرأ أبو حنيفة تقموا بالكسر والفصح هو الفتح • وذكر الأوصاف التى يستحق بها أن يؤمن به ويعبد وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منعما يجب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه له ملك السموات والأرض فكل من فيها تحق عليه عبادته والخشوع له تقديره لأن ما تقموا منهم هو الحق الذى لا ينقمه إلا مبطل منهمك فى الحق وإن الناقين أهل الانتقام الله منهم بعذاب لا يعدله عذاب (والله على كل شيء شهيد) وعيد لهم يعنى أنه علم ما فعلوا وهو مجازيهم

(قوله جرذان) فى الصحاح الجرذ ضرب من الفأر والجمع الجرذان (قوله قرقر) فى الصحاح القرقر السفينة الطويلة (قوله فتعاضت) فى الصحاح تعاضس إذا تآخروا عن الأمر ولم يتقدم (قوله غير أن سيوفهم) بقية البيت • بين قول من قراع الكتاب •

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ۝ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۝ إِنَّهُ هُوَ يَبْدِئُ وَيَعِيدُ ۝ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنُ وَثَمُودُ ۝ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ۝ بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ۝

عليه ۝ يجوز أن يريد بالذين آمنوا المطروحين في الأخدود ومعنى فتوهم عذبهم بالنار وأحرقوهم (فلهم) في الآخرة (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) وهي نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق يا حرقهم المؤمنين أولهم عذاب جهنم في الآخرة ولهم عذاب الحريق في الدنيا لما روى أن النار انقلبت عليهم فأحرقهم ويجوز أن يريد الذين فتوهم المؤمنين أي بلوهم بالأذى على العموم والمؤمنين المفتونين وأن لفاتين هذابين في الآخرة لكفرهم ولفتنهم ۝ البطش الأخذ بالعنف فإذا وصف بالشدة فقد أضعف وتفاقم وهو بطشه بالجابر وهو الظلة وأخذهم بالعذاب والانتقام (إنه هو يبدئ ويعيد) أي يبدئ البطش ويعيده يعني يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة أو دل باقتداره على الإبداء والإعادة على شدة بطشه أو وعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبداهم ليطش بهم إذ لم يشكروا نعمة الإبداء وكذبوا بالإعادة وقرئ يبدأ (الودود) الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود من إعطائهم ما أرادوا وقرئ ذي العرش صفة لربك وقرئ المجيد بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجى العرش علوه وعظمته (فعال) خبر مبتدأ محذوف وإنما قيل فعال لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة (فرعون وثمود) بدل من الجنود وأراد بفرعون إياه وآله كافي قوله من فرعون وملته والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود الرسل وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قولك (في تكذيب) أي تكذيب واستيجاب للعذاب والله عالم بأحوالهم وقادر عليهم وهم لا يعجزونه ۝ والإحاطة بهم من ورائهم مثل لأنهم لا يفوتونه كما لا يفوت فائت الشيء المحيط به ۝ ومعنى الإضراب أن أمرهم يحجب من أمر أولئك لأنهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم ورأوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا وكذبوا أشد من تكذيبهم (بل هو) أي بل هذا الذي كذبوا به (قرآن مجيد) شريف عالي الطبقة في الكتب وفي نظمه وإعجازه وقرئ قرآن مجيد بالإضافة أي قرآن رب مجيد وقرأ يحيى بن يعمر في لوح واللوح الهواء يعني اللوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح (محفوظ) من وصول الشياطين إليه وقرئ محفوظ بالرفع صفة القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج أعطاه الله بمعد كل يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

(القول في سورة البروج)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فعال لما يريد (قال فيه إنما يقال فعال لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة) قال أحد ما قدر الله حق قدره هلا قال إنه لا فاعل إلا هو وهل المخالف لذلك إلا مشرك وكم أراد الله تعالى على معتقد القدرة من فعل فلم يفعله وهب أن اطرحنا النظر في مقتضى مبالغة الصيغة ليس قبله لما يريد على عموم فاعل في جميع مراده فما رده إلى الخصوص إلا تكوص عن النصوص ۝ عاد كلامه (قال) في قوله تعالى هل أتاك حديث الجنود الخ معناه قد عرفت تكذيب تلك الجنود الرسل الخ

(قوله واللوح الهواء) في الصحاح اللوح بالضم الهواء بين السماء والأرض

سورة الطارق مكية وآياتها ١٧ نزلت بعد البلد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۝ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ۝ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ۝ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝ وَالْأَرْضِ ذَاتِ

(سورة الطارق مكية وهي سبع عشر آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (النجم الثاقب) المضي كأنه يتقب الظلام بضوئه فينفذ فيه كما قيل درى لأنه يدرؤه أى يدفعه ووصف بالطارق لأنه يبدو بالليل كما يقال الآتى ليلا طارق أو لأنه يطرق الجنى أى يصكه والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التى يرجم بها (فإن قلت) ما يشبه قوله وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب لا الترجمة كلمة بأخرى فبين لى أى فائدة تحته (قلت) أراد الله عز من قائل أن يقسم بالنجم الثاقب تعظيما له لما عرف فيه من عجب القدرة ولطيف الحكمة وأن ينبه على ذلك الجاء بما هو صفة مشتركة بينه وبين غيره وهو الطارق ثم قال وما أدراك ما الطارق ثم فسره بقوله النجم الثاقب كل هذا إظهار لصخامة شأنه كما قال فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم روى أن أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنحط نجم فامتلا ماثم نورا فجزع أبو طالب وقال أى شئ هذا فقال عليه السلام هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فعجب أبو طالب فنزلت (فإن قلت) ما جواب القسم (قلت) (إن كل نفس لما عليها حافظ) لأن لا تخلو فيمن قرأ لما مشددة بمعنى إلا أن تكون نافية وفيمن قرأها مخففة على أن ماصلة تكون مخففة من الثقيلة وأيهما كانت فهمى بما يتلقى به القسم حافظ مهيم عليها رقيب وهو الله عز وجل وكان الله على كل شئ رقيبا وكان الله على كل شئ مقيتا وقيل ملك يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وكل بال مؤمن مائة وستون ملكا يذوبون عنه كما يذوب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لا خطفته الشياطين (فإن قلت) ما وجه اتصال قوله (فلينظر) بما قبله (قلت) وجه اتصاله به أنه لما ذكر أن على كل نفس حافظا أتبعه توصية الإنسان بالنظر فى أول أمره ونشأته الأولى حتى يعلم أن من أنشأه قادر على إعادته وجزائه فيعمل ليوم الإعادة والجزاء لا يمل على حافظه إلا ما يسره فى عاقبته و(مخلق) استفهام جوابه (خلق من ماء دافق) والدفع صب فيه دفع ومعنى دافق النسبة إلى الدفق الذى هو مصدر دفق كاللابن والنامر أو الإسناد المجزى والدفق فى الحقيقة لصاحبه ولم يقل ماء بن لامتزاجهما فى الرحم واتحادهما حين ابتدئ فى خلقه (من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهى عظام الصدر حيث تكون القلادة وقرئ الصلب بفتحيتين والصلب بضمين وفيه أربع لغات صلب وصلب وصلب وصالب قال العجاج ۝ فى صلب مثل العنان المؤدم ۝ وقيل العظم والعصب من الرجل واللحم والدم من المرأة (إنه) الضمير للمخلوق لدلالة خلق عليه ومعناه أن ذلك الذى خلق الإنسان ابتداء من نقطة (على رجعه) على إعادته خصوصا (لقادر) لبين القدرة لا يلائم عليه ولا يعجز عنه كقوله إئتى لفقير (يوم تبلى) منصوب برجعه ومن جعل الضمير فى رجعه للهاء وفسره برجعه إلى

(القول فى سورة الطارق) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب قال الثاقب المضي كأنه يتقب الظلام بضوئه فينفذ فيه الخ

(قوله قال العجاج فى صلب) صدره ربا العظام نخمة المخدم والخدمة الخناخل والجمع خدام والمخدم موضع الخدام والمؤدم لبن الأدمة وهى باطن الجلد كذا فى الصحاح (قوله لا يلائم عليه) فى الصحاح التأث فى عمله أى أبطأ (قوله كقوله إئتى لفقير) أى الشاعر حيث قال إئن كان يهدى برد أنيابها العلى ۝ لاقر منى إئتى لفقير

الْصَّدْعِ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ۖ وَمَاهُوَ بِالْهَزْلِ ۖ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۖ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۖ فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمَهُلُهُمْ رُويْدًا ۖ

سورة الأعلى مكية وآياتها ١٩ نزلت بعد التكمير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۖ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۖ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۖ وَالَّذِي

مخرجه من الصلب والنائب أو الإحليل أو إلى الحالة الأولى نصب الظرف بمضمر (السرائر) ما أسرى في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وما أخفى من الأعمال وبلاؤها تعزفها وتصفحها والتميز بين ما طاب منها وما خبت وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد سبقي لها في مضمر القلب والحشا ۖ سريرة ودويم تبلى السرائر فقال ما أغفله عما في السماء والطارق (فساله) فالإنسان (من قوة) من منعة في نفسه يتمتع بها (ولاناصر) ولا مانع يمنعه ۖ سمي المطر رجلاً كاسمى أوبال قال رباه شياه لا يأوى لقلتها ۖ إلا السحاب وإلا الآب والسبل تسمية بمصدرى رجوع وآب وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض ثم يرجعه إلى الأرض أو أرادوا التفاؤل فسموه رجلاً وأوبا ليرجع ويؤب وقلل لأن الله يرجعه وقتاً فوقتاً قالت الخنساء كالرجع في المدجنة السارية ۖ والصدع ما يتصدع عنه الأرض من النبات (الضمير للقرآن) (فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) يعني أنه جد كله لا هوادة فيه ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور معظماً في القلوب يرفع به قارنه وسماعه أن يلم بهزل أو ينفكه بمزاح وأن ياق ذنه إلى أن جبار السموات يخاطبه فيأمره وينهاه ويعده ويوعده حتى إن لم يستفزه الخوف ولم تتبالغ فيه الخشية فأدنى أمره أن يكون جاذباً غير هازل فقد نعى الله ذلك على المشركين في قوله وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون والغوا فيه (إنهم) يعني أهل مكة يعملون المكائد في إبطال أمر الله وإطفاء نور الحق وأما أقابلهم بكيدى من استدراجي لهم وانتظارى بهم الميقات الذى وقته للانتصار منهم (فهل الكافرين) يعني لا تدع بهلاكهم ولا تستعجل به (أمهلهم رويداً) أى إمهالاً يسيراً وكثر وخالف بين اللفظين لزيادة التسكين منه والتصبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق أعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات

﴿سورة سبج اسم ربك الأعلى مكية وهي تسع عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ تسبيح اسمه عز وجل تنزيهه عما لا يصبغ فيه من المعاني التي هي إلحاد في أسماؤه كالجبهر والتشبيه ونحو ذلك مثل أن يفسر الأعلى بمعنى العلو الذى هو القهر والاقتدار لا بمعنى العلو في المكان والاستواء على العرش حقيقة وأن يصان عن الابتدال والذكر لأعلى وجه الخشوع والتعظيم ۖ ويجوز أن يكون الأعلى صفة للرب والاسم وقرأه على رضى الله عنه سبحانه ربى الأعلى وفى الحديث لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم فلما نزل سبج اسم ربك الأعلى قال اجعلوها فى سجودكم وكانوا يقولون فى الركوع اللهم لك ركعت وفى السجود اللهم لك سجودت (خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتاً غير ملتئم ولكن على إحكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم وأنه صنعة حكيم (قدر فهدى) قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه إليه وعزفه وجه الانتفاع به يحكى أن الأنفعى إذا أتت عليها ألف سنة عمت وقد ألهمها الله أن مسح العين بوبرق الرازيانج الغض يرد إليها بصرها فربما كانت فى برية بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم فى بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها فتحك بها عينيها وترجع باصرة بإذن الله وهذا يات الله الإنسان إلى ما لا يحد من مصالحه وما لا يحصر من حوائجه

(قوله قال رباه شياه) رباه فقال من رباً إذا علا وارتفع وشياه فملاء من الشمم بمعنى الارتفاع والأول مضاف للثاني (قوله لا يأوى لقلتها) القلة والفئة بالضم أعلى الجبل والسييل بالتحريك المطر كذا فى الصحاح (قوله الذى وقته لا تنتظار منهم) لعله للانتصار

أَخْرَجَ الْمَرْعَىٰ ۖ لَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ ۖ سَنَفَرْتُكَ فَلَا تَنسَىٰ ۖ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَىٰ ۖ وَيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ۖ فَذَكَّرَ إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَىٰ ۖ سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَىٰ ۖ وَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَىٰ ۖ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ

في أغنيته وأدويته وفي أبواب دينه وإلهامات البهائم والطيور وهو الأمّ الأرض واسع وشوط بطين لا يحيط به وصف واصف فسبحان ربّي الأعلى . وقرئ قدر بالتخفيف . أحوى صفة لغناء أي (أخرج المرعى) أنبتة (لجعله) بعد خضرته ورفيغ (غناء أحوى) درينا أسود ويجوز أن يكون أحوى حالاً من المرعى أي أخرجه أحوى أسود من شدة الخضرة والري لجعله غناء . بعد حوته بشراً لله بإعطاء آية بينة وهي أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أي لا يكتب ولا يقرأ في حفظه ولا ينساه (إلا ما شاء الله) فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته كقوله أو ننسها وقيل كان يجعل بالقراءة إذا لقنه جبريل فقبل لا تجعل فإن جبريل مأمور بأن يقرأ عليك قراءة مكررة إلى أن تحفظه ثم لا تنساه إلا ما شاء الله ثم نذكره بعد النسيان أو قال إلا ما شاء الله يعني القلة والندرة كما روي أنه أسقط آية في قرأته في الصلاة لحسب أبي أنها نسخت فساله فقال نسيتها أو قال إلا ما شاء الله والقرض في النسيان رأساً كما يقول الرجل لصاحبه أنت سبهي فيما أملك إلا فيما شاء الله ولا يقصد استثناء شيء وهو من استعمال القلة في معنى النسيان وقيل قوله فلا تنسى على النبي والآلف مزيدة للفاصلة كقوله السيل لا يعني فلا تنقل قرأته وتكرره فنسأه إلا ما شاء الله أن ينسيك برفع تلاوته للصلاة (إنه يعلم الجهر) يعني أنك تجهرون بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام مخافة التفتت والله يعلم جهرك مع ما في نفسك مما يدعوك إلى الجهر فلا تفعل فأنا أكفيك ما تخافه أو يعلم ما أسررتهم وما أعلمتم من أقوالكم وأفعالكم وما ظهروا بطين من أحوالكم وما هو مصلحتكم لكم في دينكم ومفسدة فيه فينسى من الوحي ما يشاء ويترك محضاً ما يشاء (وييسرك لليسرى) معطوف على سنفرك وقوله إنه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه نوهك للطريقة التي هي أسهل وأسهل يعني حفظ الوحي وقيل للشرعية السمحة التي هي أسير الشرائع وأسهلها مأخذاً وقيل نوهك لعمل اللجنة (فإن قلت) كان الرسول صلى الله عليه وسلم مأموراً بالذكورى نعمت أو لم تنفع فامعنى اشتراط النفع (قلت) هو على وجهين أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم وما كانوا يريدون على زيادة الذكورى إلا اعترا وطغياناً وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتلظى حسرة وتلهفاً ويزداد جدّاً في تذكيرهم وحرصاً عليه فقبل له وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف ويعبد وأعرض عنهم وقل سلام وذكّر إن نعمت الذكرى وذلك بعد إتمام الحجّة بتكرير التذكير والثاني أن يكون ظاهره شرطاً ومعناه ذكراً للذكورين وإخباراً عن حالهم واستعداداً لتأثير الذكورى فيهم وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم كما تقول للوافظ عظام المكاسين إن سمعوا منك قاصداً بهذا الشرط استعداداً لذلك وأنه لن يكون (سيدكر) فيقبل التذكير وينفع بها (من يخشى) أقوموه العاقبة فينظر حتى يقودهم ويفكر النظر إلى اتباع الحق فأما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين فلا تأمل أن يقبلوا منك (ويتجنبوا) الذكورى ويتحاشوا (الاشقى) الكافر لأنه أشقى من الفاسق والذي هو أشقى من الكفرة لتوغلّه في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (النار الكبرى) السفلى من أطباق النار

(القول في سورة الأعلى)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى أخرج المرعى لجعله غناء أحوى (قال فيه) وجهان أحدهما أن أحوى صفة لغناء أي جعله بعد خضرته ورفيغ غناء أحوى الخ . قوله تعالى ويتجنبها الاشقى الذي يصلّي النار الكبرى (قال الاشقى الكافر لأنه أشقى من الفاسق والنار الكبرى السفلى من أطباق النار) قال أحد يشير إلى خلود الفاسق مع الكافر في أسافل النار والفاسق أعلى منه كما تقدم له التصريح بذلك كثيراً عاد كلامه قالو قوله ثم لا يموت فيها ولا يحيى لأن الترجيح بين الحياة والموت أفضل من

(قوله وشوط بطين لا يحيط به) أي بعيد أفاده الصحاح (قوله ريفة غناء) الريف أرض فيها زرع وخصب والدين حطام المرعى إذا قدم كذا في الصحاح (قوله يعني حفظ الوحي) لعله يعني حفظ الوحي

الْكُبْرَى ۝ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ۝ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۝ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ۝ بَلْ تُؤَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةَ خَيْرَ ۝ إِنَّ هَذَا لَتَنِي الصُّحُفِ الْأُولَى ۝ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ۝

سورة الغاشية مكية وآياتها ٢٦ نزلت بعد الذاريات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۝ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ۝ تَصَلَّى تَارَا

وقيل الكبرى نار جهنم والصغرى نار الدنيا وقيل (ثم لأن الترجيح بين الحياة والموت أفضح من الصلّى فهو مترسخ عنه في مراتب
الشدة والمعنى لا يموت فيستريح ولا يحيى حياة تنفعه (تزكى) تطهر من الشرك والمعاصي أو تطهر للصلاة أو تكثر من التقوى
من الزكاة وهو النساء أو تفعل من الزكاة كتصدق من الصدقة (فصلى) أى الصلوات الخمس نحو قوله وأقام الصلاة وآتى
الزكاة وعن ابن مسعود رحم الله امرأ تصدق وصلّى وعن علي رضي الله عنه أنه التصدق بصدقة الفطر وقال لا بألى أن
لا أجد في كتابي غير ما قوله قد أفلح من تزكى أى أعطى زكاة الفطر فتوجه إلى المصلّى فصلّى صلاة العبد وذكر اسم ربه فكبر
تكبيرة الافتتاح وبه يخرج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة لأن الصلاة معطوفة عليها وعلى أن الافتتاح
جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنه ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلّى له عن الضحاك وذكر
اسم ربه في طريق المصلّى فصلّى صلاة العبد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون ما تفعلون به وقرئ وثرون على الغيبة ويعضد
الأولى قراءة ابن مسعود بل أنتم تؤثرون (خير وأبقى) أفضل في نفسها وأنعم وأدوم وعن عمر رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة
إلا كنفخة أرنب (هذا) إشارة إلى قوله قد أفلح إلى أبى يعنى أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف وقيل إلى ما في السورة
كلها وروى عزابى ذكر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم أنزل الله من كتاب فقال مائة وأربعة كتب منها على
آدم عشر صحف وعلى شيث خمسون صحيفة وعلى أخنوخ وهو إدريس ثلاثون صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف والتوراة
والإنجيل والزيور والفرقان وقيل إن في صحف إبراهيم بنى العاقل أن يكون حافظاً للسانه عارفاً بزمانه مقبلاً على شأنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأعلى أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف أنزل الله تعالى على إبراهيم وموسى
ومحمد وكان إذا قرأها قال سبحان ربى الأعلى وكان على ابن عباس يقولان ذلك وكان يحباها وقال أول من قال سبحان ربى الأعلى ميكائيل

﴿سورة الغاشية مكية وهى ست وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ الغاشية الداهية التى تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها يعنى القيامة من قوله يوم ينشام
الصلّى الخ ۝ قوله تعالى قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلّى (نقل عن علي أنه قال هو التصدق بصدقة الفطر وقال لا بألى
أن لا أجد في كتابي غير ما الخ) قال أحمد في تاتى هذين الحكيمين الآخرين من الآية تكلم أمّا الأول فلأن العطف وإن اقضى
المغايرة فيقال بموجبهما فنحن إن قلنا أن تكبيرة الإحرام جزء من الصلاة فالجزء مغاير للكل فلا غرو أن يعطف عليه
والمغايرة مع الجزئية ثابتة والحالة هذه وأمّا الثانى فلأن الاسم معرف بالإضافة وتعريف بالإضافة عهدى عند محققى الفن
حتى أن القائل إذا قال جاء فى غلام زيد ولزيد غلامان فإنما تفهم من قوله معنى منهم بسابق عهديتك وبينه هذا مهيح تعريف
الإضافة والمعهود فى افتتاح الصلاة ما استمر النبي صلى الله عليه وسلم على العمل به قولاً وفعلًا وهو التكبير المعروف
ولو تنزلنا على أنه فى الآية مطلق فالخسر فى قوله تحريما التكبير قيد إطلاقه ۝ عاد كلامه (ونقل) عن الضحاك أن المراد
ذكر الله بالتكبير فى طريق المصلّى فصلّى صلاة العبد

﴿القول فى سورة الغاشية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى هل أتاك حديث الغاشية وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة

(قوله إلا كنفخة أرنب) فى الصحاح نفجت الارنب إذا ثارت

حَامِيَةً ۖ تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنٍ ۖ أَيْنَةٍ ۖ لَّيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ۖ لَا يَسْمَنُونَ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ جُوعٌ ۖ وَجُودٌ ۖ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ۖ لِّسَعِيهَا رَاضِيَةٌ ۖ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۖ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَّةٌ ۖ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ۖ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۖ وَأَنْكَابٌ

العذاب وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار ومن فوقهم غواش (يومئذ) يوم إذغشيت (خاشعة) ذليلة (عاملة ناصبة تعمل في النار عملاً تعب فيه وهو جرها السلاسل والأغلال وخوضها في النار كما تخوض الإبل في الوحل وارتقاؤها دائبة في صعود من نار رهبوطها في حذور منها وقيل عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتعمت فهي في نصب منها في الآخرة وقيل عملت ونصبت في أعمال لا تجدى عليها في الآخرة من قوله وقدمنا إلى ما عملوا من عمل وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين حبطت أعمالهم وقيل هم أصحاب الصوامع ومعناه أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب والتهجد الواصب وقرئ عاملة ناصبة على الشتم ۖ قرئ تصلى بفتح التاء وتصلي بضمها وتصلي بالتشديد وقيل المصلي عند العرب أن يحفر واحفيرا فيجمعوا فيه جرا كثير ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه فأما ما يشوى فوق الجرا وعلى القلي أوفى التور فلا يسمى مصليا (آنية) متاهية في الحر كقوله وبين حميم آن ۖ الضريع يبيس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل مادام رطبا فإذا يبس تحامته الإبل وهو سم قاتل قال أبو ذؤيب رعى الشبرق الريان حتى إذا ذوى ۖ وعاد ضريعاً بان عنه النحائص وقال وحسن في هزم الضريع فكلها ۖ حدياء دامية الدين حرود

(فان قلت) كيف قيل (ليس لهم طعام إلا من ضريع) وفي الحاقه ولا طعام إلا من غسيلين (قلت) العذاب ألوان والمعدبون طبقات فمنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يسمن) مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضريع يعني أن طعامهم من شيء ليس من مطاعم الإنس وإنما هو شوك والشوك ترعاه الإبل وتتولع به وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقر به ومنفعة الغذاء منتفيتان عنه وهما إمالة الجوع وإفادة القوة والسمن في البدن أو أريد أن لا طعام لهم أصلاً لأن الضريع ليس بطعام لئلا يفسد الإنسان لأن الطعام ما أشبع أو أسمن وهو منهما بمنزل كما تقول ليس لفلان ظل إلا الشمس تريد نفي الظل على التوكيد وقيل قالت كفار قريش إن الضريع لتسمن عليه إلينا فنزلت لا يسمن فلا يخلو إيماناً يتكذبوا ويتعنثوا بذلك وهو الظاهر فيرد قولهم بنى السمن والشبع وإما أن يصدقوا فيكون المعنى أن طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم إنما هو من ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع (ناعمة) ذات بهجة وحسن كقوله تعرف في وجوههم نضرة النعيم أو متعمة (لسميها راضية) رضيت بعملها لما رأت ما أدام إليه من الكرامة والثواب (عالية) من علو المكان أو المقدار (تسمع) يا مخاطب أو الوجوه (لاغية) أي لغوا أو كلة ذات لغو أو نفساً تلغو لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم ۖ وقرئ لا تسمع على البناء للمفعول بالتاء والياء (فيها عين جارية) يريد عيوننا في غاية الكثرة كقوله علمت نفس (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك يرى المؤمن

(قال فيه معناه بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى ذليلة تعمل في النار عملاً ناصباً منه وهو جرها السلاسل الخ) قال أحد الوجه الأول متعين لأن الظرف المذكور هو قوله يومئذ مقطوع عن الجملة المضاف إليها تقديرها يوم إذغشيت وذلك في الآخرة بلا إشكال وهو ظرف لجميع الصفات المخبر بها أعني خاشعة عاملة ناصبة فكيف يتناول أعمال الدنيا عاد كلامه قوله تعالى ليس لهم طعام إلا من ضريع لا يسمن ولا يغني عن جوع (قال فيه الضريع يبيس الشبرق وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل مادام رطبا الخ) قال أحد فعلى الوجه الأول يكون صفة مخصصة لازمة ذكرت شارحة لحقيقة الضريع وعلى الثاني تكون صفة مخصصة

(قوله من الصوم الدائب) الدائب والواصب كلاهما بمعنى الدائم (قوله رعى الشبرق الريان) لعله الريان وأما الشريان فشجر تتخذ منه القسي كما في الصحاح وذوى ذيل وأذواه الحر أذبله والتحقص الأتان الحائل والنحائص جمعه والهرم بالتسكين نيت وهو ضرب من الحض وناقة حدياء إذا بدت مراقفها والحرقة رأس الورك يقال المريض إذا طالت ضجته دبرت حراقته والحرود من النوق القليلة الدر كذا في الصحاح (قوله للمفعول بالتاء والياء فيها عين) أي ولاغية بالرفع فيها

مَوْضُوعَةٌ * وَتَمَارِقُ مَصْفُوقَةٌ * وَزَرَائِي مَبْثُوثَةٌ * أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ * فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ * إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ * إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ *

يجلسه عليه جميع ماخوله ربه من الملك والنعيم وقيل مخبوة لهم من رفع الشيء إذا خباه (موضوعة) كلها أرادها وجدوها موضوعة بين أيديهم عتيقة حاضرة لا يحتاجون إلى أن يدعوا بها أو موضوعة على حافات العيون معدة للشرب ويجوز أن يراد موضوعة عن حد الكبار أو ساط بين الصغر والكبر كقوله قدروها تقديرا (مصفوفة) بعضها إلى جنب بعض مساند ومطارح أنبا أراد أن يجلس على مسورة واستند إلى أخرى (وزرائي) وبسط عراض فاخرة وقيل هي الطنافس التي لها خمل وبيق جمع زربية (مَبْثُوثَةٌ) مبسوطة أو مفرقة في المجالس (أفلا ينظرون إلى الإبل) نظر اعتبار (كيف خلقت) خلقا عجيبا دالا على تقدير مقدر شاهدا بتدبير مدبر حيث خلقها للنهوض بالانقال وجزأها إلى البلاد الشاحطة لجعلها تبرك حتى تحمل عن قرب ويسر ثم تنهض بما حملت وتسيرها متقادة لكل من اقتادها بأزمته لاتعاز ضعيفا ولا تمنع صغيرا وبرأها طوال الاعناق لتتواءم بالأوقار وعن بعض الحكماء أنه حدث عن البعير وبديع خلقه وقد نشأ في بلاد لا إبل بها ففكر ثم قال يوشك أن تكون طوال الاعناق وحين أراد بها أن تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش حتى إن أظماءها لترتفع إلى العشر فصاعدا وجعلها ترعى كل شيء نابت في البراري والمفاوز مما لا يرعاه سائر البهائم وعن سعيد بن جبير قال لقيت شريحا القاضي فقلت أين تريد قال أريد الكناسة قلت وما تصنع بها قال أنظر إلى الإبل كيف خلقت * (فإن قلت) كيف حسن ذكر الإبل مع السماء والجبال والأرض ولا مناسبة (قلت) قد انتظم هذه الأشياء نظر العرب في أوديتهم وبواديهم فانتظمها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم ولم يدع من زعم أن الإبل السحاب إلى قوله إلا طلب المناسبة ولعله لم يراد أن الإبل من أسماء السحاب كالغمام والمزن والرباب والغيم والغين وغير ذلك وإنما رأى السحاب مشبها بالإبل كثيرا في أشعارهم فجوز أن يراد بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز (كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مساك وبغير عمد و (كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لاتميل ولا تزول و (كيف سطحت) سطحا بتمهيد وتوطئة فهي مهاده للتلقي عليها وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وتاء الضمير والتقدير فعلتها فحذف المفعول وعن هرون الرشيد أنه قرأ سطحت بالتشديد والمعنى أفلا ينظرون إلى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا إنذار الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه * أي لا ينظرون فذكرهم ولا تلح عليهم ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يذكرون (إنما أنت مذكر) كقوله إن عليك إلا البلاغ (لست عليهم بمسيطر) بمسلسط كقوله وما أنت عليهم بجبار وقيل هو في لغة تميم مفتوح الطاء على أن سيطر متعد عنهم وقولهم تسيطر يدل عليه (إلا من تولى) استثناء منقطع أي لست بمستول عليهم ولكن من تولى (وكفر) منهم فإن الله الولاية والقهر فهو يعذبه (العذاب الأكبر) الذي هو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله فذكر أي فذكر إلا من انقطع طمعك من إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض وقرئ إلا من تولى على التنبيه وفي قراءة ابن مسعود فإنه يعذبه وقرأ أبو جعفر المدني إياهم التشديد ووجه أن يكون فيعلا مصدر أي فيعل من الاباب أو أن يكون أصله أوأبا

(قوله بعض مساند ومطارح) عبارة النسفي وسائد وقوله على مسورة عبارة النسفي على موسدة (قوله إلى البلاد الشاحطة) أي البعيدة أفاده الصحاح (قوله حتى إن أظماءها) في الصحاح الظمى ما بين الوردين وهو حبس الإبل عن الماء إلى غاية الورد واجمع الأظماء

سورة الفجر مكية وآياتها ٣٠ نزلت بعد الليل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرِ ۝ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبَلَدِ ۝ وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا

فعلا من أوب ثم قبل إيوابا كديوار في دؤان ثم فعل به ما فعل بأصل سيد وميت (فإن قلت) ما معنى تقديم الظرف (قلت) معناه التشديد في الوعيد وأن إياهم ليس إلا إلى الجبار المقتدر على الانتقام وأن حسابهم ليس بواجب إلا عليه وهو الذي يحاسب على الفير والقطمير ومعنى الوجوب الوجوب في الحكمة عن رسول الله ﷺ من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا

(سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) أقسم بالفجر كما أقسم بالصبح في قوله والصبح إذا أسفر والصبح إذا تنفس وقيل بصلاة الفجر ۝ أراد ۝ بالليالي العشر عشر ذي الحجة (فإن قلت) فما بالها منكبة من بين ما أقسم به (قلت) لأنها ليالي مخصوصة من بين جنس الليالي العشر بعض منها أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها (فإن قلت) فهلا عرفت بلام العهد لأنها ليالي معلومة معهودة (قلت) لو فعل ذلك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التكسير ولأن الأحسن أن تكون الالامات متجانسة ليسكون الكلام أبعد من الالتغاز والتعمية ۝ وبالشفع والوتر إما الأشياء كلها شععها ووترها وإما شفع هذه الليالي ووترها ويجوز أن يكون شفعها يوم النحر ووترها يوم عرفة لأنه تاسع أيامها وذلك عاشرها وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسرها بذلك وقد أكثروا في الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون أجناس ما يقعان فيه وذلك قليل الطائل جدير بالتهي عن رب ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم (إذا يسر) إذا يمضي كقوله والليل إذ أدبر والليل إذا عسس ۝ وقرئ والوتر بفتح الواو وهما لغتان كالخبر والخبر في العدد وفي الترة الكسر وحده وقرئ الوتر بفتح الواو وكسر الناء رواها يونس عن أبي عمرو ۝ وقرئ والفجر والوتر ويسر بالتونين وهو التونين الذي يقع بدلا من حرف الإطلاق وعن ابن عباس وليال عشر بالإضافة بريد وليال أيام عشروياه يسر تحذف في الدرج اكتفاء منها بالكسرة وأما في الوقف فتحذف مع الكسرة وقبل معنى يسرى يسرى فيه (هل في ذلك) أي فيما أقسمت به من هذه الأشياء (قسم) أي مقسم به (لذي حجر) بريد هل يحق عنده أن تعظم بالإقسام بها أو هل في إقسامي بها إقسام لذي حجر أي هل هو قسم عظيم يؤكد بمثله المقسم عليه والحجر العقل لأنه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي كاسمي عقلا ونهية لأنه يعقل وينهى وحصة من الإحصاء وهو الضبط وقال الفراء يقال إنه لنوح حجر إذا كان قاهراً لنفسه ضابطاً لها والمقسم عليه محذوف وهو ليعذب بدل عليه قوله ألم تر إلى قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب ۝ قيل لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عاد كما يقال ليني هاشم هاشم ثم قيل للأولين منهم عاد الأولى وإرم تسمية لهم باسم جدهم ولم يبدعهم عاد الأخيرة قال ابن الرقيات مجدا تليدا بناء أوله ۝ أدرك عادا وقبلها إرم

فأرم في قوله (بعاد إرم) عطف بيان لعادو إيذان بأنهم عاد الأولى القديمة وقيل إرم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها قوله تعالى إن إلينا إياهم ثم إن علينا حسابهم (قال فيه إن قلت ما معنى تقديم الظرف وأجاب بأن معناه التشديد في الوعيد الخ) قال أحمد ومعنى ثم الدلالة على أن الحساب أشد من الإيابة لأنه موجب العذاب وأدبرته ۝ عاد كلامه (قال ومعنى الوجوب وجوب الحكمة) قال أحمد أخطأ على عادته ليس على الله واجب وقد تقدم معنى على في غير هذا والله أعلم

(قوله والليل إذا أدبر) لعله إذا دبر وأقاد فيما مرأن فيه قراءتين والليل إذا دبر والليل إذا أدبر وأما والليل إذا أدبر بلفظ إذا ولفظ أدبر فلم يذكره لاهو ولا النسق في تفسير المذثر فليحذر (قوله وفي الترة الكسر وحده) في الصحاح الموتور الذي قتل له قتيل فلم يدرك بدمه تقول وتره وترأوتره وكذلك وتره حقه أي نقصه (قوله وقبلها إرم ما فإرم) يروي وقيل

الصَّخْرَ بِالْوَادِ ۖ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۚ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبَلَدِ ۚ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ۚ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ
سَوْطَ عَذَابٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ لَبَلِ الرَّصَادِ ۚ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۚ

ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد إرم على الإضافة وتقديره بعاد أهل إرم كقوله وأسأل القرية ولم تصرف قبيلة كانت
أو أرضاً للتعريف والتأنيث وقرأ الحسن بعاد إرم مفتوحين وقرئ بعاد إرم بسكون الراء على التخفيف كما قرئ بورقكم
وقرئ بعاد إرم ذات العماد بإضافة إرم إلى ذات العماد والإرم العلم يعنى بعاد أهل أعلام ذات العماد و (ذات العماد)
اسم المدينة وقرئ بعاد إرم ذات العماد أى جعل الله ذات العماد رمياً بدلاً من فعل ربك وذات العماد إذا كانت صفة
للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا بدويين أهل عمد أو طوال الأجسام على تشبيه قدودهم بالأعمدة ومنه قولهم رجل معمد وعمدان
إذا كانا طويلين وقيل ذات البناء الرفيع وإن كانت صفة للبلدة فالمعنى أنها ذات أساطين وروى أنه كان لعاد بن شداد وشديد
فياك وقهرتهم مات شديد وخاص الأمر لشداد فلك الدنيا ودانت له ملوكها فسمع بذلك الجنة فقال ابني مثلها فبنى إرم في بعض
صحارى عدن في ثلثائة سنة وكان عمره تسعمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد
والياقوت وفيها أصناف الأشجار والأنهار المطردة ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم
وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبدالله بن قلابه أنه خرج في طلب لإبل له فوقع عليها لحمل ما قدر
عليه مما ثم وبلغ خبره معاوية فاستحضره فقص عليه فبعث إلى كعب فسأله فقال هى إرم ذات العماد وسيدخلها رجل
من المسلمين في زمانك أحمق قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب لإبل له ثم التفت فأبصر ابن
قلاية فقال هذا والله ذلك الرجل (لم يخلق مثلها) مثل عاد (في البلاد) عظم أجرام وقوة كان طول الرجل منهم أربعمائة
ذراع وكان يأتى الصخرة العظيمة فيحملها فيلقها على الحى فيهلكهم ولم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا وقرأ
ابن الزبير لم يخلق مثلها أى لم يخلق الله مثلها (جاءوا الصخر) قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتا كقوله وتحتون
من الجبال بيوتا قيل أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وبنو ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة ۚ قيل له
ذو الأوتاد لكثرة جنوده ومضاربهم التى كانوا يضربونها إذا نزلوا أولتعيه بالآوتاد كما فعل بما شطبة بنته وبأسية
(الذين طغوا) أحسن الوجوه فيه أن يكون فى محل النصب على الذم ويجوز أن يكون مرفوعاً على هم الذين طغوا أو مجروراً
على وصف المذكورين عاد وثمود وفرعون ۚ يقال صب عليه السوط وغمشه وقعه وذكروا السوط إشارة إلى أن ما أحله
بهم فى الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعد لهم فى الآخرة كالسوط إذا فيس إلى سائر ما يعذب به وعن عمرو بن
عبيد كان الحسن إذا أتى على هذه الآية قال إن عند الله أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها ۚ المرصاد المكان الذى يترتب
فيه الرصد مفعول من رصده كالمقات من وقته وهذا مثل لإرصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه وعن بعض العرب
أنه قيل له أين ربك فقال بالمرصاد وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه
الآية فقال إن ربك بالمرصاد يا فلان عرض له فى هذا النداء بأنه بعض من توعده بذلك من الجبابرة فله دره أى أسد
فراش كانت بين ثوبه يدق الظلمة بإنكاره ويقصع أهل الأهواء والبدع باحتجاجة ۚ (فإن قلت) بم اتصل قوله
(فأما الإنسان) (قلت) بقوله إن ربك بالمرصاد كأنه قيل إن الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة ولا يأمره إلا بما فاسد الصدر مبنى على أصله

(القول فى سورة الفجر) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فصب عليهم ربك سوط عذاب (قال) إنما خص السوط
تقليلاً لعذاب الدنيا بالنسبة إلى ما أعد لهم فى الآخرة قوله تعالى إن ربك بالمرصاد فأما الإنسان الآية (قال فيه) إن قلت كيف
اتصل قوله فأما الإنسان بما قبله (الخ) قال أحمد قوله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة ولا يأمره إلا بما فاسد الصدر مبنى على أصله

(قوله ويقصع أهل الأهواء) فى الصحاح قصعت الرجل صغرتة وحقرتة

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۖ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۖ وَلَا تَحْضُونِ عَلَى طَعَامِ

مرصد بالعقوبة للعاصي فأما الإنسان فلا يريد ذلك ولا يهيمه إلا العاجله وما يلذه وينعمه فيها (فإن قلت) فكيف توازن قوله فأما الإنسان (إذا ابتلاه ربه) وقوله وأما إذا ما ابتلاه وحق التوازن أن يتقابل الواقعان بعد أما وأما تقول أما الإنسان فكفور وأما الملك فشكور أما إذا أحسنت إلى زيد فهو محسن إليك وأما إذا أسأت إليه فهو مسيء إليك (قلت) هما متوازنان من حيث إن التقدير وأما هو إذا ما ابتلاه ربه وذلك أن قوله (فيقول ربى أكرمن) خبر المبتدأ الذى هو الإنسان ودخول الفاء لما فى أمان من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر فى تقدير التأخير كأنه قيل فأما الإنسان فقاتل ربى أكرمن وقت الابتلاء فوجب أن يكون يقول الثانى خبر المبتدأ واجب تقديره (فإن قلت) كيف سمي كلا الأمرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء (قلت) لأن كل واحد منهما اختبار للعبد فإذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر إذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيعبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة ونحوه قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة (فإن قلت) هلا قال فأمانه وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه (قلت) لأن البسط لإكرام من الله لعبده بإنعامه عليه متفضلا من غير سابقة وأما التقدير فليس بإنعامه له لأن الإخلال بالفضل لا يكون إهانته ولكن تركا للكرامة وقد يكون المولى مكرما لعبده مهيننا له وغير مكرم ولا مهين وإذا أهدى لك زيد هدية قلت أكرمنى بالهدية ولا تقول أهانتى ولا أكرمنى إذا لم يهد لك (فإن قلت) فقد قال فأكرمه فصيح لإكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه كما أنكر قوله أهانن وذمه عليه (قلت) فيه جوابان أحدهما أنه إنما أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه لأنه قال على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبتته وهو قصده إلى أن الله أعطاه ما أعطاه لإكرامه له مستحقا مستوجبا على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم كقوله إنما أوتيته على علم عندى وإنما أعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة مما لا يعتد الله إلا به وهو التقوى دون الأنساب والأحساب التى كانوا يفتخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها والثانى أن ينساق الإنكار والذم إلى قوله ربى أهانن يعنى أنه إذا تفضل عليه بالخير وأكرمه به اعترف بتفضل الله وإكرامه وإذا لم يتفضل عليه سمي ترك التفضل هوانا وليس بهوان ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام فى قوله فأكرمه وقرئ بقدر بالخفيف والتشديد وأكرمن وأهانن بسكون النون فى الوقف فيمن ترك الأيام فى الدرج مكتفيا منها بالكسرة

الفاسد سليم العجز ۖ عاد كلامه (قال فإن قلت كيف توازن قوله فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه وقوله وأما إذا ما ابتلاه) قال أحمد يزيد أنه صدر ما بعد أما الأولى بالاسم وما بعد أما الثانية بالفعل ومقصود السائل أن يكونا مصدرين إما باسمين أو بفعلين ۖ عاد كلامه أجاب عن السؤال بأن التقدير بعد الثانية اسم واقع مبتدأ مخبرا عنه بقوله فيقول ربى أهانن حتى يوازن الأول فإنه كذلك (قال فإن قلت هلا قال فأمانه وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه وأجاب بأن البسط لإكرام من الله تعالى للعبد من غير سابقة) قيد زائد تقريرا على أصله الفاسد والحق أن كل نعمة من الله كذلك ۖ عاد كلامه (قال) وأما التقدير فليس بإنعامه له فإن ترك التفضل لا يعتد إهانته ألا تراك تقول أكرمن زيد بالهدية ولا تقول أهانتى ولا أكرمنى إذا لم يهد إليك شيئا (قال فإن قلت فقد قال فأكرمه فصيح لإكرامه وأثبتته ثم أنكر قوله ربى أكرمن وذمه عليه كما أنكر قوله ربى أهانن وذمه عليه وأجاب بأمرين أحدهما أن المنكر عليه اعتقاده أن إكرام الله تعالى له عن استحقاق لمكان نسبه وحسبه وجلالة قدره كما كانوا يعتقدون الاستحقاق بذلك على الله كله كما قال : إنما أوتيته على علم) قال أحمد والقدر لا يبعد عن ذلك لأنه يرى أن النعيم الأعظم فى الآخرة حق للعبد على الله واجب له عليه ليس بتفضل ولا تمنون ۖ عاد كلامه (قال الثانى أن سياق الإنكار والذم إلى قوله ربى أهانن بمعنى أنه إذا تفضل عليه بالخير اعترف بتفضيل الله تعالى وإذا لم يتفضل عليه سمي ترك التفضل هوانا وليس بهوان ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام فى قوله فأكرمه) قال أحمد كأنه يجعل قوله فأكرمه توطئة لذمه على قوله أهانن لا أنه مذموم معه ۖ عاد كلامه قوله تعالى ۖ كلابل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام

الْمُسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا * وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا * كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا * وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا * وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى * يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدِمْتُ لِلْحَيَاتِ * فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ * وَلَا يُوثِقُ وِثْقَهُ أَحَدٌ * يَأْسِئْتُهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي

(كلا) ردع الإنسان عن قوله * ثم قال بل هناك شر من هذا القول وهو أن الله يكرمهم بكثرة المال فلا يؤدرون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالتفقد والمبرّة وحض أهله على طعام المسكين ويأكلونه أكل الأنعام ويجبونه فيشحون به * وقرئ يكرمون وما بعده بالياء والتاء * وقرئ تحاضون أى يحض بعضهم بعضاً وفي قراءة ابن مسعود لا تحاضون يضم التاء من المحاضبة (أكلا لما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام قال الخطيب * إذا كان لما يتبع الذم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحنا يعنى أنهم يجمعون فى أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم وقيل كانوا لا يؤثرون النساء ولا الصبيان ويأكلون تراثهم مع تراثهم وقيل يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة وهو عالم بذلك فيلم فى الأكل بين حلاله وحرامه ويجوز أن يذم الوارث الذى ظفر بالمال سهلاً سهلاً من غير أن يعرق فيه جيته فيسرف فى إنفاقه ويأكله أكلاً واسعاً جامعاً بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والأشربة والفواكه كما يفعل الوراث البطالون (حبا جما) كثيراً شديداً مع الحرص والشره ومنع الحقوق (كلا) ردع لهم عن ذلك وإنكار لفعلهم * ثم أتى بالوعيد وذكر تحسّرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة ويومئذ بدل من (إذا دكّت الأرض) وعامل النصب فيها يتذكر (دكا دكا) دكا بعدد كقوله حسبته بابا بابا أى كرر عليها الدك حتى عادت هباء منبثاً (فإن قلت) مامعنى إسناد المجىء إلى الله والحركة والانتقال إنما يجوز أن على من كان فى جهة (قلت) هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه مثلت حاله فى ذلك بحال الملك إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها ووزرائه وخواصه عن بكرة أبيهم (صفاً صفاً) ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفاً بعد صف محدقين بالجن والإنس (وجيئ يومئذ بجهم) كقوله وبرزت الجحيم وروى أنها لما نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف فى وجهه حتى اشتد على أصحابه فأخبروا علماً رضى الله عنه فجاء فاحتضنه من خلفه وقبله بين عاتقيه ثم قال يا نبي الله بأى أنت وأمى ما الذى حدث اليوم وما الذى غيرك فتلا عليه الآية فقال على له كيف يحيا بها قال يحيا بها سبعون ألف ملك يقودونها بسبعين ألف زمام فتشرد شرده لوتركت لأحرقت أهل الجمع * أى يتذكر ما فرط فيه أو يتعظ (وأنى له الذكرى) ومن أين له منفعة الذكرى لا بد من تقدير حذف المضاف وإلا فى يوم يتذكروا وبين وأنى له الذكرى تناف وتناقض (قدمت للحياتى) هذه وهى حياة الآخرة أو وقت حياتى فى الدنيا كقولك جنته لعشر ليال خلون من رجب وهذا أبين دليل على أن الاختيار كان فى أيديهم ومعلقاً بقصدهم وإرادتهم وأنهم لم يكونوا محجوبين عن الطاعات مجبرين على المعاصى كذهب أهل الأهواء والبدع والإلها معنى التحسر * قرئ بالفتح يعذب ويوثق وهى قراءة

المسكين الآية (قال فيه إنما ضرب عن الأول للإشعار بأن هنا ما هو أشد من القول الأول الخ قال أحد وفى هذه الآية إشعار بإبطال الجواب الثانى من جوابى الزخشرى فإنه جعل قوله أكرم من غير مذموم ودلت هذه الآية على أن المعنى أن للكرم باليسر بالرزق حالتين إحداهما اعتقاده أن إكرام الله له عن استحقاق الثانية أشد من الأولى وهى أن لا يعترف بالإكرام أصلاً لأنه يفعل أفعال جاحدى النعمة فلا يؤدى حق الله الواجب عليه فى المال من إطعام اليتيم والمسكين عاد كلامه (قال) وقوله وتأكلون التراث أكلاً لما يجوز فيه وجوه منها أنهم يجمعون إلى نصيبهم من الميراث نصيب غيرهم الخ

(قوله لما يتبع الذم ربه) يروى أهله (قوله كذهب أهل الأهواء) إن كان المراد بهم أهل السنة لقولهم بأن الله هو الخالق لفعل العبد فهم يثبتون له الاختيار فيه لأنهم يثبتون له الكسب فيه وإن كان المراد بهم من قال بالجبر المحض وهم القائلون بأن العبد لا دخل فى فعله أصلاً بل هو كالريشة المعلقة فى الهواء فكلامه مسلم لظهور بطلان مذهبه

إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً ۖ فَأَدْخِلْنِي فِي عَبْدِي ۖ وَأَدْخِلْنِي جَنَّتِي ۖ

سورة البلد مكية وآياتها ٢٠ نزلت بعد قـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ وَأَنْتَ حَلَّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۖ وَالْأَدْوَمَ وَلَدَ ۖ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي عمرو أنه رجع إليها في آخر عمره . والضمير للإنسان الموصوف وقيل هو أبي بن خلف
أى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه لتناهي في كفره وعناده أو لا يحمل عذاب الإنسان أحد
كقوله ولا تزروا زرة وزر أخرى وقرئ بالكسر والضمير لله تعالى أى لا يتولى عذاب الله أحد لأن الأمر لله وحده في ذلك اليوم
أو الإنسان أى لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه (بأيتها النفس) على إرادة القول أى يقول الله للؤمن يا أيتها النفس إتما
أن يكلمه إكراماً له كما كلم موسى صلوات الله عليه وعلى لسان ملك و (المطمئنة) الآمنة التي لا يستفزها خسوف ولا حزن وهى
النفس المؤمنة أو المطمئنة إلى الحق التي سكنها ناليج اليقين فلا يتأرجحها شك ويشهد للنفسير الأول قراءة أبى بن كعب يا أيتها النفس
الآمنة المطمئنة (فإن قلت) متى يقال لها ذلك (قلت) إتما عند الموت وإتما عند البعث وإتما عند دخول الجنة على معنى ارجعى
إلى موعد ربك (راضية) بما أوتيت (مرضية) عند الله (فادخلني في عبادي) في جملة عبادي الصالحين وانتظمي في سلوكهم
(وادخلني جنتي) معهم وقيل النفس الروح ومعناه فادخلني في أجساد عبادي وقرأ ابن عباس فادخلني في عبدى وقرأ ابن مسعود
في جسد عبدى وقرأ أبى اتق ربك راضية مرضية ادخلني في عبدى وقيل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب بن عدى
الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة فقال اللهم إن كان لى عندك خير فحول وجهى نحو قبلك فحول الله وجهه نحوها
فلم يستطع أحد أن يحوله والظاهر . المعوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر في الليالى العشر غفر له ومن قرأها
في سائر الايام كانت له نوراً يوم القيامة

﴿سورة البلد مكية وهى عشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أقسم سبحانه بالبلد الحرام وما بعده على أن الإنسان خلق مغموراً في مكابدة المشاق والشدائد
واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) يعنى ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمته يستحل بهذا
البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم عن شرحيل يحزمون أن يقتلوا بها صيداً ويعضدوا بها شجرة ويستحلون إخراجك
وقتلك وفيه تهيئة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة وتعجب من حالهم في عداوته
أوسلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسم يبلده على أن الإنسان لا يخلمون مقاساة الشدائد واعترض بأن وعده بفتح مكة تنمياً
للتسلي والتفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد يعنى وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر وذلك أن الله
فتح عليه مكة وأحلها له وافتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحزم ما شاء قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الحكمة
ومقيس بن صابغ وغيرهما وحرم دار أبى سفيان ثم قال إن الله حزم مكة يوم خلق السموات والأرض فهى حرام إلى أن تقوم
الساعة لم تحل لأحد قبل ولن تحل لأحد بعدى ولم تحل لى إلا ساعة من نهار فلا يعضد شجرها ولا يخلى خلاها ولا ينفر صيدها
ولا تحل لقطتها إلا لمنشد فقال العباس يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينونا وقبورنا ويوتنا فقال صلى الله عليه وسلم
إلا الإذخر (فإن قلت) أين نظير قوله وأنت حل في معنى الاستقبال (قلت) قوله عز وجل إنك ميت وإنهم ميتون ومثله واسع

﴿القول في سورة البلد﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد (قال) أقسم

سبحانه بالبلد الحرام وما بعده على أن الإنسان خلق مغموراً الخ

(قوله فإنه لقينونا) القون جمع قين وهو الحداد كذا في الصحاح

فِي كَيْدٍ * يُحْسِبُ أَنَّ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا * أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ * أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ * فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ * فَكُّ رَقَبَةٍ *

في كلام العباد تقول لمن تعده الإكرام والحباء أنت مكرم محبو وهو في كلام الله واسع لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة وكفالك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال وأن تفسيره بالحال محال أن السورة بالاتفاق مكية وأين الهجرة عن وقت نزولها فإبال الفتح * (فإن قلت) ما المراد بوالد وما ولد (قلت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ولده أقسم بيلده الذي هو مسقط رأسه وحرم أبيه إبراهيم ومنشأ أبيه لإسماعيل ومن ولده وبه (فإن قلت) لم نكر (قلت) للإبهام المستقل بالمدح والتعجب (فإن قلت) هلا قيل ومن ولد (قلت) فيه ما في قوله والله أعلم بما وضعت أى بأى شيء وضعت يعنى موضوعا عجيب الشأن وقيل هما آدم وولده وقيل كل والد وولد * والكيد أصله من قولك كيد الرجل كيدا فهو أكيد إذا واجعت كبه وانتفخت فانسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه اشتقت المكيدة كما قيل كتبه بمعنى أهلكه وأصله كبه إذا أصاب كبه قال لبيد ياعين هلا بكيت أربد إذ * قنا وقام الخصوم في كبد

أى في شدة الأمر وصعوبة الخطب * والضمير في (أيحسب) لبعض صناديد قريش الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكاد منهم ما يكابد والمعنى أيقن هذا الصناديد القوى في قومه المتضعف للؤمنين أن لن تقوم قيامة ولن يقدر على الانتقام منه وعلى مكافأته بما هو عليه * ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه يقول (أهلك مالا لبدا) يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ويدعونها معالي ومفاخر (أيحسب أن لم يره أحد) حين كان ينفق ما ينفق رثاء الناس وافتخارا بينهم يعنى أن الله كان يراه وكان عليه رقبيا ويجوز أن يكون الضمير للإنسان على أن يكون المعنى أقسم بهذا البلد الشريف ومن شرفه أنك حل به بما يقترفه أهله من المآثم متخرج برى فهو حقيق بأن أعظمه بقسمى به لقد خلقنا الإنسان في كبد أى في مرض وهو مرض القلب وفساد الباطن يريد الذين علم الله منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات وقيل الذي يحسب أن لن يقدر عليه أحد هو أبو الأشد وكان قويا يسطر له الأديم العكاظي فيقوم عليه ويقول من أزالى عنه فله كذا فلا ينزع إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه وقيل الوليد بن المغيرة * لبدا قرئ بالضم والكسر جمع لبدة ولبدة وهو ما تلبد يريد الكثرة وقرئ لبدا بضمين جمع لبود ولبدا بالتشديد جمع لآبد (لم نجعل له عينين) يبصر بهما المراتب (ولساناً) يترجم عن ضمائره (وشفتين) يطبقهما على فيه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفخ وغير ذلك (وهديناه النجدين) أى طريق الخير والشر وقيل التدين (فلا اقتحم العقبة) يعنى فلم يشكر تلك الأيادى والنعم بالأعمال الصالحة من فك الرقاب وإطعام اليتامى والمساكين ثم بالإيمان الذى هو أصل كل طاعة وأساس كل خير بل غمط النعم وكفر بالمنعم والمعنى أن الاتفاق على هذا الوجه هو الاتفاق المرضى النافع عند الله لا أن يهلك مالا لبدا في الرياء والفخار فيكون مثله كمثل ربح فيها صر أصابت حرث قوم الآية (فإن قلت) قلنا تقع لا الداخلة على الماضى إلا مكررة ونحو قوله فأى أمر سى لا فعله لا يكاد يقع فما لها لم تكرر في الكلام الأنصح (قلت) هى متكررة في المعنى لأن معنى فلا اقتحم العقبة فلا فك رقة ولا أطمع مسكينا ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك وقال الزجاج قوله ثم كان من الذين آمنوا يدل على معنى فلا اقتحم العقبة ولا آمن * والاقتحام الدخول والمجازاة بشدة ومشقة والقحمة الشدة وجعل الصالحة عقبة وعملها اقتحاماً لها لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عقبة والله شديدة مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان * وفك الرقة تخليصها من رق أو غيره وفى الحديث أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم دنى على عمل يدخلنى الجنة فقال تعق النسمة وتفك الرقة قال أو ليسا سواء قال لا إعتاقها أن تنفرد بعقبتها وفكها أن تعين في تخليصها من قود أو غرم والعنق والصدقة من أفاضل

أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ * يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ * أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ * ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَصَّوْا
بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَةِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَةِ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * عَلَيْهِمْ
نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ * نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ

سورة الشمس مكية وآياتها ١٥ نزلت بعد القدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَّهَا * وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا * وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا *

الاعمال وعن أبي حنيفة رضى الله عنه أن العتق أفضل من الصدقة وعند صاحبيه الصدقة أفضل والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم العتق على الصدقة وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة يضعه في ذى قرابة أو تعتق رقبة قال الرقة أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضوا منه من النار قرئ فك رقبة أو إطعام على هي فك رقبة أو إطعام وقرئ فك رقبة أو أطلع على الإبدال من اقتحم العقبة وقوله (وما أدراك ما العقبة) اعتراض ومعناه أنك لم تدركه صعوبتها على النفس وكنه نواحيها عند الله * والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب إذا جاع وقرب في النسب يقال فلان ذو قرابي وذو مقربي وترب إذا افتقر ومعناه التصق بالتراب وأما أرب فاستغنى أى صار ذامال كالتراب في الكثرة كما قيل أثرى وعن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ذامتربة الذى مأواه المزابيل ووصف اليوم بذى مسغبة نحو ما يقول النحويون في قولهم ناصب ذو نصب وقرأ الحسن ذا مسغبة نصبه بإطعام ومعناه أو إطعام في يوم من الأيام ذا مسغبة (ثم كان من الذين آمنوا) جاء بهم لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لافي الوقت لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره ولا يثبت عمل صالح إلا به * والمرحة الرحمة أى أوصى بعضهم بعضا بالصبر على الإيمان والثبات عليه أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والمحن التى يبتلى بها المؤمن وبأن يكونوا متراحين متعاطفين أو بما يؤدى إلى رحمة الله * الميمنة والمشأمة الميمن والشمال أو الميمن والشؤم أى الميامين على أنفسهم والمشائيم عليهم * قرئ مؤصدة بالواو والمهمزة من أوصدت الباب وأصدته إذا أطبقته وأغلقتها وعن أبي بكر بن عياش إنا إمام يهزم مؤصدة فأشتهى أن أسد أذنى إذا سمعته . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ لا أقسم بهذا البلد أعطاه الله الأمان من غضبه يوم القيامة

(سورة الشمس مكية وهى خمس عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ضحاها ضوؤها إذا أشرقت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكأن وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد إذا امتد النهار وقرب أن ينتصف (إذا تلاها) طالما عند غروبها أخذنا من نورها وذلك في النصف الأول من الشهر وقيل إذا استدار فتلاها في الضياء والنور (إذا جلاها) عند انتفاخ النهار وانبساطه لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء وقيل الضمير للظلمة أو للدنيا أو للأرض وإن لم يجر لها ذكر كقولهم أصبحت باردة يريدون الغداة وأرسلت يريدون السماء إذا يغشاها فغيب وتظلم الآفاق (فإن قلت) الأمر في نصب إذا معضل لأنك لا تخلو إماما أن تجعل الواوات عاطفة فتصيب بها وتجر فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك مررت أمس بزيد واليوم عمرو وإما أن تجعلهن للقسم فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه (قلت) الجواب فيه أن واو القسم مطرح معها إبراز الفعل لإطراحا كليا فكان لها شأن خلاف شأن الباء حيث أبرز معها الفعل وأضمر فكانت الواو قائمة مقام الفعل والباء ساذقة مسددها معا والواوات العواطف نوابغ عن هذه

(قوله عند انتفاخ النهار) في الصباح انتفخ النهار أى علا

وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا ۖ وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَّاهَا ۖ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۖ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ۖ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۖ إِذِ انبَعَثَ أَشْقَاهَا ۖ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ

الواو لحققن أن يكن عوامل على الفعل والجار جميعا كما تقول ضرب زيد عمرو بكر خالد أ فرفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذى هو عاملها ۖ جعلت ماصدريه فى قوله وما بناها وما طحها وما سواها وليس بالوجه لقوله فألهما وما يؤدى إليه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وإنما أوثرت على من لإرادة معنى الوصفية كأنه قيل والسماء والقادر العظيم الذى بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذى سواها وفى كلامهم سبحانه ما سخر كن لنا (فإن قلت) لم نسخرت النفس (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يريد نفسا خاصة من بين النفوس وهى نفس آدم كأنه قال وواحدة من من النفوس والثانى أن يريد كل نفس وينسخر للتكثير عن الطريقة المذكورة فى قوله علمت نفس ۖ ومعنى إلهام الفجور والتقوى إلهامهما وإعقابها وأن أحدهما حسن والآخر قبيح وتمكينه عن اختيار ما شاء منهما بدليل قوله (قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) فجعله فاعل التزكية والتدسية ومتوليها والتزكية الإنماء والإعلاء بالتقوى والتدسية النقص والإخفاء بالفجور وأصل دسى دسس كما قيل فى نقصض تقضى وسئل ابن عباس

(القول فى سورة الشمس)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى والسماء وما بناها والأرض وما طحها ونفس وما سواها (قال) فيه جعلها بعضهم مصدريه فى الثلاث وليس بالوجه الخ ۖ قوله تعالى فألهما فجورها وتقواها (قال) فيه معنى إلهام الفجور والتقوى إلهامهما وإعقابها وأن أحدهما حسن والآخر قبيح وتمكينه الخ) قال أحديين فى هذا الكلام نوعين من الباطل أحدهما فى قوله معنى إلهام الفجور والتقوى إلهامهما وإعقابها وأن أحدهما حسن والآخر قبيح والذى يكنى فى هذه الكلمات اعتقاد أن الحسن والقبح مدركان بالعقل ألا ترى إلى قوله إعقابها أى خلق العقل الموصل إلى معرفة حسن الحسن وقبح القبيح وإنما اغتم فى هذا فرصة إشعار الإلهام بذلك فإنه وبما يظن أن إطلاقه على العلم المستفاد من السمع بعيد الذى يقطع دابر هذه النزعة أنا وإن قلنا إن الحسن والقبح لا يدركان إلا بالسمع لأنهما راجعان إلى الأحكام الشرعية التى ليست عندنا بصفات الأفعال فإننا لانفى حظ العقل من إدراك الأحكام الشرعية بل لابد فى علم كل حكم شرعى من المقدمتين عقلية وهى الموصلة إلى العقيدة وسمعية مفرعة عليها وهى الدالة على خصوص الحكم على أن تعلقه بظاهر لوسلم ظهوره فى قاعدة قطعية بمعزل عن الصواب ۖ النزعة الثانية وهى التى كشف القناع فى إبرازها أن التزكية وقسيمها ليسا مخلوقين لله تعالى بل لشركائه المعتزلة وإنما نعارضه فى الظاهر من غوى الآية على أنه لم يذكر وجهاً فى الرد على من قال إن الضمير لله تعالى وإنما اقتصر على الدعوى مقرونة بسفاهته على أهل السنة فنقول لامراء فى احتمال عود الضمير إلى الله تعالى وإلى ذى النفس لكن عوده إلى الله تعالى أولى لوجهين أحدهما أن الجمل سبقت سياقة واحدة من قوله والسماء وما بناها وهلم جرا والضمائر فيما تقدم هذين الفعلين عائدة إلى الله تعالى بالاتفاق ولم يجر لغير الله تعالى ذكر وإن قيل يعود الضمير إلى غيره فإنما يتمحل لجوازه بدلالة الكلام ضمناً واستلزاما لا ذكراً ونطقاً وما جرى ذكره أولى أن يعود الضمير عليه الثانى أن الفعل المستعمل فى الآية التى استدلل بها فى قوله قد أفلح من تزكى تفعل ولا شك أن تفعل مطاوع فعل فهذا بأن يدل لنا أولى من أن يدل له لأن الكلام عندنا نحن قد أفلح من زكاها الله فتزكى وعنده الفاعل فى الاثنين وأحد أضاف إليه الفعلين المختلفين ويحتاج فى تصحيح الكلام إلى تعديد اعتبار وجهه ونحن عنه فى غنية على أنا لانأبى أن تضاف التزكية والتدسية إلى العبد على طريقة أنه الفاعل كما يضاف إليه الصلاة والصيام وغير ذلك من

(عوامل على الفعل) لعله عمل الفعل (قوله لجعله فاعل التزكية) مبنى على مذهب المعتزلة من أن العبد هو الفاعل لأفعاله الاختيارية وذهب أهل السنة إلى أن الفاعل لها فى الحقيقة هو الله تعالى كما تقرر فى علم التوحيد

وَسُقِّيَهَا • فَكَذَّبُوهُ • فَعَقَرُوهَا • فَمَدَمَ عَلَيْهِمُ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوَّيَا • وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا •

سورة الليل مكية وآياتها ٢١ نزلت بعد الأعلى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى • وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى • وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى • إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى •

عنه فقال أنقرأ قد أفلح من تركي وقد غاب من حل ظلمي وأما قول من زعم أن الضمير في كي ودسى لله تعالى وإن تأنيث الراجع إلى من لأنه في معنى النفس فن تعكيس القدرية الذين يوزكون على الله قدر أهو يرى منه ومتعال عنه ويجون لياليم في تحمل فاحشة ينسبونها إليه (إن قلت) فأين جواب القسم (قلت) هو محذوف تقديره ليدمدن الله عليهم أي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمد على نوح لأنهم كذبوا صالحاً وأما قد أفلح من زكاً ما فكلام نابع لقوله فألهما لجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شيء • الباء في (بطفواها) مثلها في كتبت بالقلم والطفوى من الطفيان فصلوا بين الاسم والصفة في فعل من بنات الياء بأن قلبوا الياء واوياً في الاسم وتركوا القلب في الصفة فقالوا امرأة خزيا وصديا يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمي بجرأته على الله وقيل كذبت بما أودعت به من عذابها ذي الطفوى كقوله فأهلكوا بالطاغية وقرأ الحسن بطفواها بضم الطاء كالحسن والرجعي في المصادر (إذا نبت) منصوب بكذبت أو بالطفوى و (أشقاما) قدار بن سالف ويجوز أن يكونوا جماعة والتوحيد لتسويتك في فعل التفضيل إذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وكان يجوز أن يقال أشقوها كما تقول أفاضلهم • والضمير في (لم) يجوز أن يكون للأشقين والتفضل في الشقاوة لأن من تولى العقر وبارسه كانت شقاوته أظهر وأبلغ و (ناقة الله) نصب على التحذير كقولك الأسد الأسد والصبى الصبي يا ضمار ذروا واحذروا عقرها (وسقياء) فلا تزووها عن أولادها ولا تستأثروا بها عليها (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول العذاب إن فعلوا (فمدم عليهم) فأطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قوله ناقة مدمومة إذا ألبسها الشحم (بذنبهم) بسبب ذنبهم وفيه إنذار عظيم بعاقبة الذنب فعلى كل مذنّب أن يعتبر ويحذر (فسواها) الضمير للمدمنة أي فسواها بينهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) أي عاقبتها وتبعها كما يخاف كل معاقب من الملوك فيبقى بعض الإبقاء ويجوز أن يكون الضمير لثود على معنى فسواها بالأرض أوفى الهلاك ولا يخاف عقي هلاكها وفي مصاحف أهل المدينة والشام فلا يخاف وفي قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يخف • عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

(سورة الليل مكية وهي إحدى وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) المغطى إما الشمس من قوله والليل إذا يغشاها وإما النهار من قوله يغشى الليل النهار وإما كل شيء يواريه بظلامه من قوله إذا وقب (تجلى) ظهر بزوال ظلة الليل أو تبين وتكشف بطلوع الشمس (وما خلق) والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد وقيل هما آدم وحواء • وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم

أفعال الطاعات لأن له عندنا اختياراً وقدرة مقارنة وإن منعنا البرهان العقلي الدال على وحدانية الله تعالى ونفى الشريك أن نجعل قدرة العبد ماثرة خالقة فهذا جوابنا على الآية تنزلاً ولا فليذكر وجهاً من الرد فيلزمنا الجواب عنه وأما جوابنا عن سفاوته على أهل السنة فالكسوت والله الموفق • عاد كلامه (قال) وجواب القسم محذوف تقديره ليدمدن عليهم أي على أهل مكة الخ

(قوله الذين يوزكون على الله قدرأ) في الصحاح وزك فلان ذنبه على غيره إذا قره به اه أي اتهمه ومراده بالقدرية أهل السنة حيث قالوا كل ما وقع في الكون هو بقضائه تعالى وقدره خيراً كان أو شراً وبخلق تعالى وإرادته قبيحاً كان أو حسناً من أفعال العباد أو من غيرها كما تقرّر في التوحيد

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ * فَسَنِيَرَهُ لِلْيُسْرَىٰ * وَأَمَّا مَنْ بَخِيَ وَاسْتَفْتَىٰ * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ * فَسَنِيَرَهُ لِلْعُسْرَىٰ * وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ * إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ * وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ * فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ *

والذكر والآثي وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكرو والآثي وعن الكسائي وما خلق الذكرو والآثي بالجزء على أنه بدل من محل ما خلق بمعنى وما خلقه الله أي ومخلوق الله الذكرو والآثي وجاز إضمار اسم الله لأنه معلوم لانفراده بالخلق إذ لا خالق سواه وقيل إن الله لم يخلق خلقاً من ذوى الأرواح ليس بذكرو لاآثي والختي وإن أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة أو الانوثة فلو حلف بالطلاق أنه لم يلق يومه ذكراً ولا آثي وقد لقي ختي مشكلاً كان حائناً لأنه في الحقيقة إمام ذكرو لاآثي وإن كان مشكلاً عندنا (شتي) جمع شتيت أي إن مساهيكم أشدات مختلفة وبيان اختلافها فيما فصل على أثره (اعطى) يعنى حقوق ماله (واتقى) الله فلم يعصه (وصدق بالحسنى) بالخصلة الحسنى وهي الإيمان أو بالملة الحسنى وهي ملة الإسلام أو بالثبوت الحسنى وهي الجنة (فسنير لهامى) يسر الفرس للركوب إذا أسرجها والجهاز منه قوله عليه السلام كل ميسر لما خلق له والمعنى فسناطف به ونوفقه حتى تكون الطاعة أيسر الأمور عليه وأهونها من قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام (واسفتى) وزهد فيما عند الله كأنه مستغن عنه فلم يتقه أو استغنى بشعوات الدنيا عن نعم الجنة لأنه في مقابلة واتقى (فسنير لهامى) فسند له ونمعه الألفاف حتى تكون الطاعة أيسر شيء عليه واشده من قوله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء أو سمي طريقة الخير باليسرى لأن عافيتها اليسر وطريقة الشر العسرى لأن عافيتها العسر أو أراد بهما طريق الجنة والنار رأى فسند بهما في الآخرة للطريقين وقيل نزلنا في أبي بكر وصلى الله عنه وفي أبي سفيان بن حرب (وما يغنى عنه) استهمهم في معنى الإنكار أو نفي (تردى) تفعل من الردى وهو الهلاك يريد الموت أو تردى في الحفرة إذا قبر أو تردى في قعر جهنم (إن علينا للهدى) إن الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل وبيان الشرائع (وإن لنا للآخرة والأولى) أي ثواب الدارين للهدى كقوله وآتينا أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين * وهرا أبو الزبير تلتظي (فإن قلت) كيف قال (لا يصلها إلا الأشقى * وسيجنبها الأتقى) وقد علم أن كل شقي يصلها وكل تقى يجنبها لا يختص بالصلى أشقى

(القول في سورة الليل)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى وما خلق الذكرو والآثي (قال فيه) يدل على أن الختي المشكل عندنا لا بد أن يكون عند الله من أحد القبيلين ولا يكون عنده نوعاً ثالثاً الخ * قوله تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنير لهامى اليسرى (قال فيه التيسير اليسرى خلق الألفاف الخ) قال أحمد لا يظيل لسانه ههنا على أهل السنة ولكن قصره الحق فتراه يؤول الكلام بل يهطله لأنه يحمله ما لا يحتمله على كلامه في أمثاله وروعة السارق الخائف * قوله تعالى فأندرتكم ناراً تلتظي لا يصلها إلا الأشقى الذى كذب وتولى وسيجنبها الأتقى الذى الخ (قال إن قلت كيف قال لا يصلها إلا الأشقى وسيجنبها الأتقى وقد علم أن كل شقى يصلها الخ) قال أحمد لا شك أن السائل بنى سؤاله على التمسك بمفهوم الآية لورودها بصيغة التخصيص لحاصل جواب الزمخشري أن التخصيص ههنا لمائدة أخرى غير النقي هماعدا المخصص وتلك المائدة المقابلة وحيث تمحض لك السؤال والجواب فهو بلا حظ نظر الشافى رحمه الله في قوله تعالى قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً على طاعم يطعمه فإنه لم يقل بمفهوم حصرها وحملها على أن الحصر لمائدة المقابلة بالرد لأحكام الجاهلية لالتقى ماعدا المحصور على أن الزمخشري إنما ضيق عليه الخناق

(قوله له واجب علينا بنصب الدلائل) وجوب شيء على الله تعالى مذهب المعتزلة ولا يجب عليه شيء عند أهل السنة ولكن شأن الكرم تأكيد الوعد

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ۚ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ۚ

سورة الضحي مكية وآياتها ١١ نزلت بعد الفجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالضُّحَى ۝ وَاللَّيْلِ إِذَا يَجَى ۝ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۝ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ

الاشقياء ولا بالنجاة أتقى الاتقياء وإن زعمت أنه نكر النار فأراد ناراً بعينها مخصوصة بالاشقي فأتصنع بقوله وسيجنبها الاتقى فقد علم أن أفسق المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة (قلت) الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فأريد أن يبلغ في صفتيهما المتناقضتين قبيل الاشقي وجعل مخصصا بالصلى كأن النار لم تخلق إلا له وقيل الاتقى وجعل مخصصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق إلا له وقبلهما أبو جهل أو أمية بن خلف وأبو بكر رضي الله عنه (يتزكى) من الزكاة أى يطلب أن يكون عند الله زاكيا لا يريد به رياء ولا سمعة أو يتفعل من الزكاة (فإن قلت) ما حل يتزكى (قلت) هو على وجهين إن جعلناه بدلا من يؤتى فلا محل له لأنه داخل في حكم الصلاة والصلاة لا محل لها وإن جعلته حالا من الضمير في يؤتى فمحلها نصب (ابتغاء وجهه) مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أى ما لأحد عنده نعمة إلا ابتغاء وجهه كقولك ما فى الدار أحد الإحمارا وقرأ يحيى بن وثاب إلا ابتغاء وجهه بالرفع على لغة من يقول ما فى الدار أحد الإحمار وأنشد فى اللغتين قول بشر بن أبي حازم أصححت خلاه قفارا لأنيس بها ۝ إلا الجأذر والظلمان تختلف

وقول القائل وبلدة ليس بها أنيس ۝ إلا العافير وإلا العيس ويجوز أن يكون ابتغاه وجهه مفعولا له على المعنى لأن معنى الكلام لا يؤتى ماله إلا ابتغاء وجهه لا المكافأة (ولسوف يرضى) موعده بالثواب الذى يرضيه ويقرعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ۝ قرأ سورة الليل أعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

(سورة والضحي مكية وهى إحدى وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) المراد بالضحي وقت الضحى وهو صدر النهار حتى ترتفع الشمس وتأتى شعاعها وقيل إنما خص

في هذه الآية حتى التزم ورود السؤال المذكور التفاته إلى قاعدته الفاسدة وحذره أن تنقض ويأتى الله إلا نقضها ورفضها وإذا نزلت الآية على قواعد أهل السنة وضحك ما قلته فتقول المصلى فى اللغة أن جفروا حفيروا أي جمعوا فيه جمراً كثيراً ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه بين أطباقه فأتما ما يشوى فوق الحجر أو على المقل أو على التنور فليس بمصلى وهذا التفسير بعينه نص عليه الزمخشري ونقله عن أهل اللغة فى سورة الفاشية أيضا وأنا وقت عليه فى كتبهم فإذا عرفت معنى التصلية لغة وأنها أشد أنواع الإحراق بالنار وفى عليك أن الناس عند أهل السنة ثلاثة أصناف مؤمن صالح فائز ومؤمن عاص وكافر وأن المؤمن الفائز يميز على البار فيطنى نوره لها ولا يؤلم بمس البتة وإنما يرد ما تحلة القسم والعاصى إن شاء الله تعذيبه ومجازاته وإنما يعذب على وجه النار فى الطبقة الأولى باتفاق حتى أن منهم من تبلغ النار إلى كعبه وأشد من تبلغ النار إلى موضع سجوده فيحسه ولا يعذب أحد من المؤمنين بين أطباقها البتة بوعد الله تعالى والكافر هو الملعوب بين أطباقها تبين لك أن النار لا يصلها أى يعذب بين أطباقها كما علمت تفسيره فى اللغة إلا الكافر وهو الاشقى لأن المؤمن العاصى لا يبلغ مبالغته فى الشقاء وأن المؤمن الفائز وهو الاتقى بالنسبة إلى المؤمن العاصى يجنب النار بالكلية لأن ورود تحلة القسم لا يصل إليه مسها ولا ألمها وأن المؤمن العاصى الذى ليس بالاتقى ولا بالاشقى لا يصلها ولا يجنبها بالكلية لأن ورود تحلة القسم لا يعذب فيها إلا بالصلى فهذا أحسن ما حملت الآية عليه لكن إنما ينزل على جادة السنة وأما الزمخشري فيعرف عنها فلا جرم أنه فى عهدة الجواب يفكر ويقدر والله أعلم

(قوله فقد علم أن أفسق المسلمين) لعله وقد (قوله أصححت خلاه قفارا) بروى خلافاً وهو جمع خلية (قوله إلا الجأذر والظلمان) فى الصحاح الجوزر ولد العقرة الوحشية والجمع جأذرو فيه الظالم الذى ذكر من العام والجمع ظلمان وفيه العافير بنوم الظباء وفيه العيس بالكسر الإبل البيض يخاطب ياضها شقرة

الْأَوَّلَى ۝ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ۝ أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَى ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ۝ وَوَجَدَكَ عَمًا ثَلَاثًا

وقت الضحى بالقسم لأنها الساعة التي كلم فيها موسى عليه السلام وأنتي فيها السحرة سجودا لقولهم وأن يحشر الناس ضحى وقيل أريد بالضحى النهار بيانه قوله أن يأتيهم بأسنا ضحى في مقابلة بيانا (سبحي) سكن وركد ظلامه وقيل ليلة ساجية سا كنة الريح وقيل معناه سكون الناس والأصوات فيه وسبحا البحر سكنت أمواجه وطرف ساج سا كن فائر (ماودعك) جواب القسم ومعناه ما قطعك قطع المودع وقرئ بالتخفيف يعني ما تركك قال

وتم ودعنا آل عمرو وعامر ۝ فرائس أطراف المثقفة السمر

والتوديع مبالغة في الودع لأن من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك روى أن الوحي قد تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون إن محمدا ودعه ربه وقلاه وقيل أن أم جبل امرأة أبي لب قالته يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركك فزلت ۝ حذف الضمير من قلى كخذه من الذاكرات في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريد والذاكراته ونحوه فأوى فهدى فأغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف (فإن قلت) كيف اتصل قوله (والآخرة خير لك من الأولى) بما قبله (قلت) لما كان في ضمن نفي التوديع والقل أن الله مواصلك بالوحي اليك وأنت حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك ولا نعمة أجل منه أخبره إن حاله في الآخرة أعظم من ذلك وأجل وهو السبق والتقدم على جميع أنبياء الله ورسله وشهادته أمته على سائر الأمم ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته وغير ذلك من الكرامات السنية (ولسوف يعطيك ربك فترضى) موعدا شاملا لما أعطاه في الدنيا من الفلاح والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس في الدين أفرجا والغلبة على قريظة والضمير وأجلاتهم وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن وهدم بأيديهم من عمالك الجبارة وأنهم من كنوز الأكرسة وما قذف في قلوب أهل الشرق والغرب من الرعب ونهب الإسلام وفتشوا الدعوة واستيلاء المسلمين ولما ادخله من الثواب الذي لا يعلم كنهه إلا الله قال ابن عباس رضي الله عنهما له في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك (فإن قلت) ما هذه اللام الداخلة على سوف (قلت) هي لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولأنت سوف يعطيك كما ذكرنا في لأقسم أن المعنى لانا أقسم وذلك أنها لا تخلو من أن تكون لام قسم أو ابتداء فلام القسم لا تدخل على المضارع إلا مع نون التأكيد فيق أن تكون لام ابتداء ولام الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر وأن يكون أصله ولأنت سوف يعطيك (فإن قلت) ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير (قلت) معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر لما في التأخير من المصاحبة ۝ عدد عليه نعمه وأباده وأنه لم يخله منها من أول تربيته وابتداء نشئه ترشيعا لما أراد به ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه ثلاثا يتوقع إلا الحسن وزيادة الخير والكرامة ولا يضيق صدره ولا يقل صبره و (الم يذكرك) من الوجود الذي بمعنى العلم والمنصوبان مفعولا وجد والمعنى ألم تكن يتقيا وذلك أن أباه مات وهو جنين قد

(القول في سورة الضحى)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ قوله تعالى والآخرة خير لك من الأولى (قال إن قلت كيف اتصل بما قبله وأجاب بأنه لما كان في ضمن التوديع والقل أن الله مواصلك بالوحي اليك الخ) قال أحمد وإخراج أهل الكبار من النار بشفاعته ۝ مضاف إلى ذلك ۝ عاد كلامه (قال) ثم وعده بقوله ولسوف يعطيك ربك فترضى وعدا شاملا لجميع ما أعطاه في الدنيا من الفتوحات والنصر وغير ذلك

(قوله وعامر فرائس أطراف) في الصحاح فرس الاسد فيرسته وافترسها أي دق عنقه هاه والمثقفة الرماح وتثقيفها تسويتها كما في الصحاح (قوله من الفلاح والظفر) الفلاح أي الظهور والفوز والظفر كما يفيد الصحاح (قوله وتهيب الإسلام) أي تخوف كما في الصحاح أي تخوف الناس من أهل الإسلام (قوله في لأقسم أن المعنى) قوله لا أقسم له لا أقسم كما مر في سورة القيامة (قوله من أول تربية وابتداء) لعله تربيته

فَأَغْنِي • فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ • وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ • وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ •

سورة الشرح مكية وآياتها ٨ نزلت بعد الضحى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ • وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ • الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ •

أنت عليه ستة أشهر وماتت أمه وهو ابن ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب وعطفه الله عليه فأحسن تربيته ومن بدع التفسير أنه من قولهم درة يتيمة وأن المعنى ألم يجدك واحداً في قريش عديم النظر فأواك • وقرئ فأوى وهو على معنيين أما من أواه بمعنى آواه سمع بعض الرعاة يقول أين آوى هذه الموقسة وإما من أوى له إذا رحمه (ضالاً) معناه الضلال من علم الشرائع وما طريقه السمع كقوله ما كنت تدري ما الكتاب وقيل ضلّ في صباه في بعض شعاب مكة فردّه أبوجهل إلى عبدالمطلب وقيل أضلّه حليمة عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لترده على عبدالمطلب وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب • فهذا كفرك القرآن والشرائع أو فأزال ضلالك عن جدك وعمك ومن قال كان على أمر قومه أربعين سنة فإن أراد أنه كان على خلوم من العلوم السمعية فعم وإن أراد أنه كان على دينهم وكفرهم فعاداهم والآنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوّة وبعدها من الكبار والصغار الشائبة فإما الكفر والجهل بالصانع ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء وكفى بالثاني نقصة عند الكفار أن يسبق له كفر (عائلاً) فقيراً وقرئ هيلاً كما قرئ سيحاحاً وعديماً (فاغنى) فأغناك بمال خديجة أو بما آفاه عليك من الغنائم قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي وقيل قمك وأغنى قلبك (فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضغفه وفي قراءة ابن مسعود فلا تكهر وهو أن يعبس في وجهه وفلان ذو كهرورة عابس الوجه ومنه الحديث فبأي وأى هو ما كهرني النهر والنهم الزجر عن التي صلى الله عليه وسلم إذا رددت السائل ثلاثاً فلم يرجع فلا عليك أن تزجره وقيل إما أنه ليس بالسائل المستجدي ولكن طالب العلم إذا جاء فلا تنهره • التحديث بنعمة الله شكرها وإشاعتها يريد ما ذكره من نعمة الإيواء والهداية والاغناء وما عدا ذلك وعن مجاهد بالقرآن لحديث أقرته وبلغ ما أرسلت به وعن عبدالله بن غالب أنه كان إذا أصبح يقول رزقي الله البارحة خيراً قرأت كذا وصليت كذا فإذا قيل له يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا قال يقول الله تعالى وأما بنعمة ربك لحديث وأتم تقولون لا تحمد بنعمة الله وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد به اللطف وأن يقتدى به غيره وأمن على نفسه الفتنة واسترأفضل ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل الرياء والسعة لكفى به وفي قراءة على رضى الله عنه غير والمعنى أنك كنت يتيماً وضالاً وعائلاً فأواك الله وهداك وأغناك فهما يكن من شيء وعلى ما خلبت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاث واقتد بالله فتمطف على اليتيم وآوه فقد ذقت اليتيم وهو أنه ورأيت كيف فعل الله بك وترحم على السائل وتفقد بمعرفتك ولا تزجره عن بابك كما رحمت بك فأغناك بعد الفقر وحديث بنعمة الله كلها ويدخل تحته هدايته والضلال وتعليمه الشرائع والقرآن مقتدياً بالله في أن هداه من الضلال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والضحى جعله الله فيمن يرضى ل محمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتم وسائل

(سورة ألم نشرح مكية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) • استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار فأعاد إثبات الشرح وإيجابه فكانه قيل شرحنا لك صدرك ولذلك عطف عليه وضعنا اعتباراً للمعنى ومعنى شرحنا صدرك فصحناه حتى وسع هموم النبوة ودعوة

(القول في سورة ألم نشرح) (بسم الله الرحمن الرحيم) • قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك

(قوله يقول ابن آوى هذه الموقسة) الموقسة الإبل الجربى من الوقس وهو ابتداء الجرباء من هاء مش والذى في الصحاح يقال وقسه وقسأى قرفه إن بالبعير لو قسأ إذا قرفه شيء من الجرب فهو موقوس (قوله فلا عليك أن تزجره) تزجره أى تزجره وتمنعه أفاده الصحاح

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۚ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۚ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۚ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ۚ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ۚ

التفليل جميعا أوحى احتمال المكاره التي يتعرض لك بها كفار قومك وغيرهم أوفسحناه بما أودعناه من العلوم والحكم وأزلنا عنه الضيق والحرَج الذي يكون مع العمى والجهل وعن الحسن مليء حكمة وعلما وعن أبي جعفر المنصور أنه قرأ ألم نشرح لك بفتح الحاء وقالوا لعله بين الحاء وأشبعها في مخرجها فظان السامع أنه فتحها ۚ والوزر الذي انقض ظهره أى حمله على التقيض وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله مثل لما كان يثقل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغمه من فرطانه قبل النبوة أو من جهله بالأحكام والشرائع أو من تهاونك على إسلام أولى العناد من قومه وتولفه ۚ ووضعه عنه أن غفر له أو علم الشرائع أو مهد عذره بعد ما بلغ وقرأ أنس وحططنا وقرأ ابن مسعود ولما ناعك وقرئ ۚ ورفع ذكره أن قرن بذكر الله في كلمة الشهادة والأذان والإقامة والتشهد والخطب وفي غير موضع من القرآن والله ورسوله أحق أن يرضوه ومن يطع الله ورسوله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وفي تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره في كتب الأولين والآخرين والانبيا وأمههم أن يؤمنوا به (فإن قلت) أى فائدة في زيادة ذلك والمعنى مستقل بدونه (قلت) في زيادة لك مافى طريقة الإبهام والإيضاح كأنه قيل ألم نشرح لك ففهم أن ثم مشروحا ثم قيل صدرك فأوضح ما لم مبهما وكذلك لك ذكرك وعك وزرك (فإن قلت) كيف تعلق قوله (فإن مع العسر يسرا) بما قبله (قلت) كان المشركون يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة حتى سقوا إلى وهمه أنهم يرغبوا عن الإسلام لافتقار أهله واحتقارهم فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال فإن مع العسر يسرا كأنه قال غولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله فإن مع العسر الذي أنتم فيه يسرا (فإن قلت) إن مع لأصحة فما معنى اصطحاب اليسر والعسر (قلت) أراد أن الله يصيهم يسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمام قريب ففترب اليسر المترقب حتى جعله كالمقارن للعسر زيادة في التسلية وتقوية القلوب (فإن قلت) ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما لن يغلب عسر يسرين وقد روى مرفوعا أنه خرج صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو يضحك ويقول لن يغلب عسر يسرين (قلت) هذا عمل على الظاهر وبناء على قوة الرجاء وأن موعد الله لا يحمل إلا على أوفى ما يحتمله اللفظ وأبلغه والفول في أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكريرا للأولى كما كرر قوله ويل يومئذ للكافرين لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب وكما يكرر المفرد في قولك جاءني زيد زيدو أن تكون الأولى عدة بأن العسر مردوف بيسر لا محالة والثانية عدة مستأنفة بأن العسر متبوع بيسر فهما يسران على تقدير الاستئناف وإنما كان العسر واحدا لأنه لا يغلو إيمان أن يكون تعريفه لانهاد وهو العسر الذي كانوا فيه فهو هولا لأن حكمه حكم زيد فإن مع زيد مالا إن مع زيد مالا وإما أن يكون للجنس الذي يعلبه كل أحد فهو هولا أيضا وأما اليسر فنكر متناول لبعض الجنس فإذا كان الكلام الثاني مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الأول بغير إشكال (فإن قلت) فما المراد باليسرين (قلت) يجوز أن يراد بهما ما تيسر لهم من الفروع في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تيسر لهم في أيام الخلفاء وأن يراد بيسر الدنيا ويسر الآخرة كقوله تعالى قل هل ترضون بنا إلا إحدى الحسينين وهما حسنى الظفر وحسنى الثواب (فإن قلت) فما معنى هذا التكثير (قلت) التفتيح كأنه قيل إن مع العسر يسرا عظيما وأى يسر وهو مصحف ابن مسعود مرة واحدة (فإن قلت) فإذا ثبت في قراءته غير مكرر فلم قال والذي نفسى بيده لو كان العسر في حجر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه إياه لن يغلب عسر يسرين (قلت) كأنه قصد باليسرين مافى قوله يسرا من معنى التفتيح فتأوله بيسر الدارين وذلك يسرا في الحقيقة

وزرك الذى انقض ظهرك (قال فيه إن قلت ما فائدة لك مع أن الإضافة تفتى عنها الخ) قال أحمد وقد تقدم عند الكلام على نظيرها في قوله قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى قريب من هذا المعنى والله أعلم

(قوله المكاره التى يتعرض لك) لعله تعرض بصيغة الماضى (قوله وما تيسر لهم في أيام الخلفاء) لعله وما تيسر بصيغة المضارع

سورة التين مكية وآياتها ٨ نزلت بعد البروج

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ *

(فإن قلت) فكيف تعلق قوله (فإذا فرغت فانصب) بما قبله (قلت) لما عدد عليه نعمه السالفة ووعدته الآتية ببيع على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها وأن يواصل بين بعضها وبعض ويتابع ويحرص على أن لا يخلو وقته وأوقانه منها فإذا فرغ من عبادة ذنبا بأخرى وعن ابن عباس فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء وعن الحسن فإذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة وعن مجاهد فإذا فرغت من دنباك فانصب في صلاتك وعن الشعبي أنه رأى رجلا يشيل حجرا فقال ليس هذا أمر الفارغ وقعود الرجل فارغا من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه في دينه أو دنياه من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة ولقد قال عمر رضي الله عنه إني لأكره أن أرى أحداً فارغا سهلا لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة وقرأ أبو السمال فرغت بكسر الراء وليست بفصيحة (من البدع ما روى عن بعض الرافضة أنه قرأ فانصب بكسر الصاد أي فانصب عليا للإمامة ولوصح هذا للرافضة لصح للناسي أن يقرأ هكذا ويجعله أمرا بالنصب الذي هو بغض على وعداوته (وإلى ربك فارغب) واجمل رغبتك إليه خصوصا ولا تسأل إلا فضله متوكلا عليه وقرئ فرغب أي رغب الناس إلى طلب ما عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ لم نشرح فكأنما جاءني وأنا مغم ففرج عني

﴿سورة التين مكية وهي ثمان آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) * أقسم بهما لأنهما عجيبان من بين أصناف الأشجار المثمرة وروى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه كلوا فلو نك أن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه لأن فاكهة الجنة بلا عجم فكلموها فإنها تقطع البواسير وتنفع من النقرس ومن معاذ بن جبل بشجرة الزيتون فأخذ منها قضيبا واستاك وقال به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة وسمعه يقول هي سواك وسواك الأنبياء قلى وعن ابن عباس رضى الله عنه هو تينكم هذا وزيتونكم وقيل جبلان من الأرض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا لأنهما منبتا التين والزيتون وقيل التين جبال ما بين حلوان ومهدان والزيتون جبال الشام لأنها منابتها كأنه قيل ومنابت التين والزيتون * وأضيف الطور وهو الجبل إلى سينين وهي البقعة ونحو سينون يبرون في جواز الإعراب بالواو والياء والإقرار على الياء وتحريك النون بحركات الإعراب * والبلد مكة حاما الله * والأمين من أمن الرجل أمانة فهو أمين وقيل أمان كما قيل كرام في كريم وأمانته أن يحفظ من دخله كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه ويجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول من أمنه لأنه مأمون الغوائل كما وصف بالأمين في قوله تعالى حرما آمنا بمعنى ذى أمن ومعنى القسم بهذه الأشياء الإبانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكى الأنبياء والصالحين فنبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم ومولد عيسى ومنشؤه والطور المكان الذى نودى منه موسى ومكة مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبعثه (في أحسن تقويم) في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه * ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمته تلك الخلقة الحسنة القويمة لسوية أن رددناه

(القول في سورة التين) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين (قال فيه) خلقناه في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه الخ

(قوله هو بغض على وعداوته) في الصحاح نصبت لفلان نصبا إذا عادته

فَإِذَا يَكْذِبُكَ بَعْدَ الْبَلَدَيْنِ ۝ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ۝

سورة العلق مكية وآياتها ١٩ وهي أول ما نزل من القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝

أسفل من سفلى خلعه وتركيباً يعنى أقبح من قبح صورة وأشوهه خلقه وهم أصحاب النار وأسفل من سفلى من أهل الدرجات أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى وحسن الصورة والشكل حيث نكسناه فى خلقه فقوس ظهره بعداهتداله وايض شعره بعدسواده وتشن جلده وكان بضاً وكل سمعه وبصره وكان حديد وتغير كل شىء منه فشيء دليف وصوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف وقرأ عبد الله أسفل السافلين (فإن قلت) فكيف الاستثناء على المذهبين (قلت) هو على الأول متصل ظاهر الاتصال وعلى الثانى منقطع يعنى ولكن الذين كانوا اصالحين من الهوى فلم يابوا دائماً غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذلهم هو ضمهم ۝ (فإن قلت) (فما يكذبك) من المخاطب به (قلت) هو خطاب الإنسان على طريقة الالتفات أى فما يملكك كاذباً بسبب الدين وإنكاره بعد هذا الدليل يعنى أنك تكذب إذا كذبت بالجزء لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب فأى شىء يضطرك إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزء ۝ والباء مثلها فى قوله تعالى الذين يتولونه والذين هم به مشركون والمعنى أن خلق الإنسان من نقطة وتقويمه بشراً سوياً وتدرجه فى مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوى ثم تنكيسه إلى أن يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق وأن من قدر من الإنسان على هذا كله لم يعجز عن إعادته فأسبب تكذيبك أيها الإنسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أليس الله بأحكم الحاكمين) وعيد للكفار وأنه يحكم عليهم بما هم أهلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال بلى وأنا على ذلك من الشاهدين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والتين أعطاه الله خصلتين المافية واليقين مادام فى دار الدنيا وإذا مات أعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

﴿ سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ عراب بن عباس ومجاهد هى أول سورة نزلت وأكثر المفسرين على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة الفلم ۝ محل (باسم ربك) النصب على الحال أى اقرأ مفتتحاً باسم ربك قل بسم الله ثم اقرأ (فإن قلت) كيف قال (خلق) فلم يذكر له مفعولاً ثم قال (خلق الإنسان) (قلت) هو على وجهين إما أن لا يقدر له مفعول وأن يراد أنه الذى حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه وإما أن يقدر ويراد خلق كل شىء فيتناول كل مخلوق لأنه مطلق فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض وقوله خلق الإنسان تخصيص للإنسان بالذكر من بين ما يتناول الخلق لأن النزول إليه وهو أشرف ما على الأرض ويجوز أن يراد الذى خلق الإنسان كما قال الرحمن علم القرآن خلق الإنسان فقيل الذى خالق مبهماً ثم فسره بقوله خلق الإنسان تفخيماً لخلق الإنسان ودلالة على عجيب فطرته ۝ (فإن قلت) لم قال (من علق) على الجمع وإنما خلق من علقه كقوله من نطمة ثم من علقه (قلت) لأن الإنسان فى معنى الجمع كقوله إن الإنسان لئى خسر (الأكرم) الذى له الكمال فى زيادة كرمه على كل كرم ينعم على عباده النعم التى لا تحصى ويعلم عنهم فلا يعاجلهم بالمقوبة مع كفرهم وجحودهم لنعمه وركوبهم المناهى وإطراحهم الأوامر ويقبل توبتهم ويتجاوز عنهم بعد اقراراف العظام فما لكرمه غاية ولا أمد وكأنه ليس وراء التكرم بإفادة الفوائد العلية تكرم حيث قال الأكرم (الذى علم

(قوله وتشن جلده) فى الصحاح التشن التشيخ واليبس فى جلد الإنسان والبضاضة رقة الجلد ورخوصه

(قوله فشيء دليف) أى مشىرويد متقارب الخطو (قوله وشهامته خرف) لعله خوف

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ • عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ • كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ • إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ • أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ • أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَىٰ • أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَىٰ • أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ • أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ • كَلَّا إِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ • نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِنَةٍ • فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ • سَنَدْعُ

بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) فدلّ على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقاهاهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم ونبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو ومادونات العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزل إلا بالكتابة ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ولولم يكن على دقيق - كمة الله ولطيف تدبيره دليل إلا الأمر بالقلم والخط لكانت به ولبعضهم في صفة القلم

ورواقم رنش كمشل اراقم • قطف الخطا نباله أنصى المدى

سواد القوائم ما يجد مسيرها • إلا إذا لعبت بها بيض المدى

وقرأ ابن الزبير علم الخط بالفم (كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه وإن لم يذكّر لدلالة الكلام عليه (أنراه) إن رأى نفسه يقال في أفعال القلوب وأبنتي وعلتي وذلك بعض خصائصها ومعنى الرؤية العلم ولو كانت بمعنى الإبصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين و (استغنى) هو المفعول الثاني (إن إلى ربك الرجعى) واقع على طريقة الالتفات إلى الإنسان تهديداً له وتحذيراً من عاقبة الطغيان والرجعى مصدر كالْبشرى بمعنى الرجوع وقيل نزلت في أبي جهل وكذلك (أرايت الذى ينهى) وروى أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنعم أن من استغنى طغى فأجعل لنا جبال مكة فضة وذهباً لعلنا نأخذ منها فنفطى فندع ديننا وتتبع دينك فنزل جبريل فقال إن شئت فعلنا ذلك ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء بإبقاء عليهم وروى عنه لعنه الله أنه قال هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فوالذى يحلف به لئن رأيته توطأت عنقه لجاءه ثم انكص على عقبيه فقالوا له مالك يا أبا الحكم فقال إن بيني وبينه لخندقاً من نار وهو لا وأجحة فنزلت أرايت الذى ينهى ومنعناه أخبرني عن من ينهى بعض عبادة الله عن صلواته إن كان ذلك الناهى على طريقة سيّدة فيما ينهى عنه من عبادة الله أو كان آمراً بالمعروف والنهي عن المنكر يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد وكذلك إن كان على التوكيد للحق والتولى عن الدين الصحيح كما نقول نحن (ألم يعلم بأن الله يرى) ويطلع على أحواله من هداه وضلاله فيجازه على حسب ذلك وهذا وعيد (فإن قلت) ما متعلق أرايت (قلت) الذى ينهى مع الجملة الشرطية ومما في موضع المفعولين (فإن قلت) فأين جواب الشرط (قلت) هو محذوف تقديره إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وإنما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني (فإن قلت) فكيف صح أن يكون ألم يعلم جواباً للشرط (قلت) كما صح في قولك إن أكرمك أتكرمنى وإن أحسن إليك زيد هل تحسن إليه (فإن قلت) فما أرايت الثانية وتوسطها بين مفعول أرايت (قلت) هي زائدة مكررة للتوكيد وعن الحسن أنه أُميّة بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة (كلا) ردع لأبي جهل وخسومه عن نهيه عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات ثم قال (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسفعا بالناسية) لنأخذن بناصيته ولنسجنه بها إلى النار والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة قال عمر بن معدى كرب قوم إذا يقع الصريح رأيتهم * من بين ملجم مهره أو سافع وقرئ لنسفن بالنون المشددة وقرأ ابن مسعود لاسفعا وكتبها في المصحف بالالف على حكم الوقف ولما علم أنها ناصية المذكور اكتفى بلام العهد عن الإضافة (ناصية) بدل من الناصية وجازبدها عن المعرفة وهي نكرة لأنها وصفت

(القول في سورة افرأ) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى إن الإنسان ليطغى ان رآه استغنى (قال) الرواية ههنا من رؤية القلب وذلك على ذلك أنها لو كانت بمعنى الابصار لامتنع الخ

الزبانية • كَلَّا لَا تَطْلَعُ • وَابْجُدْ وَاقْتَرِبْ •

سورة القدر مكية وآياتها ٥ نزلت بعد عبس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ • وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ • لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ • تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ • سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ •

فاستقلت بفائدة وقرئ ناصية على هي ناصية وناصية بالنصب وكلاهما على الشتم • ووصفها بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي وهما في الحقيقة لصاحبها وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ • والنادى المجلس الذي ينتدى فيه القوم أى يجتمعون والمراد أهل النادى كما قال جرير : • لهم مجلس صهب السبال أدلة • وقال زهير : • وفيهم مقامات حسان وجورهم • والمقامة المجلس روى أن أبا جهل مر برسول الله ﷺ وهو يصلى فقال ألم أنك فأعاظ له رسول الله ﷺ فقال أنتهدنى وأنا أكثر أهل الوادى ناديا فنزلت • وقرأ ابن أبي عتبة سيدعى الزبانية على البناء للفعول والزبانية في كلام العرب الشرط الواحد زبنة كعفريه من الزبن وهو الدفع وقيل زبى وكأنه نسب إلى الزبن ثم غير للنسب كقولهم لأمسى وأصله زباني فقيل زبانية على التعويض والمراد ملائكة العذاب وعن النبي صلى الله عليه وسلم لودعا ناديه لأخذته الزبانية عيانا (كلا) ردع لأبى جهل (لا تطلعه) أى اثبت على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطع المكذبين (وابجد) ودم على سجودك يريد الصلاة (واقترب) وتقرب إلى ربك وفي الحديث أقرب ما يكون العبد إلى ربه إذا سجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملق أعطى من الأجر كأنما قرأ المفضل كله

﴿سورة القدر مختلف فيها وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ عظم القرآن من ثلاثة أوجه أحدها أن أسند إنزاله إليه وجعله مختصا به دون غيره والثاني أنه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنبأمة والاستغناء عن التنبية عليه والثالث الرفع من مقدار الوقت الذى أنزل فيه روى أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا وأمله جبريل على السفرة ثم كان ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة وعن الشعبي المعنى إنا أنزلنا إنزاله في ليلة القدر واختلفوا في وقتها فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الاواخر في أوتارها وأكثر القول أنها السابعة منها ولعل الداهي إلى إخطائها أن يحيى من يريد ما الليالي الكثيرة طلبا لموافقتها فكثرت عبادته ويتضاعف ثوابه وأن لا يتسكى الناس عند إظهارها على إصابة الفضل فيها فيفرطوا في غيرها • ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير الامور وقضاءها من قوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقيل سميت بذلك لخطرها وشرها على سائر الليالي (وما أدراك ما ليلة القدر) يعنى ولم تبلغ درايك غاية فضلها ومنتهى علو قدرها • ثم بين ذلك بأنها خير من ألف شهر وسبب ارتقاء فضلها إلى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها من تنزل الملائكة والروح وفصل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا من بنى إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر فعجب المؤمنون من ذلك وتقاصرت إليهم أعمالهم فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك العازى وقيل إن الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله ألف شهر فأعطوا ليلة إن أحيوها كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد (تنزل) إلى السماء الدنيا وقيل إلى الأرض (والروح) جبريل وقيل خلق من الملائكة لانهم الملائكة لإتلاف الليلة (من كل أمر) أى تنزل من أجل كل أمر

﴿القول في سورة القدر﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ إنا أنزلناه في ليلة القدر (قال فيه) عظم الله القرآن فيها من ثلاثة أوجه الأول أنه أحال تنزيله إليه وجعله مختصا به الخ

سورة البينة مدنية وآياتها ٨ نزلت بعد الطلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ
الْبَيِّنَةُ ۝ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ۝ فِيهَا كُتِبَ الْقِيَمَةُ ۝ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ۝ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا
الزَّكَاةَ ۝ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا

قضاء الله لتلك السنة إلى قابل وقرئ من كل امرئ أى من أجل كل إنسان قيل لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلموا عليه
في تلك الليلة (سلام هى) ما هى إلا سلامة أى لا يقدر الله فيها إلا السلامة والخير ويقضى في غيرها بلاء وسلامة أو ما هى
إلا سلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين ۝ وقرئ مطلع بفتح اللام وكسرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة القدر أعطى من الأجر كن صام رمضان وأحيا ليلة القدر

﴿سورة القيمة مكية وقيل مدنية وهى ثمان آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الأصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله
عليه وسلم لا تنفك مما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذى هو مكتوب فى التوراة والإنجيل وهو
محمد صلى الله عليه وسلم لحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال وما تفرق الذين أوتوا الكتاب يعنى أنهم كانوا يعتدون
اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق إذا جاءهم الرسول ثم ما تفرقهم عن الحق ولا أقروهم على الكفر إلا بحجىء الرسول صلى الله
عليه وسلم ونظيره فى الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه لست بمنفك مما أنا فيه حتى يرضى الله الغنى فيرزقه الله
الغنى فيزداد فسقاً فقول واعظه لم تسكن منفكاً عن الفسق حتى توسر وما غمست رأسك فى الفسق إلا بعد اليسار يذكره
ما كان يقول توبيحاً وإلزاماً ۝ وانفكك الشيء من الشيء أن يزيله بعد التحامه به كالعظم إذا انفك من مفصله والمعنى
أنهم متشبثون بدينهم لا يتركونه إلا عند مجئ البينة و (البينة) الحجة الواضحة و (رسول) بدل من البينة وفى قراءة عبدالله
رسولاً حالاً من البينة (صحفاً) قراطيس (مطهرة) من الباطل (فيها كتب) مكتوبات (قيمة) مستقيمة ناطقة بالحق والعدل
والمراد بتفرقهم تفرقهم عن الحق وانتشاعهم عنه أو تفرقهم فرقا فهم من آمن ومنهم من أنكروا وقال ليس به ومنهم من
عرف وعاند (فإن قلت) لم جمع بين أهل الكتاب والمشركين أو لأنهم أفرد أهل الكتاب فى قوله (وما تفرق الذين أوتوا
الكتاب) (قلت) لأنهم كانوا على علم به لوجوده فى كتبهم فإذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له أدخل فى هذا
الوصف (وما أمروا) يعنى فى التوراة والإنجيل إلا بالدين الحقيقى ولكنهم حذفوا وبدلوا (وذلك دين القيمة) أى دين

﴿القول﴾ فى سورة القيمة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ولم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
والمشركين منفكين ، الآيات (قال فيه كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الأوثان يقولون قبل مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم لا تنفك مما نحن عليه الخ

(قوله والبينة الحجة الواضحة) البينة الحجة إلى قوله قيمة فى نسخة بدل والبينة القرآن أول تأتهم بينة ما فى الصحف الأولى
ورسول من الله جبريل صلوات الله عليه وهو التالى للصحف المطهرة المنتسخة من اللوح الذى ذكرت فى سورة عبس ولا بد
من مضاف محذوف وهو الوحي ويجوز أن يراد النبي عليه السلام فإن قلت كيف نسبة تلاوة الصحف المطهرة إليه وهو
أنى قلت إذا تلا مثل المذكور فيها كان تالياً لها اه

أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ * جَزَاءُ وُفٍّ عِنْدَ رَبِّهِمْ * جَنَّاتٌ عِدْنُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ *

سورة الزلزلة مدنية وآياتها ٨ نزلت بعد النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا هَـذَا * يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّیُرَوْا أَعْمَلَهُمْ * فَمَنْ

الملة القيمة وقرئ وذلك الدين القيمة على تأويل الدين بالملة (فإن قلت) ما وجه قوله وما أمر والى ليعبدوا الله (قلت) معناه وما أمروا بما في الكتابين إلا لأجل أن يعبدوا الله على هذه الصفة وقرأ ابن مسعود إلا أن يعبدوا * بمعنى بأن يعبدوا وقرأ نافع البرية بالهمز والقراء على التخفيف والنبي والبرية مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل * وقرئ خيار البرية جمع خير كجناد وطياب في جمع جيد وطيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء ومقيلا

(سورة الزلزلة مختلف فيها وهي تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (زلزالها) قرئ بكسر الزاي وفتحها فالمكسور مصدر والمفتوح اسم وليس في الآية فعلا بالفتح إلا في المضاعف (فإن قلت) ما معنى زلزالها بالإضافة (قلت) معناه زلزالها الذي تستوجه في الحكمة وشيئة الله وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده ونحوه قولك أكرم النبي إكرامه وأمن الفاسق إهاته تريد ما يستوجبانه من الإكرام والإهانة أو زلزالها كله وجميع ما هو ممكن منه * الأثقال جمع ثقل وهو مناع البيت وتحمل أثقالكم جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالا لها (وقال الإنسان ما هذا) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها وذلك عند الفجأة الثانية حين تزلزل وتلفظ أمواتها أحياء فيقولون ذلك لما يهرم من الأمر الفطيع كما يقولون من بعثنا من مردنا وقل هذا قول الكافر لأنه كان لا يؤمن بالبعث فأما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (فإن قلت) ما معنى تحديث الأرض والإيحاء لها (قلت) هو مجاز عن إحداث الله تعالى فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث بالنسيان حتى ينظر من يقول ما لها إلى تلك الأحوال فيعلم لم زلزلت ولم لفظت الأموات وأن هذا ما كانت الأنبياء تنذرونه ويحذرون منه وقيل ينطقها الله على الحقيقة وتجبر بما عمل عليها من خير وشر وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها (فإن قلت) إذا يومئذ ما ناصبهما (قلت) يومئذ بدل من إذا وناصبهما تحدث ويجوز أن ينتصب إذا بمضمر ويومئذ بتحدث (فإن قلت) أين مفعولا تحدث (قلت) قد حذف أولها والثاني إخبارها وأصله تحدث الخلق أخبارها إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق تعظيما لليوم (فإن قلت) بم نعمت الباء في قوله (بأن ربك) (قلت) بتحدث معناه تحدث أخبارها بسبب إيجاء ربك لها وأمره إليها بالتحدث ويجوز أن يكون المعنى يومئذ تحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها تحديث بأخبارها كما نقول نصحتني كل نصيحة بأن نصحتني في الدين ويجوز أن يكون بأن ربك بدلا من أخبارها كأنه قيل يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها لأنك تقول حدثته كذا وحدثته بكذا و (أوحى لها) بمعنى أوحى إليها وهو مجاز كقوله أن نقول له كن فيكون قال * أوحى لها القرار فاستقرت * وقرأ ابن مسعود تنبي أخبارها وسعيد برجير تنبي بالتخفيف . يصدرون

(قوله جمع ثقل وهو مناع) في الصحاح الثقل واحد الأثقال مثل حمل وأحمال والثقل بالتحريك مناع المسافر وحشمه (قوله قال أوحى لها) في الصحاح قال العجاج وحي لها القرار فاستقرت ويروى أوحى لها اه (قوله فقال خذا بطن هرشي) في الصحاح هرشي ثنية في طريق مكة قريبة من الجحفة يرى منها البحر ولها طريقان قال الشاعر * خذى أنف هرشي * الخ

يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ • وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ •

سورة العاديات مكية وآياتها ١١ نزلت بعد العصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا • فَالْمُورِيَّتِ قَدْحًا • فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا • فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا •

عن مخرجهم من الغبور إلى الموقف (أشتاتا) يبيض الوجوه آمنين وسود الوجوه فزعين أو يصدرون عن الموقف أشتاتا ينفرق بهم طريقا الجنة والنار ويروا أجزاء أعمالهم وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم أيرى بالفتح • وقرأ ابن عباس وزيد بن علي يره بالضم ويحكي أن أعرابيا أخر خير أيره فقبل له قدمت وأخرت فقال : خذا بطن هرشي أوقفاها فإنه • كلا جاني هرشي لمن طريق والذرة التلة الصغيرة وقبل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء (فإن قلت) حسنات الكافر محبطة بالكفر وسيئات المؤمن معفوّة باجتناب الكبائر فامعنى الجزاء بمناقيل الذر من الخير والشر (قلت) المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا من فريق السعداء ومن يعمل مثقال ذرة شرا من فريق الأشقياء لأنه جاء بعد قوله يصدر الناس أشتاتا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله

(سورة العاديات مختلف فيها وهي إحدى عشر آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) • أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج • والضح صوت أنفاسها إذا عدون وعن ابن عباس أنه حكاه فقال أح أح قال هترة والخيل تكدح حين تفضح - يح في حياض الموت ضبحا وانتصاب ضبحا على يضحن ضبحا أو بالعاديات كأنه قيل والضاحات لأن الضح يكون مع العدو أو على الحال أى ضاحات (فالْمُورِيَّاتِ) توري نار الجاحب وهي ما ينقدح من حوافرها (قدح) قادات صاكات بحوافرها الحجارة والقدح الصك والإبراء إخراج النار تقول قدح فأورى وقدح فأصلد وانتصب قدحا بما انتصب به ضبحا (فالْمُغِيرَاتِ) تغير على العدو

(القول في سورة الزلزلة) (بسم الله الرحمن الرحيم) • قوله تعالى ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره • (قال فيه إن قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر الخ) قال أحد السؤال مبنى على قاعدة إن أحدهما أن حسنات الكافر محبطة بالكفر وهذه فيها نظر فإن حسنات الكافر محبطة أى لا تثاب عليها ولا ينعم وأما تخفيف العذاب بسببها فغير منكر فقد وردت به الأحاديث الصحيحة وقد ورد أن حاتم يخفف الله عنه لكرمه ومعروفه ووورد ذلك في حق غيره كأبي طالب أيضا فحينئذ لحسنات الكافر أثر ما في تخفيف العذاب فيمكن أن يكون المرئى هو ذلك الأثر والله أعلم وأما القاعدة الثانية وهي القول بأن اجتناب الكبائر يوجب تمحيص الصغائر ويكفرها عن المؤمن فردود عند أهل السنة فإن الصغائر عندهم حكمها في التكفير حكم الكبائر تكفر بأحد أمرين إما بالتوبة النصوح المقبولة وأما بالمشيئة لا غير ذلك وإما اجتناب الكبيرة عندهم فلا يوجب التكفير للصغيرة فالسؤال المذكور إذا ساقط عن أهل السنة ولكن الرخشي التزم الجواب عنه الزومه على قاعدته الفاسدة والله الموفق (القول في سورة والعاديات) (بسم الله الرحمن الرحيم) • قوله تعالى والعاديات ضبحا الآية (قال أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج والضج صوت أنفاسها الخ) قال أحد السؤال مبنى على قاعدة إن أحدهما أن حسنات الكافر محبطة بالكفر وهذه فيها نظر فإن حسنات الكافر محبطة أى لا تثاب عليها ولا ينعم وأما تخفيف العذاب بسببها فغير منكر فقد وردت به الأحاديث الصحيحة وقد ورد أن حاتم يخفف الله عنه لكرمه ومعروفه ووورد ذلك في حق غيره كأبي طالب أيضا فحينئذ لحسنات الكافر أثر ما في تخفيف العذاب فيمكن أن يكون المرئى هو ذلك الأثر والله أعلم وأما القاعدة الثانية وهي القول بأن اجتناب الكبائر يوجب تمحيص الصغائر ويكفرها عن المؤمن فردود عند أهل السنة فإن الصغائر عندهم حكمها في التكفير حكم الكبائر تكفر بأحد أمرين إما بالتوبة النصوح المقبولة وأما بالمشيئة لا غير ذلك وإما اجتناب الكبيرة عندهم فلا يوجب التكفير للصغيرة فالسؤال المذكور إذا ساقط عن أهل السنة ولكن الرخشي التزم الجواب عنه الزومه على قاعدته الفاسدة والله الموفق (القول في سورة والعاديات) (بسم الله الرحمن الرحيم) • قوله تعالى والعاديات ضبحا الآية (قال أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضج والضج صوت أنفاسها الخ) قال أحد السؤال مبنى على قاعدة إن أحدهما أن حسنات الكافر محبطة بالكفر وهذه فيها نظر فإن حسنات الكافر محبطة أى لا تثاب عليها ولا ينعم وأما تخفيف العذاب بسببها فغير منكر فقد وردت به الأحاديث الصحيحة وقد ورد أن حاتم يخفف الله عنه لكرمه ومعروفه ووورد ذلك في حق غيره كأبي طالب أيضا فحينئذ لحسنات الكافر أثر ما في تخفيف العذاب فيمكن أن يكون المرئى هو ذلك الأثر والله أعلم وأما القاعدة الثانية وهي القول بأن اجتناب الكبائر يوجب تمحيص الصغائر ويكفرها عن المؤمن فردود عند أهل السنة فإن الصغائر عندهم حكمها في التكفير حكم الكبائر تكفر بأحد أمرين إما بالتوبة النصوح المقبولة وأما بالمشيئة لا غير ذلك وإما اجتناب الكبيرة عندهم فلا يوجب التكفير للصغيرة فالسؤال المذكور إذا ساقط عن أهل السنة ولكن الرخشي التزم الجواب عنه الزومه على قاعدته الفاسدة والله الموفق

(قوله توري نار الجاحب) الجاحب اسم رجل بخيل كان لا يوقد إلا نارا ضعيفه مخافة الضيفان فضر بوابه المثل حتى قالوا نارا الجاحب لما تنقدحه الخيل بحوافرها اه من الصحاح (قوله فأصلد وانتصب) في الصحاح صلا الزند إذا صوت ولم يخرج نارا وأصلد الرجل أى صلا زنده اه

فَوْسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۚ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۚ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۚ أَفَلَا يَعْلَمُ
إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۚ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ۚ إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ۚ

(صباحا) في وقت الصبح (فأثرن به تقما) فهيجن بذلك الوقت غباراً (فوسطن به) بذلك الوقت أو بالنقع أي وسطن النقع الجمع
أو فوسطن ملتبسات به (جمعا) من جموع الأعداء ووسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لمكان الغارة وقيل للعدو الذي دلّ عليه
والعاديات ويجوز أن يراد بالنقع الصباح من قوله عليه السلام ۚ ما لم يكن نقع ولا لقلقة وقول ليد ۚ فتق بنقع صراخ صادق
أي فهيجن في المغار عليهم صياحا وجلبة وقرأ أبو حيوه فأثرن بالتشديد بمعنى فأظهرن به غبارا لأن التأثير فيه معنى الإظهار أو قلب
ثورن إلى وثرن وقلب الواو همزة وقرئ فوسطن بالتشديد للتعبية والباء زيدة للتوكيد كقوله وأتوا به وهي مبالغة في
وسطن وعن ابن عباس كنت جالسا في الحجر لجاء رجل فسألني عن العاديات ضبحا فقسرتها بالحيل فذهب إلى علي وهو تحت
سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت فقال ادعني فلما وقعت على رأسه قال تقى الناس بما أعلمك به والله إن كانت لأول
غزوة في الإسلام بدروما كان معنا إلا فرسان فرس للزبير وفرس للبقداد العاديات ضبحا الإبل من عرفة إلى المزدلفة
ومن المزدلفة إلى منى فإن سمعت الرواية فقد استهير الصبح الإبل كما استهير المشافر والحافر للإنسان والشفتان للنهر والثفر
للتورة وما أشبه ذلك وقيل الصبح لا يكون إلا للفرس والكلب والثعلب وقيل الصبح بمعنى الضبع يقال ضبعت الإبل وضبعت
إذا مدت أعضائها في السير وليس ثبت وجمع هو المزدلفة (فإن قلت) علام عطف فأثرن (قلت) على الفعل الذي وضع اسم
الفاعل موضعه لأن المعنى واللاتي عدون فأورين فأغرن فأثرن ۚ الكنود الكفور وكنود النعمة كنودا ومنه سمي كندة لأنه
كند أباه فقارقه وعن الكلبي الكنود بلسان كندة العاصي ولسان بني مالك البخيل ولسان مضر ربيعة الكفور يعني أنه
لنعمة ربه خصوصا لتشديد الكفران لأن تفريطه في شكر نعمة غير الله تفريط قريب لمقاربة النعمة لأن أجل ما أنعم به على
الإنسان من مثله نعمة أبويه ثم إن عظامها في جنب أدنى نعمة الله قليلة ضئيلة (وإنه) وإن الإنسان (على ذلك) على كنوده
(الشهيد) يشهد على نفسه ولا يقدر أن يحجده لظهور أمره وقيل وإن الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (الخبر) المال من
قوله تعالى إن ترك خيرا والشديد البخيل المحسك يقال فلان شديد ومتشدد قال طرفة

أرى الموت يعتام الكرام ويصطفى ۚ عقيلة مال الفاحش المتشدد

يعنى وإنه لأجل حب المال وأن إنفاقه يثقل عليه لبخيل محسك أو أراد بالشديد القوى وأنه لحب المال وإثارة الدنيا وطلبها
قوى مطيق وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متعاس تقول هو شديد لهذا الأمر وقوى له إذا كان مطيقا له ضابطا أو
أراد أنه لحب الخيرات غير هش منبسط ولكنه شديد منقبض (بعثر) بعث وقرئ بحثر وبحث وبحثر وحصل على بنائهما
للفاعل وحصل بالتخفيف ۚ ومعنى حصل جمع في الصحف أى أظهر محصلا مجزعا وقيل ميز بين خيره وشره ومنه قيل للنخل
المحصل ۚ ومعنى عليه بهم يوم القيامة مجازاته لهم على مقادير أعمالهم لأن ذلك أثر خبره بهم وقرأ أبو السمال إن ربهم بهم يومئذ
خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

بأنى لقيت الغول تهوى ۚ بسهب كالصحيفة محصان فاضربها ببلادها شغرت ۚ صريعا لليدين وللجيران

(قوله صياحا وجلبة) في الصباح الجلب والجلبة الأصوات (قوله للنهر والثفر للثورة) الثغر للسباع كالحياء للناقة وربما
استعير بغيرها والثورة تأنيث الثور قال الأختل جزى الله عنا الأعورين ملاحه ۚ وفروة ثغر الثورة المتضاجم
وفروة اسم رجل والمتضاجم الموج الفم اه من مامش (قوله أرى الموت بعنام الكرام) في الصباح العيمة
المال وأعنام الرجل إذا أخذ العيمة

سورة القارعة مكية وآياتها ١١ نزلت بعد قريش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ * فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمَّهُ هَاوِيَةٌ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ * نَارٌ حَامِيَةٌ *

سورة التكاثر مكية وآياتها ٨ نزلت بعد الكوثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * اَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ

(سورة القارعة مكية وهي عشر آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * الظرف نصب بمضمر دلت عليه القارعة أى تقرع (يوم يكون الناس كالفرش المبعثر) شبههم بالفرش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير إلى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش إلى النار قال جرير
إن الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراش غشين نار المصطفى

وفي أمثالهم أضعف من فراشة وأذل وأجهل وسمى فراشا لتفرشه وانتشاره * وشبه الجبال بالعن وهو الصوف المصبغ ألوانا لأنها ألوان وبالمنفوش منه لتفرق أجزائها وقرأ ابن مسعود كالصوف * الموازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله أو جمع ميزان * وثقلها رجحانها ومنه حديث أبي بكر لعمر رضى الله عنهما في وصيته لهو إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق وثقلها في الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه إلا الحسنات أن يثقل وإنما خفت موازين من خفت موازينه لا اتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا وحق لميزان لا توضع فيه إلا السيئات أن يخف (فأمة هابوية) من قولهم إذا دعوا على الرجل بالهلكة هوت أمه لأنه إذا هوى أى سقط وهلك فقد هوت أمه ثكلا وحزنا قال هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا * وماذا يرذ الليل حين يؤب

فكانه قيل وأما من خفت موازينه فقد هلك وقيل هابوية من أسماء النار وكأنها النار العميقة لهوى أهل النار فيها هوى بعيدا كما روى يهوى فيها سبعين خريفا أى فإواه النار وقيل للماوى أم على التشبيه لأن الأمم مأوى الولد ومفرجه وعن قتادة فأمة هابوية أى فأم رأسه هابوية في قعر جهنم لأنه يطرح فيها منكوسا (هيه) ضمير الداهية التى دل عليها قوله فأمة هابوية في التفسير الأول أو ضمير هابوية والهاء للسكت وإذا وصل القارئ حذفها وقيل حقه أن لا يندرج لثلايسقطها الإدراج لأنها ثابتة في المصحف وقد أجزى إثباتها مع الوصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة

(سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * الهاء عن كذا وأفهاء إذا شغله و (التكاثر) التبارى في الكثرة والتباهى بها وأن يقول هؤلاء نحن أكثر وهؤلاء نحن أكثر روى أن بنى عبد مناف وبنى سهم تفاخروا أيهم أكثر عددًا فكثروا بنو عبد مناف

(القول في سورة القارعة) (بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبعثر (قال فيه) شهوا حينئذ بالفرش لكثرتهم وانتشارهم (الخ) قوله تعالى فأمة هابوية (قال فيه) إذا دعوا على الرجل بالهلكة قالوا هوت أمه (الخ) قال أحمد والأول أظهر لأنه مثل معروف كقولهم لامة الهبل

(قوله يرد الليل) في الصباح يؤدى الليل (قوله وأفهاء إذا شغله) مضروب عليه بخط المصنف في نسخة اه من هامش وفي الصباح أقهى الرجل من الطعام إذا اجتواه والقهوة الخمر يقال سميت بذلك لأنها تقهى أى تذهب بشهوة الطعام

تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ

فقلت بنوهم إن البغي أهلكنا في الجاهلية فعادوا بالاحياء والاموات فكثرتهم بنوهم والمعنى أنكم تكاثرتهم بالاحياء حتى إذا استوعبت عددهم صرتم إلى المقابر فكثرتهم بالاموات * عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر نهكاً بهم وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم والمعنى أهلكم ذلك وهو مما لا يعينكم ولا يمدد عليكم في دنياكم وآخرتكم عما يعينكم من أمر الدين الذي هو أهم وأعنى من كل مهم أو أراد أهلكم التكاثر بالاموال والاولاد إلى أن تم وقبرتم منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق إليها والتهاكك عليها إلى أن أتاكم الموت لاهم لكم غيرها عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لآخرتكم وزيارة القبور عبارة عن الموت قال لن يخلص العام خليل عشرا * ذاق الضماد أو يزور القبر وقال : زار القبور أبو مالك * فأصبح الآم زوارها وقرأ ابن عباس أهلكم على الاستفهام الذى معناه التقرير (كلا) ردع وتنبه على أنه لا ينبغي للناظر لنفسه أن تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) إنذار ليخافوا فينبهوا عن غفلتهم * والتكرير تأكيد للردع والإنذار عليهم و (ثم) دلالة على أن الإنذار الثانى أبلغ من الأول وأشد كما تقول للنصوح أقول لك ثم أقول لك لا تفعل والمعنى سوف تعلمون الخطأ فيما أنتم عليه إذا عاينتم ماقدامكم من هول لقاء الله وإن هذا التنبيه نصيحة لكم ورحمة عليكم * ثم كرر التنبيه أيضاً وقال (لو تعلمون) محذوف الجواب يعنى لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين أى كعلمكم ما تستيقنون من الأمور التى وكلتم بعلمها همكم لفعلتم ما لا يوصف ولا يكتسب ولكنكم ضلال جهلة ثم قال (لترؤن الجحيم) فبين لهم ما أنذرهم منه وأوعدهم به وقد مر ما فى إيضاح الشئ بعد إبهامه من تفخيجه وتعظيمه وهو جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وأن ما أوعدوا به مالا مدخل فيه للرب وكرره معطوفاً بتم تغليظاً فى التهديد وزيادة فى التهويل وقرئ لترؤن بالهمز وهى مستكرهة (فإن قلت) لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد (قلت) ذاك فى الواو التى ضممتها لازمة وهذه عارضة لالتقاء الساكنين * وقرئ لترؤن ولترؤنها على البناء للفعول (عين اليقين) أى الرؤية التى هى نفس اليقين وخالصته ويجوز أن يراد بالرؤية العلم والإبصار (عن النعيم) عن اللهو والتنعيم الذى شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه (فإن قلت) ما النعيم الذى يسئل عنه الإنسان ويعاتب عليه فما من أحد إلا وله نعيم (قلت) هو نعيم من عكف همته على استيفاء لذات ولم يعش إلا لياكل الطيب ويلبس اللين ويقطع أوقاته باللهو والطرب لا يعبأ بالعلم والعمل ولا يحمل نفسه مشاقهما فأما من تمتع بنعمة الله وأرزاقه التى لم يخلقها إلا لعباده وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو من ذاك بمنزل وإليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى أنه أكل هو وأصحابه تمرأشربوا عليه ماء فقال الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أهلكم التكاثر لم يحاسبه الله بالنعيم الذى أنعم به عليه فى دار الدنيا وأعطى من الأجر كأنما قرأ ألف آية

القول فى سورة التكاثر

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون كلا لو تعلمون (ذكر) فيه مبالغة من وجوه يجمعها ستة أوجه الأول أنه كثر الإنذار الح

(قوله لن يخلص العام خليل عشرا) الذى فى الصحاح المعاصرة والمخالطة والاسم العشرة، وفيه الضمد بالتحريك الحقد

سورة العصر مكية وآياتها ٣ نزلت بعد الشرح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِيرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ۝

سورة الهمة مكية وآياتها ٩ نزلت بعد القيامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ۝ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝

﴿سورة والعصر مكية وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الرحمن الرحيم﴾ أقسم بصلاة العصر لفضلها بدليل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة العصر في مصحف حفصة وقوله عليه الصلاة والسلام من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله ولأن التكليف في أدائها أشق لتأثرت الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعايشهم أو أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى لما فيها جميعان دلائل القدرة أو أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب ۝ والإنسان للجنس ۝ والخسر الخسران كما قيل الكفر في الكفران والمعنى أن الناس في خسران من تجارتهم إلا الصالحين وخدم لانهم اشتروا الآخرة بالديار فربحوا وسعدوا ومن عداهم تجروا خلاف تجارتهم فوقعوا في الخسارة والشقاوة (وتواصوا بالحق) بالامر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته واتباع كتبه ورسله والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات وعلى ما يبلو الله به عباده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

﴿سورة الهمة مكية وهي تسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الهمز الكسر كالحزم والبرز الطعن يقال لمزه ولمزه طعنه والمراد الكسر من أعراض الناس والفض منهنم واغتيالهم والطعن فيهم وبناء فعلة يدل على أن ذلك عادة منه قد ضرى بها ونحوهما اللعنة والضحكة قال ۝ وإن أغيب فأنت الهامز اللززة ۝ وقرئ ويل للهمزة الهمزة وقرئ ويل لكل همزة لمزة بسكون الميم وهو المسخرة الذي يأتي بالأوابد والأصاحيك فيضحك منه ويشتم وقيل نزلت في الأخنس بن شريق وكانت عادته الغيبة والوقعة وقيل في أمية بن خلف وقيل في الوليد بن المغيرة واغتيال به لرسول الله صلى الله عليه وسلم وغضه منه ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه فإن ذلك أجزله وأنكى فيه (الذي) بدل من كل أو نصب على الذم ۝ وقرئ جمع بالتشديد وهو مطابق لعدده وقيل عدده جعله عدة لحوادث الدهر ۝ وقرئ وعدده أى جمع المال وضبط عدده وأحصاه أو جمع ماله وقومه الذين ينصرونه من قواك فلان ذو عدد و عدد إذا كان له عدد وافر من الأنصار وما يصلحهم وقيل وعدده معناه وعدة على فك الإدغام نحو ضنونا (أخلده)

﴿القول في سورة الهمة﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى ويل لكل همزة لمزة (قال المراد بالهمزة المكسر من الطعن على الناس والقدح فيهم الخ) قال أحمد وما أحسن مقابلة الهمزة الهمزة بالحطمة فإنه لما وسمه بهذه السمة بصيغة أرشدت إلى أنها راسخة فيه وتمكنة منه أتبع المبالغة بوعيده بالنار التي سماها بالحطمة لما يلقى فيها ورسلك في تعيينها صيغة مبالغة على وزن الصيغة التي ضمنها الذنب حتى يحصل التعادل بين الذنب والجزاء فهذا الذي ضرى بالذنب

(قوله أعراض الناس والفض منهنم) في الصحاح غض منه إذا وضعه ونقص من قدره
(قوله الذي يأتي بالأوابد) في الصحاح جاء فلان بأبدة أى بدامية يبقى ذكرها على الأبد

كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۖ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۖ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقُودَةُ ۖ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئَةِ ۖ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ
مُؤَصَّدَةٌ ۖ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ۖ

سورة الفيل مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الكافرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَحَبِّ الْفِيلِ ۖ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ۖ وَأَرْسَلَ

وخلده بمعنى أى طول المال أهله ومناه الأمانى البعيدة حتى أصبح لفرط غفلته وطول أماله يحسب أن المال تركه خالداً في الدنيا لا يموت أو يعمل من تشييد البنين الموثق بالصخر والآجر وغرس الأشجار وعمارة الأرض عمل من يظن أن ماله أبقاه حياً أو هو تعريض بالعمل الصالح وأنه هو الذى أخلد صاحبه في النعيم فأما المال فما أخلد أحداً فيه وروى أنه كان للأخمس أربعة آلاف دينار وقيل عشرة آلاف وعن الحسن أنه عاد موسراً فقال ما تقول في ألوف لم أفتدها من لثيم ولا نفقات على كريم قال ولكن لماذا قال لنبوة الزمان وجفوة السلطان ونوائب الدهر ومخافة الفقر قال إذن تدعه لمن لا يحمذك وترد على من لا يعذرك (كلا) ردع له عن حسبانته ۖ وقرئ لينبذان أى هو وماله ولينبذن بضم أنذال أى هو وأنصاره ولينبذنه (في الحطمة) في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يلقى فيها ويقال الرجل الآكول إنه لحطمة وقرئ الحاطمة ۖ يعنى أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صدورهم وتطلع على أفتدنتهم وهى أوساط القلوب ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد ولا أشد تألماً منه بأذى يمسّه فكيف إذا أطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه ويجوز أن يخص الأفئدة لأنها مواطن الكفر والعناد الفاسدة والنيات الخبيثة ومعنى إطلاع النار عليها أنها تلعوها وتغلبها وتشتمل عليها أو تطلع على سبيل المجاز معادن وجهها (مؤصدة) مطبقة قال : نحن إلى أجبال مكة ناقتى ۖ ومن درنما أبواب صنعاء مؤصدة وقرئ في عمد بضميتين وعمد بسكون الميم وعمد بفتحيتين والمعنى أنه يؤكد بأسهم من الخروج وتيقنهم بحبس الأبد فؤود عليهم الأبواب وتمدد على الأبواب العمدة استيثاقاً في استيثاق ويجوز أن يكون المعنى أنها عليهم مؤصدة مؤثفين في عمد ممدة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص اللهم أجزنا من النار يا خير مستجار . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحمزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزا بمحمد وأصحابه

﴿سورة الفيل مكية وهى خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ روى أن أبرهة بن الصباح الأشرم ملك اليمن من قبل أصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها الفليس وأراد أن يصرف إليها الحاج فخرج رجل من كنانة ففقد فيها ليلاً فأغضبه ذلك وقيل أججت رفة من العرب نارا لحملتها الريح فأحرقها خلف ليهدم السكبة فخرج بالحبشة ومعه فيل له اسمه محمرد وكان قويا عظيماً واثنا عشر فيلاً غيره وقبل ثمانية وقيل كان معه ألف فيل وكان وحده فلما بلغ المغمس خرج إليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وعبا جيشه وقدم الفيل فكانوا كلما وجهوه إلى الحرم يرك ولم يبرح وإذا وجهوه إلى اليمن أو إلى غيره من الجهات هرول فأرسل الله طيراً سوداً وقيل خضرأ وقيل بيضا مع كل طائر حجرى مثقاره وحجران

جزاؤه هذه الحطمة التي هى ضاربة بحطم كل ما يلقى إليها ۖ عاد كلامه (قال) وخص الأفئدة لأنها ألطف ما في الإنسان والألم عليها أشد منه الخ

(قوله مثل المقاطر التي تقطر فيها) في الصحاح المقطرة الفلق وهى خشبة فيها خروق تدخل فيها أرجل المحبوسين (قوله وسماها الفليس) بالتشديد مثل القبيط بيعة كانت بصنعاء للحبشة بناها أبرهة وهدمها حمير كذا في الصحاح (قوله ففقد فيها ليلاً) كناية عن التفوط وفي الخازن تفوط فيها واطخ قبلتها بالعذرة

عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ۖ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ۖ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّا كُؤِلَ ۖ

في رجله أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رأى منها عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظامري فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فهلكوا في كل طريق ومنهل ودوى أبرهة فتساقطت أنامله وآرابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو يسكسوم وطائرته يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فتصص عليه القصة فلما أنماها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه وقيل كان أبرهة جد النجاشي الذي كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة وعن عائشة رضي الله عنها رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستطيعان وفيه أن أبرهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير فخرج إليه فيها فجهره وكان رجلا جسيما وسيما وقيل هذا سيد قریش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال فلما ذكر حاجته قال سقطت من عيني جئت لأهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر فألهاك عنه ذود أخذك فقال انارب الإبل ولليث رب سيمنته ثم رجع وأتى باب البيت فأخذ بحلقته وهو يقول لا يم إن المرء ۖ ۖ ننع أهله فمنع حلالك ۖ لا يغلبن صليهم ۖ ومحالمهم أبدأ محالك

إن كنت تاركهم وكه ۖ بقنا فأمر ما بدالك ۖ يارب لأرجو لهم سواكا ۖ يارب فامنع منهم حماكا فالتفت وهو يدهو فإذا هو بطير من نحر اليمن فقال والله إنها لطير غريبة ماهي ببحرية ولا تهامية وفيه أن أهل مكة قد احتوا على أموالهم وجمع عبد المطلب من جواهرهم وذهبهم الجور وكان سبب يساره وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سئل عن الطير فقال حمام مكة منها وقيل جاءت عشية ثم صبحتهم وعن عكرمة من أصابته جدرته وهو أول جمدري ظهر ۖ وقرئ ألم تر بسكون الراء للجد في إظهار أثر الجازم والمعنى أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة وسمعت الأخبار به متواترة فقامت لك مقام المشاهدة و (كيف) في موضع نصب بفعل ربك لا بألم تر لما في كيف من معنى الاستفهام (في تضليل) في تضليل وإبطال يقال ضل كيدك إذا جعله ضالا ضائعا ومنه قوله تعالى وما كيد الكافرين إلا في ضلال وقيل لا مرئ القيس الملك الضليل لأنه ضل ملك أبيه أي ضيعه يعني أنهم كادوا البيت أولا ببناء الفليس وأرادوا أن ينسخوا أمره بصرف وجوه الحاج إليه ففضل كيدهم بإيقاع الحريق فيه وكادوه ثانيا بإرادة هدمه ففضل بإرسال الطير عليهم (أبابيل) حزائن الواحدة إبالة وفي أمثالهم ضفت على إبالة وهي الحزمة الكبيرة شبهت الحزقة من الطير في تضاعفها بالإبالة وقيل أبابيل مثل عباديد وشماطط لا واحد لها ۖ وقرأ أبو حنيفة رحمه الله يرميهم أي الله تعالى أو الطير لأنه اسم جمع مذكر وإنما يؤنث على المعنى ۖ وسجّل كأنه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفار كما أن سجينا علم للديوان أعمالهم كأنه قيل بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون واشتقاقه من الإيجال وهو الإرسال لأن العذاب موصوف بذلك وأرسل عليهم طيرا فأرسلنا عليهم الطوفان وعن ابن عباس رضي الله عنهما من طين مطبوخ كما يطبخ الآجر وقيل هو معرب من سنككل وقيل من شديد عذابه ورووا بيت بن مقبل ۖ ضربات تواصت به الأبطال سجيلا ۖ وإنما هو سجيلا والفصيحة نونية مشهورة في ديوانه وشبهوا بورق الزرع إذا أكل أي وقع فيه الأكل وهو أن يأكله

(القول) في سورة الفيل (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى «الم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل» (قال معناه في ضياع وسمى امرئ القيس الملك الضليل الخ

(قوله ودوى أبرهة) أي مرض وآرابه أي أعضاؤه (قوله بأربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين) لعله وكان قبله بأربعين سنة وفي الخازن اختلفوا في عام الفيل فقيل كان قبل ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة اه (قوله فخرج إليه فيها فجهره وكان) قوله فجهره في القاموس جهر الرجل عظم في عينه وراعه جماله كأجهره انتهى (قوله ماهي ببحرية ولا تهامية) ببحرية في أبي السمود بنجدية (قوله وذهبهم الجور) لعله الجرب جمع جراب مثل كتب جمع كتاب

سورة قريش مكية وآياتها ٤ نزلت بعد التين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ * إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ * فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
الْبَيْتِ * الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ *

الدود أو تبين أكلته الدواب ورائته ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن كقوله كانا يأكلان الطعام أو أريد أكل حبه
ففي صفراً منه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفيل أعفاه الله أيام حياته من الحسف والمسح

﴿سورة قريش مكية وهي أربع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إيلاف قريش) متعلق بقوله (فليعبدوا) أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين
(فإن قلت) فلم دخلت الفاء (قلت) لما في الكلام من معنى الشرط لأن المعنى إمالا فليعبدوه لإيلافهم على معنى أن نعم
الله عليهم لا تحصى فإن لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة وقيل المعنى عجروا لإيلاف قريش
وقيل هو متعلق بما قبله أي جعلهم كعصف ما كول لإيلاف قريش وهذا بمنزلة التضمين في الشعر وهو أن يتعلق
معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصح إلا به وهما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل وعن عمر أنه قرأهما في الثانية من
صلاة المغرب وقرأ في الأولى والتين والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين قصدوا ليتسمع الناس بذلك فيتهيبوهم زيادة تهيب
ويحترموهم فضل احترام حتى ينظم لهم الأمن في رحلتهم فلا يجترئ أحد عليهم وكانت لقريش رحلتان يرحلون في الشتاء
إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام فيمتارون ويتجرون وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله وولادة بيته فلا يتعرض
لهم والناس غيرهم يتخطفون ويغار عليهم والإيلاف من قولك آلفت المكان أولفه إيلافاً إذا ألفتة فأنا ءولف قال
من المؤلفات الزهو غير الأوراك وقرئ لثلاث قريش أي المؤلفة قريش وقبل يقال ألفتة إلفاً وإلافا وقرأ أبو جعفر
لإلف قريش وقد جمعها من قال زعمتم أن إخوانكم قريش * لهم إلف وليس لكم إلاف

وقرأ عكرمة ليألف قريش إلفهم رحلة الشتاء والصيف * وقريش ولد الضرب ككنانة سموا بتصغير القرش وهو دابة
عظيمة في البحر تعبت بالسفن ولا تطاق إلا بالنار وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما سميت قريش قال بدابة في البحر
تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو وأنشد : وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا

والتصغير للتعظيم وقيل من القرش وهو الكسب لأنهم كانوا كسابين بتجاراتهم وضرهم في البلاد * أطلق الإيلاف ثم أبدل غنه
المقيد بالرحلتين تفخيماً لا أمر الإيلاف وتذكيراً بعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بإيلافهم مفعولاً به كأنه يأتينا لإطعام
وأرد رحلتنا الشتاء والصيف فأفردنا من الإلباس كقوله كلوا في بعض بطونكم وقرئ رحلة بالضم وهي الجهة التي يرحل إليها
والتذكير في جوع وخوف لشدهما يعني أطعمهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف
أصحاب الفيل أو خوف التخطف في بلدهم ومسارهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة وآمنهم من
خوف الجذام فلا يصيبهم بلدهم وقيل ذلك كله بدعاء إبراهيم صلوات الله عليه ومن بدع التفاسير وآمنهم من خوف من أن تكون
الخلافة في غيرهم وقرئ من خوف بإخفاء النون . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لإيلاف قريش أعطاه الله
عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

﴿القول﴾ في سورة قريش ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى « لإيلاف قريش » (قال) فيه اللام متعلقة
بقوله فليعبدوا أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين فإن قلت لما دخلت الفاء الخ

(قوله من المؤلفات الزهو) في الصحاح يقال إبل زاهية إذا كانت لا ترعى الحضر وفيه أيضاً أركست الإبل إذا رعت
الأراك وهو شجر من الحضر (قوله كلوا في بعض بطونكم) بقيقته تعفوا

سورة الماعون : مكية ثلاث آيات الأول . مدنية البقية . وآياتها ٧ نزلت بعد التكاثر
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ ۝ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۝ وَلَا يُخْضُ عَلَى طَعَامِ
 الْمِسْكِينِ ۝ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ يُرْآؤُونَ ۝ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۝

(سورة أرايت مكية وقيل مدنية وهي سبع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قرئ أريت بحذف الهزة وليس بالاختيار لأن حذفها تختص بالمضارع ولم يصح عن العرب
 ربت ولكن الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام ونحوه :

صاح هل ربت أو سمعت براع ۝ رد في الضرع ما قرئ في العلاب

وقرأ ابن مسعود أرايتك زيادة حرف الخطاب كقوله أرايتك هذا الذي كزمت على والمعنى هل عرفت الذي يكذب بالجزاء
 من هو إن لم تعرفه (فذلك الذي) يكذب بالجزاء هو الذي (يدع اليتيم) أي يدفعه دفعاً عنيماً بحفوة وأذى ويرده ردّاً فيحيا
 بزجر وخشونة وقرئ يدع أي يترك ويحفو (ولا يحض) ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين فجعل علم التكذيب بالجزاء
 منع المعروف والإقدام على إيذاء الضعيف يعني أنه لو آمن بالجزاء وأيقن بالعيد لحشى الله تعالى وعقابه ولم يقدم على ذلك فحين
 قدم عليه علم أنه مكذب فما أشده من كلام وما أخوفه من مقام وما أبلغه في التحذير من المعصية وأنها جديرة بأن يستدل بها على
 ضعف الإيمان ورخاوة عقد اليقين ثم وصل به قوله (فويل للمصلين) كأنه قال فإذا كان الأمر كذلك فويل للمصلين الذين يسهون
 عن الصلاة قلة مبالاة بها حتى نفوتهم أو يخرج وقتها أو لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف والمكن
 ينقرونها فقرأ من غير خشوع وإخبات ولا اجتناب لما يكره فها من العبث باللحمة والثياب وكثرة التأثب والالتفات لا يدرى
 الواحد منهم عن كم انصرف ولا ما قرأ من السور ، كما ترى صلاة أكثر من ترى الذين عادتهم الرياء بأعمالهم ومنع حقوق أموالهم
 والمعنى أن هؤلاء أحق بأن يكون سهوهم عن الصلاة التي هي عماد الدين والفارق بين الإيمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك
 ومنع الزكاة التي هي شقيقة الصلاة وقطرة الإسلام علما أنهم مكذبون بالدين ، كم ترى من المتسمين بالإسلام بل من العلماء منهم
 من هو على هذه الصيغة في مصيبيته وطريقة أخرى أن يكون فذلك عطف على الذي يكذب إما عطف ذات على ذات أو صفة على صفة
 ويكون جواب أرايت محذوفاً لدلالة ما بعده عليه كأنه قيل أخبرني ما تقول فيمن يكذب بالجزاء وفيمن يؤذى اليتيم ولا يطعم
 المسكين أنعم ما يصنع ثم قال فويل للمصلين أي إذا علم أنه مسيء فويل للمصلين على معنى فويل لهم إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم
 لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة مرثيين غير مذكين أموالهم (فإن قلت) كيف جعلت المصلين قائماً مقام
 ضمير الذي يكذب وهو واحد (قلت) معناه الجمع لأن المراد به الجنس (فإن قلت) أي فرق بين قوله عن صلاتهم وبين قولك في
 صلاتهم (قلت) معنى عن أنهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة النفات إليها وذلك فعل المناققين أو الفسقة الشطار من
 المسلمين ومعنى في أن السهو يعترهم فيها بسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم وكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلاً عن غيره ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم وعن أنس رضي
 الله عنه الحمد لله على أن لم يقل في صلاتهم وقرأ ابن مسعود لاهون (فإن قلت) ما معنى المراءة (قلت) هي مفاعلة من الإراءة لأن
 المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه والإعجاب به ولا يكون الرجل مرأياً بإظهار العمل الصالح إن كان فریضة فن حق
 الفرائض الإعلان بها وتشهيرها لقوله عليه الصلاة والسلام ولا غمة في فرائض الله لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين ولأن

(القول في سورة الماعون) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى أرايت الذي يكذب بالدين فذلك الذي يدع اليتيم
 (قال) فيه المعنى هل عرفت الذي يكذب بالجزاء الخ

(قوله ما قرئ في العلاب) في الصحاح العلبة محلب من جلد والجمع علب وعلاب

سورة الكوثر مكية وآياتها ٣ نزلت بعد العاديات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ۝ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ۝ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ۝

تاركها يستحق الذم والمقت فوجب إمطة التهمة بالإظهار وإن كان تطوعا لحقه أن يخفى لانه مما لا يلام بركه ولا تهمة فيه فإن أظهره قاعد للاقتداء به كان جميلا وإنما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الآء فيؤمن عليه بالصلاح وعن بعضهم أنه رأى رجلا في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطالها فقال ما أحسن هذا الوكان في يدك وإنما قال هذا لانه توسم فيه الرياء والسمعة على أن اجتتاب الرياء صعب لإلغى المتراضين بالإخلاص ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرياء أخفى من ديب الغلبة السوداء في الليلة المظلمة على المسيح الأسود (الماعون) الزكاة قال الراعى قوم على الإسلام لما يمنعوا ۝ ما عونهم وبضيعوا التهليل وعن ابن مسعود ما يتعارف في العادة من الفأس والقدور والدلو والمعدحة ونحوها وعن عائشة الماء والنار والملح وقد يكون منع هذه الأشياء محظورا في الثريفة إذا استعبرت عن اضطرار وقبيحا في المروءة في غير حال الضرورة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة أ رأيت غفر الله له إن كان للزكاة مؤديا

﴿سورة الكوثر مكية وهي ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا أنطيناك بالنون وفي حديثه صلى الله عليه وسلم وأنظروا الشجرة والكوثر فوعلى من الكثرة قيل لأعرابية رجعت ابنها من السفر بم آب ابنك قالت آب بكرثر وقال وأنت كثير يا بن مروان طيب ۝ وكان أبوك ابن البعائل كثرًا ۝ وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي ﷺ أنه قرأها حين أنزلت عليه فقال أندرون ما الكوثر إنه نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه خير كثير وروى في صفته أحلى من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبرد من الثلج وألين من الزبد حافظه الزبرجد وأرائيه من فضة عدد نجوم السماء وروى لا يظما من شرب منه أبدا أول وأردية فقراء المهاجرين المدفوس الثياب انشعث الرؤس الذين لا يزوجون المعلمات ولا تفتح لهم أبواب السدد بموت أحدهم وحاجته تلجأ في صدره لو أقسم على الله لأبره وعن ابن عباس أنه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير إن ناسا يقولون هون في الجنة فقال هون من الخير الكثير ۝ والنحر نحر البدن عن عطية هي صلاة الفجر يجمع والنحر بمنى وقيل صلاة العبد والنضحية وقيل هي جنس الصلاة والنحر وضع اليدين على الشمال والمعنى أعطيت مالا غاية لكثرة من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك ومعطى ذلك كله أنا إله العالمين فاجتمعت لك الغبطتان السنين إصابة أشرف عطاء وأرفه من أكرم معط وأعظم منعم فاعبد ربك الذي أعزك بإعطائه وشرفك وصانك من من الخلق مراغما لقومك الذين يعبدون غير الله وأنحرو لوجهه وباسمه إذا انحرت مخالفا لم في النحر الأوثان (إن) من أبغضك من قومك لمخالفتك لهم (هو الأبر) لأنك لأن كل من بولد إلى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك وذكرك مرفوع على المنابر والمنار وعلى لسان كل عالم وإذا كرا إلى آخر الدهر يبدأ بذكر الله ويثني بذكرك ولك في الآخرة مالا يدخل تحت الوصف فثلك لا يقال له أبر وإنما الأبر هو شانتك المنسى في الدنيا والآخرة وإن ذكر ذكر بالامن وكانوا يقولون إن محمدا صبور إذا مات ذكره وقيل

﴿القول في سورة الكوثر﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر (قال أي جمعنا لك الغبطتين السنتين أحدهما إصابة أشرف عطاء وهو الكوثر الخ) قال أحمد جعل الزمخشري توسط الضمير بين الجزين مفيد للاختصاص لأن إفادته ههنا كذلك بنية كشوفة عاد كلامه (قال) لأن النبي ﷺ ذكره مرفوع على المنابر وعلى لسان عالمي أمته الذين هم في الحقيقة أعقاب به الخ

(قوله وأنظروا الشجرة) في القاموس الشجرة محركة المتوسطة بين الخيار والرذال اه (قوله وكان أبوك ابن البعائل) جمع عقيلة وفي الصحاح العقيلة كريمة الخي (قوله إن سجدا صنوبر) صنوبر ذكر في القاموس معانيه الرجل الفرد الضعيف الدليل بلا أهل وعقب وناضراه

سورة الكافرون مكية وآياتها ٦ نزلت بعد الماعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝ وَلَا أَتَمُّ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝
وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ۝ وَلَا أَتَمُّ عِبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۝ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۝

نزلت في العاص بن زائل وقد سماه الأبرار الذي لا عقب له ومنه الحمار الأبرار الذي لا ذنب له . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاها الله من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قرب به العباد في يوم النحر أو يقربونه

سورة الكافرون مكية

وهي ست آيات ويقال لها ولسورة الإخلاص المقشقشتان أى المبرئتان من النفاق

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ مخاطبون بكفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون روى أن رهطاً من قريش قالوا يا محمد هلم فاتبع ديننا وتبع دينك تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة فقال معاذ الله أن أشرك بالله غيره فقالوا فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك فنزلت فقدا إلى المسجد الحرام وفيه الملائكة من قريش فقام على رؤسهم فقرأها عليهم فأيسوا (لا أعبد) أرادت به العبادة فيما يستقبل لأن لا يتدخل إلا على مضارع في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل إلا على مضارع في معنى الحال ألا ترى أن لن تأكيد فيما تنفيه لا وقال الخليل في لن أن أصله لا أن والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه منى من عبادة آلهتكم ولا أتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من عبادة إلهي (ولا أنا عابداً ما عبدتم) أى وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه يعنى لم تعبد منى عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى منى في الإسلام (ولا أتم عابدون ما أعبد) أى وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته (فإن قلت) فهلا قيل ما عبدت كما قيل ما عبدتم (قلت) لأنهم كانوا يعبدون الأصنام قبل المبعث وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت (فإن قلت) فلم جاء على مادون من (قلت) لأن المراد الصفة كأنه قال لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق وقيل أن ما مصدرية أى لا أعبد عبادتكم ولا تعبدون عبادى (لكم دينكم ولي دين) لكم شرككم ولي توحيدى والمعنى أنى نبى مبعوث إليكم لأدعوكم إلى الحق والنجاة فإذا لم تقبلوا منى ولم تتبعونى فدعونى كفاها ولا تدعونى إلى الشرك . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبرئ من الشرك ويعافى من الفزع الأكبر

(القول في سورة الكافرون) (بسم الله الرحمن الرحيم) قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون (قال معناه في المستقبل لأن لا تنفى المستقبل ولا أتم عابدون ما أعبد كذلك ولا أنا عابداً ما عبدتم أى فيما سلف الخ) قال أحمد هذا الذى قاله خطأ على الأصل والقرع جميعاً إما على أصله القدرى فإنه وإن كان مقتضاه أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن قبل المبعث على دين نبى قبله لاعتقاد القدرية أن ذلك غميرة في منصبه ومنفر من اتباعه فيستحيل وقوعه بالفسدة إلا أنهم يعتقدون أن الناس كلهم متعبدون بمقتضى العقل بوجوب النظر في آيات الله تعالى وأدلة توحيد ومعرفة وأن وجوب النظر بالعقل لا بالسمع فلك عبادة قبل المبعث يلزمهم أن لا يظنوا به صلى الله عليه وسلم الإخلال بها حينئذ يقتضى أصلهم أنه كان قبل المبعث يعبد الله تعالى فالزحشرى حافظ على الوفاء بأصله في عدم اتباعه لنبى سابق فأحل بالتفريع على أصله الآخر في وجوب العبادة بالعقل والحق أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يعبد قبل الوحي ويتحدث في غار حراء فإن كان مجيئه قوله أعبد لأن الماضى لم يحصل فيه هذه العبادة المرادة في الآية فيحمل الأمر فيها والله أعلم على مجموع العبادات الخاصة التى لم تعلم إلا بالوحي لا على مجرد توحيد الله تعالى ومعرفة فإن ذلك لم يزل ثابتاً له صلى الله عليه وسلم قبل المبعث والله أعلم أو يكون مجيئه مضارعا لقصد تصوير عبادته في نفس السامع وتمكينها من فهمه كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة والأصل فأصبحت وإنما عدل عنه المعنى المذكور وهو وجه حسن فتأمله والله أعلم

سورة النصر

نزلت بمبنى في حجة الوداع فنعد مدنية وهي آخر ما نزل من السور وآياتها ٣ نزلت بعد التوبة
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا *
 فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا *

(سورة النصر مدنية وهي ثلاث آيات)

((بسم الله الرحمن الرحيم)) (إذا) منصوب يسبح وهو لما يستقبل والإعلام بذلك قبل كونه من أعلام النبوة روى
 أنها نزلت في أيام التشريق بمبنى في حجة الوداع (فإن قلت) ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه (قلت) النصر
 الإغاثة والإظهار على العدو ومنه نصر الله الأرض غائها والفتح فتح البلاد والمعنى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على العرب وأعلى
 قريش وفتح مكة وقيل جنس نصر الله للزمين وفتح بلاد الشرك عليهم وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ومع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب أقام بها خمس عشرة ليلة ثم خرج إلى هوزان
 وحين دخلها وقف على باب الكعبة ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال
 يا أهل مكة ما نرون أنى فاعل بكم قالوا أخيراً أخ كريم وابن أخ كريم قال اذهبوا أنتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فياً فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الإسلام (في دين الله) في ملة
 الإسلام التي لا دين له يضاف إليه غيرها ومن يتبع غير الإسلام دينه فن يقبل منه (أفواجا) جماعات كشيفة كانت تدخل
 فيه القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين واثنين وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه بكى ذات
 يوم فقيل له فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخل الناس في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا وقيل
 أراد بالناس أهل اليمن قال أبو هريرة لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر جاء نصر الله والفتح وجاء
 أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم الإيمان يمان والفقہ يمان والحكمة يمانية وقال أجد تغير ربكم من قبل اليمن وعن
 الحسن لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أقبلت العرب بعضها على بعض فقالوا أما إذ ظفر بأهل الحرم فليس
 به يدان وقد كان الله أجارهم من أصحاب القيل وعن كل من أرادهم فكانوا يدخلون في الإسلام أفواجا من غير قتال
 وقرأ ابن عباس فتح الله والنصرة وقرئ يدخلون على البناء للمفعول (فإن قلت) ما محل يدخلون (قلت) النصب إما على
 الحال على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت أو هو مفعول ثان على أنه بمعنى علمت (فسبح بحمد ربك) فقل سبحان
 الله حامداً له أى فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك وبال أحد من أن يغلب أحد على أهل الحرم وأحمد على صنعه
 أو فاذكره مسبحاً حامداً زيادة في عبادته والثناء عليه لزيادة أمانه عليك أو فصل له روث أم هاني أنه لما فتح باب
 الكعبة صلى صلاة الضحى ثمانى ركعات وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام يكثر قبل موته أن يقول سبحانك
 اللهم وبحمدك استغفرك وأتوب إليك والأمر بالاستغفار مع التسييح تكميل للأمر بما هو قوام أمر الدين من الجمع
 بين الطاعة والاحتراس من المعصية وليكون أمره بذلك مع عصمته لطفاً لامته ولأن الاستغفار من التواضع لله وهضم
 النفس فهو عبادة في نفسه وعن النبي صلى الله عليه وسلم إنى لاستغفر في اليوم واليلة مائة مرة وروى أنه لما قرأها

((القول في سورة النصر)) ((بسم الله الرحمن الرحيم)) قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً
 قال معناه فتعجب من تيسير الله لك ما لم يخطر ببالك الخ

(قوله إنه ذات يوم فقيل له فقال سمعت) لعله فقيل له في ذلك

سورة المسد مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الفاتحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ

رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه استبشروا وبكى العباس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعت إليك نفسك قال إنما ليكما تقول فماش بعدها سنين لم ير فيها صاحبا مستبشرا وقيل إن ابن عباس هو الذي قال ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أوتي هذا الغلام علما كثيرا وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن عبدا أخبره الله بن الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله فعلم أبو بكر رضى الله عنه فقال فبينك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا وعن ابن عباس أن عمر رضى الله عنهما كان يذنيه ويأذنه مع أهل بدر فقال عبد الرحمن أتأذن لهذا الفتى معنا وفي أبنائنا من هو مثله فقال إنه من قد علم قال ابن عباس فأذن لهم ذات يوم وأذن لى معهم فسألهم عن قول الله تعالى إذا جاء نصر الله ولاأراه سألهم إلا من أجلى فقال بعضهم أمر الله نبيه إذا فح عليه أن يستغفره ويتوب إليه فقلت ليس كذلك ولكن نعت إليه نفسه فقال عمر ما أعلم منها إلا مثل ما تعلم ثم قال كيف تلوموننى عليه بعد ما ترون . وعن النبی صلى الله عليه وسلم أنه دعا فاطمة رضى الله عنها فقال يا بنتاه إنه نعت إلى نفسى فبكيت فقال لا تبكى فإنك أول أهلى لحوقى وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع (كان توابا) أى كان فى الأزمنة الماضية منذ خلق المكلفين توابا عليهم إذا استغفروا فعلى كل مستغفر أن يتوقع مثل ذلك . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إذا جاء نصر الله أعطى من الأجر كن شهد مع محمد يوم فتح مكة

(سورة تبت خمس آيات وهى مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) التباب الهلاك ومنه قولهم أشابة أم تابة أى هالكه من الهرم والتمجيز والمغنى هلكت يداه لأنه فيما يروى أخذ حجر اليرى به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله أو جعلت بداه هالكين والمراد هلاك جلته كقوله تعالى وبما قدمت يدك ، ومعنى تب وتب وكان ذلك وحصل كقوله

جزانى جزاء الله شر جزائه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

ويدل عليه قراءة ابن مسعود وقد تب وروى أنه لما نزل وأندر عشرتك الأقربين رقى الصفا وقال يا صباحاه فاستجمع إليه الناس من كل أوب فقال يابنى عبد المطلب يابنى فهر إن أخبرتك أن بسفح هذا الجبل خيلا أ كنتم مصدق قالوا نعم قال فإنى نذير لكم بين يدى الساعة فقال أبولهب تبالك لهذا دعوتنا فنزلت (فإن قلت) لم كناه والكنية تكرمة (قلت) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون مشتهرا بالسكنية دون الاسم فقد يكون الرجل معروفا بأحدهما ولذلك تجرى السكنية على الاسم أو الاسم على السكنية عطف بيان فلما أريد تشهيره بدعوة السوء وأن تبقى سمعة له ذكر الأشهر من علميه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يدا أبولهب كما قيل على بن أبوطالب ومعاوية بن أبوسفيان لثلا يغير منه شىء فيشكل على السامع ولعلية بن قاسم أمير مكة ابنا أحدهما عبد الله بالجز والآخر عبد الله بالنصب وكان بمكة رجل يقال له عبد الله بجز الدال لا يعرف إلا هكذا والثانى أنه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه إلى كنيته والثالث أنه لما كان من أهل النار وماله إلى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته فكان جديراً بأن يذكر بها ويقال أبولهب كما يقال أبو الشر للشرير وأبو الخير

(القول فى سورة تبت) (بسم الله الرحمن الرحيم) تبت يدا أبى لهب وتب قال هذا دعاء عليه بالتباب وهو الخسران والهلاك (قال ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يدا أبولهب) قال أحمد وفى هذا دليل لأن الرفع أسبق وجزه الأعراب وأولها الاتزام إنما حافظوا على صيغته التى بها اشتهر الاسم وكانت أول أحواله * عاد كلامه (قال) ولا مير مكة ولدان أحدهما عبد الله بالنصب والآخر عبد الله بالجز فلا يعرف كل واحد منهما إلا بذلك الخ

لَهَبٌ * وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةَ الْخَطْبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ *

للغير وكما كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا المهلب بأصفرة بصفرة في وجهه وقيل كنى بذلك للهب وجنتيه وإشراقهما فيجوز أن يذكر بذلك تمكينا به وبافتخاره بذلك وقرئ أبي لَهَب بالسكون وهو من تغيير الأعلام كقولهم شمس بن مالك بالضم (ماغنى) استفهام في معنى الإنكار ومحل النصب أونى (وما كسب) مرفوع وما موضوعة أو مصدرية بمعنى ومكسوبه أو وكسبه والمعنى لم ينفعه ماله وما كسب بماله يعنى رأس المال والأرباح أو ماشيته وما كسب من نسلها ومنافعها وكان ذاسايباء أو ماله الذى ورثه من أبيه والذى كسبه بنفسه أو ماله التالذ والطارف وعن ابن عباس ما كسب ولده وحكى أن بنى أبي لَهَب احتكوا اليه فاقتلوا فقام يحجز بينهم فدفعه بعضهم فوق وقع فغضب فقال اخرجوا عني الكسب الخبيث ومنه قوله عليه السلام إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وأن ولده من كسبه وعن الضحاك ما ينفعه ماله وعمله الخبيث يعنى كيد في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قتادة عمله الذى ظن أنه منه على شيء كقوله وقدمنا إلى ما عملوا من عمل وروى أنه كان يقول إن كان ما يقول ابن أخى حقاً فأنا اقتدى منه نفسى بمالى وولدى (سيصلى) قرئ بفتح الياء وبضمها مخففاً ومشدداً والتسين للوعيد أى هو كائن لا محالة وإن تراخى وقته (وامراته) هى أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتثرها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشى بالنخيلة ويقال للشاة بالنمائم المفسد بين الناس يحمل الخطب بينهم أى يوقد بينهم النائرة ويوزع الشر قال : من البيض لم تصطد على ظهر لامة * ولم تمش بين الحى بالخطب الرطب

جملة رطباً ليدل على التدخين الذى هو زيادة في الشر ورفعت عطفاً على الضمير في سيصلى أى سيصلى هو وامراته و(في جيدها) في موضع الحال أو على الابتداء وفي جيدها الخبر وقرئ حمالة الخطب بالنصب على الشتم وأما أستحب هذه الفراءة وقد توسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجميل من أحب شتم أم جميل وقرئ حمالة للخطب وحمالة للخطب بالتثنية والرفع والنصب وقرئ ومرينه بالتصغير * المسد الذى قتل من الحبال فتلا شديداً من ليف كان أو جلدأ أو غيرهما قال * ومسد أمر من أياق * ورجل ممسود الخلق مجذوله والمعنى في جيدها حبل ممسود من الحبال وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الخطابون تخدساً لحالها وتحقيراً لها وتصويراً لها بصورة بعض الخطابات من الموان لتتمتع من ذلك ويتمتع بعلها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب الثروة والجدة ولقد عير بعض الناس الفضل بن العباس ابن عتبة ابن أبي لَهَب بحمالة الخطب فقال

ماذا أردت إلى شتمى ومنقصتى * أم ماتعير من حمالة الخطب

غراء شادخة في المجد غرتها * كانت سلية شيخ نقيب الحسب

ويحتمل أن يكون المعنى أن حالها تكون في نار جهنم على الصورة التى كانت عليها حين كانت تحمل حزمة الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقوم أو من الضريع وفي جيدها حبل ممسود من سلاسل النار كما يذهب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لَهَب في دار واحدة

(قوله وكان ذاسايباء) قوله سايباء ذكر في القاموس من معانيها المال الكثير والتاج والإبل للتاج والغنم التى كثر نسلها وفي الصحاح التالذ القديم والطارق المستحدث (قوله من الشوك والحسك) في الصحاح الحسك حسك السعدان وفيه السعدان نبت ولهذا النبت شوك يقال له حسك السعدان (قوله ومسد أمر من أياق) أى أحكم قتله حتى صار قويا والآيات جمع أياق جمع ناقة أفاده الصحاح (قوله من الموان لتتمتع) جمع ما من وهى الخادم والامتاع النضب أفاده الصحاح (قوله أم ماتعير من حمالة) كذا في الأصل ويروى أما تعير وفي الصحاح شذخت الغرة إذا اتسعت في الوجه

سورة الإخلاص مكية وآياتها ٤ نزلت بعد الناس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

(سورة الإخلاص مكية وقيل مدنية وهي أربع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (هو) ضمير الشأن و(الله أحد) هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وهو أن الله واحد لا ثاني له (فإن قلت) ما محل هو (قلت) الرفع على الابتداء والخبر الجملة (فإن قلت) فالجملة الواقعة خبر الأبد فيها من راجع إلى مبتدأ فإن الراجع (قلت) حكم هذه الجملة حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه منطلق فإن زيدا والجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما وعن ابن عباس قالت قريش يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه فنزلت يعنى الذى سألتونى وصفه هو الله واحد بدل من قوله الله أو على هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله وحد وقرأ عبد الله وأبى هو الله أحد بغير قل وفي قراءة النبی صلى الله عليه وسلم الله أحد بغير قل هو وقال من قرأ الله أحد كان بعد القرآن وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد وقرأ أحد الله بغير تنوين أسقط لملاقاته لام التعريف ونحوه ۝ ولذا كراه الله لإقلاقه والجيد هو التنوين وكسره لاتقاء الساكنين و(الصمد) فعل بمعنى مفعول من صمد إليه إذا قصده وهو السيد المصمود إليه في الحوائج والمعنى هو الله الذى تعرفونه وتقرون بأنه خالق السموات والأرض وخالقكم وهو واحد متوحد بالإلهية لا يشارك فيها وهو الذى يصمد إليه كل مخلوق لا يستغنون عنه وهو الغنى عنهم (لم يلد) لأنه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا وقد دل على هذا المعنى بقوله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة (ولم يولد) لأن كل مولود يحدث وجسم وهو قديم لا أول لوجوده وليس بجسم ۝ ولم يكافئه أحد أى لم يمانه ولم يشاكله ويجوز أن يكون من الكفاة فى النكاح نفيا للصاحبة سألوه أن يصفه لهم فأوحى إليه ما يحتوى على صفاته فقوله هو الله إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها وفى طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لأن الخلق يستدعى القدرة والعلم لكونه واقعا على غاية إحكام واتساق وانتظام وفى ذلك وصفه بأنه حى سميع بصير وقوله أحد وصف بالوحدانية ونفى الشركاء وقوله الصمد وصف بأنه ليس إلا محتاجا إليه وإذا لم يكن إلا محتاجا إليه فهو غنى وفى كونه غنيا مع كونه عالما أنه عدل غير فاعل للقبائح لعلمه بقبح القبيح وعلمه بغناه عنه وقوله لم يولد وصف بالقدم والأولية وقوله لم يلد نفى للشبه والمجانسة وقوله ولم يكن له كفوا أحد تقرير لذلك وبت للحكم به (فإن قلت) الكلام العربى الفصح أن يؤخر الظرف الذى هو لغو غير مستقر ولا يقدم وقد فص سيويه على ذلك فى كتابه فما باله مقدما فى أفصح كلام وأعربه (قلت) هذا الكلام إنما سيق لنى المكافأة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا الظرف فكان لذلك أم شىء وأعناه وأحقه بالتقدم وأحراره وقرأ كفوا بضم الكاف والفاء وبضم الكاف وكسرها مع سكون الفاء (فإن قلت) لم كانت هذه السورة عدل

(القول فى سورة الاخلاص) (بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد (قال إن قلت الكلام العربى الفصح أن يؤخر الظرف وقد فص سيويه على ذلك) قال أحد نقل سيويه أنه سمع بعض الجفأة من العرب يقرأ ولم يكن أحد كفوا له وجرى هذا الجلف على عادته فجنا طبعه عن لطف المعنى الذى لأجله اقتضى تقديم الظرف مع الخبر على الاسم وذلك أن الغرض الذى سيقته الآية نفي المكافأة والمساواة عن ذات الله تعالى فكان تقديم المكافأة المقصود بأن يسلب عنه أولى ثم لما قدمت لتسلب ذكر معها الظرف ليبين الذات المقدسة بسلب المكافأة والله أعلم

(قوله أنه عدل غير فاعل للقبائح) هذا مذهب المعتزلة وذهب أهل السنة إلى أنه تعالى هو الخالق لجميع الأشياء خيرا وشرا قبيحا وحسنا قال تعالى : «الله خالق كل شىء» وعلمه بقبح القبيح لا يمنعه من خلقه لأنه لحكمة وإن لم يعلمها غيره

سورة الفلق مكية وآياتها ٥ نزلت بعد الفيل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ * مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِنْ شَرِّ

القرآن كله على قصر منها وتقارب طرفيها (قلت) لأمر ما يسود من يسود وما ذاك إلا لاحتوائها على صفات الله تعالى وعدله وتوحيده وكفى دليلاً من اعترف بفضائها وصدق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها أن علم التوحيد من الله تعالى بمكان وكيف لا يكون كذلك والعلم تابع للعلوم يشرف بشرفه ويتضيق بضيقه ومعلوم هذا العلم هو الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز فما ظنك بشرف منزلته وجلالة محله وإناقته على كل علم واستيلائه على قصب السبق دونه ومن ازدراه فلضعف علمه بمعلومه وقلة تعظيمه له وخلو من خشيته وبعده من النظر لعاقبته اللهم احشونا في زمرة العالمين بك العالمين لك القائلين بعدلك وتوحيدك الخائفين من وعيدك وتسمى سورة الأساس لاشتغالها على أصول الدين وروى أبي وأنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه است السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد يعني ما خلقت إلا لتكون دلائل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي لفظت بها هذه السورة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

﴿سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الفلق والفرق الصبح لأن الليل يفلق عنه ويفرق فعل بمعنى مفعول يقال في المثل هو أبين من فلق الصبح ومن فرق الصبح ومنه قولهم سطع الفرقان إذا طلع الفجر وقيل هو كل ما يفلقه الله كالأرض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن المطر والأرحام عن الأولاد والحب والنوى وغير ذلك وقيل هو واد في جهنم أو جب فيها من قولهم لما اطمأن من الأرض الفائق والجمع فلقان وعن بعض الصحابة أنه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة ومأم فيه من خفض العيش وما وسع عليهم من دنياهم فقال لا بألى أليس من ورأهم الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره (من شر ما خلق) من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصي والمآثم ومضارة بعضهم بعضاً من ظلم وبغى وقتل وضرب وشم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين منه من الأكل والنهس والدغ والعض كالسباع والحشرات وما وضعه الله في الموات من أنواع الضرر كالإحراق في النار والقيل في السم * والناسق الليل إذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى إلى غسق الليل ومنه غسقت العين امتلأت دمعاً وغسقت الجراحة امتلأت دماً * ووقبه دخول ظلامه في كل شيء ويقال وقبت الشمس إذا غابت وفي الحديث لما رأى الشمس قد وقبت قال هذا حين حلها يعني صلاة المغرب وقيل هو القمر إذا امتلأ وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فإنه الغاسق إذا وقب ووقبه دخوله في الكسوف واسوداده ويجوز أن يراد بالغاسق الأسود من الحيات ووقبه ضربه ونقبه والوقب النقب ومنه وقبة الثريد والتعوذ من شر الليل لأن أنبثائه فيه أكثر والتعوذ منه أصعب ومنه قولهم الليل أخفى للويل وقولهم أغدر الليل لأنه إذا أظلم كثف الغدر

﴿القول في سورة الفلق﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى «قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق» (قال معناه من شر خلقه أي من شر ما يفعله المكلفون الخ) قال أحمد لا يسعه على قاعدته الفاسدة التي هي من جملة ما يدخل تحت هذه الاستعاذة إلا صرف الشر إلى ما يعتقد خالقاً لا فعلاً أو لما هو غير فاعل له البتة كالموات وأما صرف الاستعاذة إلى ما يفعله الله تعالى بعباده من أنواع المحن والبلايا وغير ذلك فلا لأنه يعتقد أن الله لا يخلق أفعال الحيوانات وإنما يخلقها ونها لأنها شر والله تعالى لا يخلقها لقبه كل ذلك تفریع على قاعدة الصلاح والأصلح التي وضع فسادها حتى حذف بعض

(قوله من شر خلقه وشرهم) لعله وشره أي شر خلقه حيواناً أو مواتاً

النَّفْسُ فِي الْعَقْدِ • وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ •

سورة الناس مكية وآياتها ٦ نزلت بعد الفلق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • قُلْ أَعُوذُ بِكَ النَّاسِ • مَلِكِ النَّاسِ • إِلَهِ النَّاسِ • مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ •

وأسند الشر إليه ملابسته له من حدوته فيه (النفائات) النساء أو النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها ويرقن والنفت النفخ مع ريق ولا تأثير لذلك اللهم إلا إذا كان ثم إطعام شيء ضار أو سقيه أو إشمامه أو مباشرة المسحور به على بعض الوجوه ولكن الله عز وجل قديفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذي يتميز به الثبت على الحق من الخشوية والجهلة من العوام فينسب الحشو والرعاع إليهم وإلى نفثهم والثابتون بالقول الثابت لا يلتفتون إلى ذلك ولا يعبئون به (فإن قلت) فامعنى الاستعاذة من شرهم (قلت) فيها ثلاثة أوجه أحدها أن يستعاذ من عملهم الذي هو صنعة السحر ومن إثمهم في ذلك والثاني أن يستعاذ من فتنهم الناس بسحرهم وما يخدمهم به من باطلهم والثالث أن يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهم ويجوز أن يراد بهن النساء الكيادات من قوله إن كيدكن عظيم تشبيهاً لكيدهن بالسحر والنفت في العقد أو اللاتي يفتن الرجال بتعريضهم وعرضن محاسنهن كأنهن يسحرنهم بذلك (إذا حسد) إذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه من بغى الفوائل للحسود لأنه إذا لم يظهر أثره فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو العاضد لنفسه لا غتامه بسرور غيره وعن عمر بن عبد العزيز لم أر ظالماً أشبه بالمظلوم من حاسد ويجوز أن يراد بشر الحاسد إثمه وسماجة حاله في وقت حسده وإظهاره أثره (فإن قلت) قوله من شر ما خلق تعميم في كل ما يستعاذ منه فامعنى الاستعاذة بعده من الفاسق والنفائات والحاسد (قلت) قد خص شر هؤلاء من كل شر لخفاء أمره وأنه يلحق الإنسان من حيث لا يعلم كأنما يقتال به وقالوا شر العدة المداجي الذي يكيدك من حيث لا تشعر (فإن قلت) فلم عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه (قلت) عرفت النفائات لأن كل نفائة شريرة ونكر غاسق لأن كل غاسق لا يكون فيه الشر إنما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضرب حسد محمود وهو الحسد في الخيرات ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا حسد إلا في اثنتين وقال أبو تمام • وما حاسد في المكرمات بحاسد • وقال : إن العلاء حسن في مثله الحسد • عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها

(سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قرئ قل أعوذ بحذف الهزمة ونقل حركتها إلى اللام ونحوه فخذ أربعة (فإن قلت) لم قبل

القدرية الآية فقرأ من شر ما خلق بتكوين شر وجعل مانافية قوله تعالى « ومن شر النفائات في العقد » (قاله من السواحر اللاتي يعقدن الخيوط وينفثن عليها الخ) قال أحد وقد تقدم أن قاعدة القدرية إنكار حقيقة السحر على أن الكتاب والسنة قد وردا بوقوعه والأمر بالتعوذ منه وقد سحر صلى الله عليه وسلم في مشط ومشاطة في جف طلعة ذكر والحديث مشهور وإنما الزمخشري استفزه الهوى حتى أنكر ما عرف وما به إلا أن يتبع اعتزاله ويغطي بكفه وجه الغزالة عاد كلامه (قال) فإن قلت فامعنى الاستعاذة من شرهم (أجاب الخ) قال أحد وهذا من الطراز الأول فقد عنه جانباً ولو فسر غيره النفائات في العقد بالمتخيلات من النساء ولسن ساحرات حتى يتم إنكار وجود السحر لعدته من بدع التفاسير (القول في سورة الناس) (بسم الله الرحمن الرحيم) • قوله تعالى قل أعوذ برب الناس (قال إن قلت لم أضاف

(قوله ولا تأثير لذلك اللهم إلا) مبنى على مذهب المعتزلة من أنه لا حقيقة للسحر ولا تأثير له وذهب أهل السنة إلى إثباته وإثبات تأثيره لظاهر الكتاب والسنة (قوله فينسب الخشوية والرعاع) في الصحاح الرعاع الأحداث الطغام وفيه الطغام أو غاد الناس وفيه الوغد الرجل الذي يخدم بطعام بطنه

الَّذِي يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ *

(رب الناس) مضافا إليهم خاصة (قلت) لأن الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس إلى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو إلههم ومعبودهم كما يستغيث بعض الموال إذا اعترامه خطب بسيدهم ويخذوهم ووالى أمرهم (فإن قلت) (ملك الناس إله الناس) ما هما من رب الناس (قلت) هما عطف بيان كقولك سيرة أبي حفص عمر الفاروق. بين بملك الناس ثم زيدا نايلا الناس لأنه قد يقال لغيره رب الناس كقوله اتخذوا أجباهم وربانهم أربابا من دون الله وقد يقال ملك الناس وأما إله الناس فخاص لا شركة فيه فجعل غاية البيان (فإن قلت) فهلا اكتفى بإظهار المضاف إليه الذي هو الناس مرة واحدة (قلت) لأن عطف البيان للبيان فكان مظنة الإظهار دون الإضمار (الوسواس) اسم بمعنى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كزلزال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه لأنها صنعتها وشغلها الذي هو عاكف عليه أو أريد ذوالوسواس والوسوسة الصوت الخفي ومنه وسواس الحلى و(الخناس) الذي عاداته أن يخنس منسوب إلى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبنات لما روى عن سعيد بن جبيرة إذا ذكر الإنسان ربه خنس الشيطان وولى فإذا غفل وسوس إليه (الذي يوسوس) يجوز في محله الحركات الثلاث فالجر على الصفة والرفع والنصب على الشتم ويحسن أن يقف القارئ على الخناس ويتدنى الذي يوسوس على أحد هذين الوجهين (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس على أن الشيطان ضربان جنى وإنسى كما قال شياطين الإنس والجن وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال لرجل هل تروى من شيطان الإنس ويجوز أن يكون من متعلقاً بوسوس ومعناه ابتداء الغاية أى يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس وقيل من الجنة والناس بيان للناس وأن اسم الناس ينطلق على الجنة واستدلوا بنفرو رجال في سورة الجن وما أحقه لأن الجن سواجن لا يجتنهم والناس ناساً لظهورهم من الإناس وهو الإبصار كما سوا بشرأ ولو كان يقع الناس على القليلين وصح ذلك وثبت لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن وبعده من التصنع وأجود منه أن يراد بالناس الناس كقوله يوم يدع الداع وكافرى من حيث أفاض الناس ثم يبين بالجنة والناس لأن الثقلين هما النوعان الموصوفان بنفسان حق الله عز وجل . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على سورتان ما أنزل مثلهما وإنك لن تقرأ سورتين أحب ولا أَرْضى عند الله منهما معنى المعوذتين ويقال للمعوذتين المشقة شتان * قال عبد الله الفقير إليه أنا أعوذ بهما وبجميع كلمات الله الكاملة الثابتة ، وألوذ بكشف رحمته الشاملة العاقبة * من كل ما يكلم الدين ، ويثلم اليقين ، أو يعود في العاقبة بالدم . أو يمدح في الإيمان المسوط باللحم والدم . وأسأله بخضوع العنق وخشوع البصر ، ووضع الخد لجلاله الأعظم الأكبر . مستشفعا إليه بنوره الذى هو الشية في الإسلام متوسلا بالنوبة المحصنة الآثام * وبما غنيت به من مهاجرى إليه ومجاورنى * ومرابطتى بمكة ومصابرتى * على توكل من القوى * وتخاذل من الخطأ * ثم أسأله بحق صراطه المستقيم * وقرأ أنه المجيد الكريم وبما لقيت من كدح اليمين * وعرق الجبين * فى عمل الكشف عن حقائقه * المخلص عن مضايقه * المطلع على غوامضه * المثبت فى مداحضه * الماخص لنكته ولطائف نظمه * المنقر عن فقره وجواهر علمه * المسكتز بالفوائد المفتة التى لا توجد إلا فيه *

اسمه تعالى إليهم خاصة وهو رب كل شيء الخ) قال أحمد وفي التخصيص جرى على عادة الاستعطاف فإنه معه أتم عاد كلامه (قال) وإله الناس عطف بيان لملك الناس أو كلاهما عطف بيان للأول والثاني أبين لأن ملك الناس قد يطلق لغير الله تعالى وأما إله الناس فلا يطلق لإله عز وجل فجعل غاية البيان وزيد البيان بتكرار ظاهر غير مضمّر والله سبحانه وتعالى أعلم هذا ما يسر الله من القول وإنى أبرأ إلى الله تعالى من القوة والحول والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(قوله كالعواج والبنات) بائع العاج وبائع البثوث وهى ضرب من الثياب (قوله وما أحقه لأن الجن سمول) فى الصحاح حققت الأمر وأحقته إذ أحققته وصرت منه على يقين (قوله المسوط باللحم والدم) أى الخلو ط أفاده الصحاح

المخطوب بما لا يكتنه من بدع ألفاظه ومعانيه * مع الإيجاز الحاذق للفضول * وتجنب المستكره المملول * ولولم يكن في مضمونه إلا إيراد كل شيء على قانونه * لكفى به ضالة ينشدها محققه الأجبار * وجوهرة يتمنى العثور عليها غاصة البحار * وبما شرفني به ومجدني واختصني بكرامته وتوحدني * من ارتفاعه على يدي في مهبط إشاراته ونذره * ومنزل آياته وسوره * من البلد الأمين بين ظهرائي الحرم * وبين يدي البيت المحرم * حتى وقع التأويل * حيث وجد التنزيل * أن يهب لي غائمة الخير ويقبني صارع السوء ويتجاوز عن فرطاتي يوم التناد * ولا يفضحني بها على رؤس الأشهاد * ويحلي دار المقامة من فضله * بواسع طوله وسابغ نوله * إنه الجواد الكريم الرؤوف الرحيم

(في نسخة مانصه)

في أصل المصنف بخطه رحمه الله تعالى : وهذه النسخة هي نسخة الأصل الأولى التي نقلت من السواد وهي أم الكشاف الحرمية المباركة المتمسح بها المحقوقة أن تستنزل بها بركات السماء ويستمطر بها في السنة الشهباء فرغت منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح دار السلطانية التي على باب أجناد الموسومة بمدرسة العلامة : ضحوة يوم الاثنين الثالث والعشرين من ربيع الآخر في عام ثمانية وعشرين وخمسة وهو حامد لله على باهر كرمه ومصل على عبده ورسوله وعلى آله وأصحابه أجمعين

(قوله من بدع ألفاظه) في الصحاح شيء بدع بالكسر أي مبتدع وفلان بدع في هذا الأمر أي بديع

نبذة من ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

قد ذكر الأستاذ الفاضل الشيخ إبراهيم الدسوقي مصحح دار الطباعة المصرية الميرية سابقاً رحمه الله جملة من ترجمة مؤلف الكشاف ذيل بها النسخة التي جرى عليها الطبع فاستحسن نقلاً بنصها لتكون مرآة للاطلاع على بعض مالمؤلف من رفيع المزاي وحيد السجاي ولسان صدق في الآخرين وأتمودجا لفضله المتين ونصها : هو إمام الأئمة وهادي هداة هذه الأئمة أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي الزمخشري من هو بأحسن النعوت حرى صاحب التأليف الزاهرة والتصانيف الفاتقة الباهرة فهو الإمام الكبير في الحديث والتفسير والنحو واللغة والمعاني والبيان وغيرها بلامعاني كان إمام عصره من غير مدافع ، تشد إليه الرحال من كل مكان شاسع ، أخذ الأدب عن شيخه منصور أبي مضر ، وصنف التصانيف البديعة الغرر ، منها هذا الكتاب في تفسير القرآن ، ولم يدرك شأوه فيه إنسان ؛ والحاجة بالمسائل النحوية ، والمفرد والمركب في العربية ، والفاثق في تفسير الحديث ، ولم ير مثله في القديم ولا في الحديث ، وأساس البلاغة في اللغة ، ولم يبلغ كتاب قبله في التمييز مبلغه ، وربيع الأبرار ونصوص الأخبار ، ومقتضاه أسامي الرواة والنصائح الكبار ، والنصائح الصغار ، وضالة الناشد والرائض ، في علم الفرائض ، والمفصل في النحو وهو كتاب كبير ، وقد اتنى بشرحه خلق كثير ، والآن نموذج في علم العربية ، والمفرد والمؤلف في المسائل النحوية ، ورؤس المسائل الفقهية ، والمستقصى في الأمثال العربية ، والبدور السافرة . في الأمثال السائرة : والكتاب الجليل : المسمى بديوان الثبيل ، وشقائق النعمان : في حقائق النعمان ، وشافي العي : من كلام الشافعي ، والقسطاس في العروض ومعجم الحدود والمناهج في الأصول ومقدمة الأدب في اللغة وديوان الرسائل وديوان الشعر والرسائل الناصحة والآمال الواضحة في كل فن وغير ذلك وكان شروعه في تأليف المفصل في غرة شهر رمضان سنة ٥١٣ ثلاث عشرة وخمسة و فرغ منه في غرة المحرم سنة ٥١٥ خمس عشرة وخمسة وكان قد سافر إلى مكة حرسها الله تعالى وجاور بها زمناً فصار يقال له جار الله لذلك وكان هذا الاسم علماً عليه وقد اشتهر أن إحدى رجليه كانت ساقطة وأنه كان يمشي في جاران من خشب واختلف في سبب سقوطها ف قيل إنه كان في بعض أسفاره ببلاد خوارزم أصابه تلج كثير وبرد شديد في الطريق فسقطت منه رجله وأنه كان يده محضر فيه شهادة خلق كثير عن اطلعوا على حقيقة ذلك خوفا

من أن يظن من لم يعلم صورة الحال أنها قطعت لرية والثاج والبرد كثيراً ما يؤثر في الأطراف في تلك البلاد فتسقط به خصوصاً خوارزم فإنها في غابة البرودة ومنها خلق كثير سقطت أطرافهم بهذا السبب فلا يستعده من لا يعرفه وقيل إن الزمخشري لما دخل بغداد واجتمع بالفقيه الحنفي الدامغانى سأله عن سبب قطع رجله فقال دعاه الوالدة وذلك أنى كنت في صباى أمسكت عصفوراً وربطته بخيط في رجله فأفكته من يدي فأدركته وقد دخل في خرق فجذبتة فانقطعت رجله في الخيط فتأملت والدتى لذلك وقالت قطع الله رجل الأبعد كما قطعت رجله فلما وصلت إلى سن الطالب رحلت إلى بخارى أطلب العلم فسقطت عن الدابة فانكسرت رجلى وعملت على عملاً أوجب قطعها والله أعلم بالصحة وكان الحافظ أبو الطاهر أحمد بن محمد السلمي قد كتب إليه من الإسكندرية وهو يومئذ مجاور مكة حرسها الله يستجيزه في مسموعاته ومصنفاته فردّ جوابه بما لا يشفي الغليل فلما كان في العام الثاني كتب إليه أيضاً مع الحاجاج استجازة أخرى اقترح فيها مقصوده ثم قال في آخرها ولا يحوج أدام الله توفيقه إلى المراجعة فالمسافة بعيدة وقد كاتبته في السنة الماضية فلم يجب بما يشفي الغليل وله في ذلك الأجر الجزيل فكتب إليه الزمخشري ما لم يكن له في حساب ولولا خوف التطويل لذكرت الاستدعاء والجواب لكن لأأس بذكر بعض الجواب وهو ما مثلى مع أعلام العلماء إلا كمثل السها مع مصابيح السماء والجهم الصفر من الرهام مع الغواذى الغامرة للقيعان والآكام والسكيت المخلف مع خيل السباق والبعث مع الطير العتاق وما التقيب بالعلامة إلا شبه الرقم بالعلامة والعلم بمدينة أحد بابها الدراية والثاني الرواية وأنا في كلا البابين ذوبضاعة مزجاة ظلى فيه أقفص من ظل حصاة أما الرواية فحديثه الميلاذقية الإسناد لم تستند إلى علماء نحارير ولا إلى أعلام مشاهير وأما الدراية فتمد لا يبلغ أفواها وبرص ما يبل شفاها ولا يغرنكم قول فلان فيّ وفلان وعدد جماعة من الشعراء والفضلاء مدحوه بمقاطيع من الشعر وأوردوها كلها ولو سردناها لطال الحال ثم قال فإن ذلك اغترار منهم بالظاهر المموه وجهل بالباطن المشوه ولعل الذى غرهم منى مارأوا من حسن النصيح للسلمين وإيصال الشفقة إلى المستفيدين وقطع المطامع عنهم وإفاضة المبار والصنائع عليهم وعزة النفس والرب بهاعن السفاسف الدنيا والقبال على خويصتى والاعراض عما لا يعينى لجللت في عيونهم وغلطوا فيّ ونسبوني إلى مالست منه في قبيل ولادير وما أنا فيها أقول بهاضم لنفسى كما قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى في قول أبي بكر الصديق رضوان الله عليه وليتكم ولست بخيركم إن المؤمن ليهضم نفسه وإنما صدقت الفاحص عنى وعن كنه روايتى ودرايتى ومن لقيت وأخذت عنه وما بلغ على وقصارى فضلى وأطلعت طلع أمرى وأفضيت إليه بخية سرى وألقت إليه عجرى وبجرى وأعلمته نجعى وشجرى وأما المولد فقريه بجولة من قرى خوارزم تسمى زمخشري وسمعت أبي رحمه الله تعالى يقول اجتاز بها أعرابى فسأل عن اسمها واسم بيدها فقيل له زمخشري فقال لا خير في شروء ولم يلهم بها ووقت الميلاد شهر الله الأصم في عام سبع وستين وأربع مائة والله الحمود والمصلى على سيدنا محمد وآله وأصحابه هذا آخر الاجازة وقد أطلت الكلام فيها ولم يصرح له بمقصوده فيها ولا يعلم هل أجازه بعد ذلك أولاً ومن شعره السائر قوله وقد ذكره السمعاني في الذيل قال أنشدني أحمد بن محمود الخوارزمي إملاءً بسمرقند قال أنشدنا محمود بن عمر الزمخشري لنفسه بخوارزم

الأقل لسعدى مالنا فيك من وطر * وما نطلب النجل من أعين البقر * فإننا اقتصرنا بالذين تضايقت
عيونهم والله يحجزى من اقتصر * مليح ولكن عنده كل جفوة * ولم أر في الدنيا صفاء بلا كدر
ولم أنس إذ عازلته قرب روضة * إلى قرب حوض فيه للباء منحدر * فقلت له جثنى بورى وإنما
أردت به ورد الحدود وما شعر * فقال انتظرنى رجوع طرف أجبى به * فقلت له هيات مالى منتظر
فقال ولا ورد سوى الحد حاضر * فقلت له إني قنعت بما حضر

(ومن شعره) يرى شيخه أبا مضر المذكور أولاً

وقائلة ما هذه الدرر التى * تساقط من عينيك سمطين سمطين

فقلت هو الدر الذى كان قد حشا * أبو مضر أذن تساقط من عيني

(وما أنشد لغيره) في كتابه الكشف عند تفسير قوله تعالى في سورة البقرة إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فافوقها
يا من يرى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الاليل * ويرى عروق نياطها في نحرها
والمنخ في تلك العظام النحل * اغفر لعبد تاب عن فرطانه * ما كان منه في الزمان الأول
وقيل إن الزمخشري أوصى أن تكتب على لوح قبره هذه الآيات

(ومن كلامه رضي الله عنه)

زمان كل حب فيه خب * وطعم الخل خل لويذاق * لهم سوق بضاعته نفاق * ففاق فالففاق له نفاق

(ومن كلامه)

سهرى لتفقيح العلوم الذلى * من وصل غانية وطيب عناق * وتمالي طرباً لحل عويصة
أشهى وأحلى من مدامة ساق * وصرير أقلامى على أوراقها * أحلى من الدوكاء والدشاق
والذمن نقر الفتاة لدفا * نقرى لآلئ الرمل عن أوراق
آيت سهران الدجى وتبته * نوما وتبغى بعد ذاك لحاق

(ومن كلامه)

إذا سألوا عن مذهبي لم أجبه * واكتمه كتمانته لى أسلم * فإن حنيا قلت قالوا بأننى
أيح الطلا وهو الشراب المحرم * وإن مالكتا قلت قالوا بأننى * أيح لهم أكل الكلاب وهمم
وإن شافيتا قلت قالوا بأننى * أيح نكاح البنت والبن تحرم * وإن حنيتا قلت قالوا بأننى
ثقل حلولى بغيض مجسم * وإن قلت من أهل الحديث وحزبه * يقولون تيس ليس يدري ويفهم
تعجبت من هذا الزمان وأمله * فما أحد من السن الناس يسلم * وأخرنى دهرى وقدم معشرا
على أنهم لا يعلمون وأعلم * ومذ أفلح الجهال أيقنت أنى * أنا الميم والأيام أفلح أعلم
وكانت ولادة الزمخشري يوم الأربعاء السابع والعشرين من شهر رجب سنة سبع وستين وأربعمائة بزمخشرو توفى رحمه
الله تعالى ليلة عرفة سنة ٥٣٨ ثمان وثلاثين وخمسائة بجرجانية خوارزم بعد رجوعه من مكة رحمه الله تعالى وورثاه بعضهم
بآيات ومن جملتها فأرض مكة تدرى الدمع مقلتها * حزن الفرة جار الله محمود
وزمخشري بفتح الزاى والميم وسكون الخاء وفتح الشين المعجمتين وبعدها راه قرية كبيرة من قرى خوارزم وجرجانية
بضم الجيم الأولى وفتح الثانية وسكون الراء بينهما وبعد الألف نون مكسورة وبعدها ياء مشاة من تحتها مفتوحة مشددة
ثم هاء ساكنة وهى قصبة خوارزم قال ياقوت الحموى فى معجم البلدان : يقال لها بلقنهم كرا نخب فعربت وقيل لها جرجانية
وهى على شاطئ جيحون . انتهى ما ذكره الأستاذ الدسوقي رحمه الله تعالى

(تم الجزء الرابع من الكشف ، وبتمامه تم التفسير)

(ويليه كتاب الكافى الشاف ، فى تخريج أحاديث الكشف)

فهرس

الجزء الرابع من تفسير الكشاف للزمخشري

ص	ص	ص
سورة الحجرات ٢	سورة نوح ١٤١	سورة الضحى ٢١٨
سورة ق ١٨	سورة الجن ١٤٥	سورة الشرح ٢٢٠
سورة الذاريات ٢٦	سورة المزمل ١٥١	سورة التين ٢٢٢
سورة الطور ٣٣	سورة المذثر ١٥٦	سورة العلق ٢٢٣
سورة النجم ٣٧	سورة القيامة ١٦٣	سورة القدر ٢٢٥
سورة القمر ٤٣	سورة الإنسان ١٦٦	سورة البينة ٢٢٦
سورة الرحمن ٤٩	سورة والمرسلات ١٧٣	سورة الزلزلة ٢٢٧
سورة الواقعة ٥٥	سورة النبأ ١٧٦	سورة والعاديات ٢٢٨
سورة الحديد ٦٣	سورة والنازعات ١٨٠	سورة القارعة ٢٣٠
سورة المجادلة ٧٠	سورة عبس ١٨٤	سورة التكاثر ٢٣٠
سورة الحشر ٧٨	سورة التكويد ١٨٧	سورة والعصر ٢٣٢
سورة الممتحنة ٨٥	سورة الانفطار ١٩٢	سورة الهمزة ٢٣٢
سورة الصف ٩١	سورة المطففين ١٩٤	سورة الفيل ٢٣٣
سورة الجمعة ٩٦	سورة الانشقاق ١٩٧	سورة قريش ٢٣٥
سورة المنافقون ٩٩	سورة البروج ١٩٩	سورة الماعون ٢٣٦
سورة التغابن ١٠٣	سورة الطارق ٢٠٢	سورة الكوثر ٢٣٧
سورة الطلاق ١٠٧	سورة الاعلى ٢٠٣	سورة الكافرون ٢٣٨
سورة التحريم ١١٣	سورة الفاشية ٢٠٥	سورة النصر ٢٣٩
سورة الملك ١٢٠	سورة والفجر ٢٠٨	سورة المسد ٢٤٠
سورة ن ١٢٥	سورة البلد ٢١٢	سورة الإخلاص ٢٤٢
سورة الحاقة ١٣٢	سورة والشمس ٢١٤	سورة الفلق ٢٤٣
سورة المعارج ١٣٧	سورة والليل ٢١٦	سورة الناس ٢٤٤

(تمّ الفهرس)